

الموسوعة الشامية في تاريخ الحزب الصليبي

مَجْلَدُ التَّائِيخِ الْحَرْبِ الصَّلَيبِيِّ

الحركات الدينية في أوروبا الوسيطة ودورها
في صنع أحداث الحروب الصليبية

السعي وراء الفترة الالفية السعيدة

تأليف وتحقيق وترجمة

الأستاذ الدكتور سهيل زكار

دمشق

١٩٩٥ - ١٤١٦ هـ

الجزء الرابع

الحركات الدينية في اوربا الوسيطة ودورها في صنع احداث
الحروب الصليبية

(السعي وراء الفترة الالفية السعيدة)

دمشق ١٤١٣ / ١٩٩٣

بسم الله الرحمن الرحيم

توطئة

هذا هو الكتاب الرابع في موسوعتنا ، وهو اول الاعمال المترجمة ، ترجمته عن الانكليزية ، وعنوان الكتاب الاصلي « السعي وراء الفترة الالفية السعيدة » ومؤلفه هو الاستاذ نورمان كوهن ، الذي ولد في لندن عام ١٩١٥ ، وشهر كاستاذ جامعي متخصص حيث درس في اكسفورد ثم في مختلف جامعات انكلترا وسكوتلندا وايرلندا ، وعندما اعاد طباعة كتابه هذا للمرة الثالثة عام ١٩٦٩ كان استاذاً زميلاً في جامعة سسكس في انكلترا ، وله عدة مؤلفات ، كان من اشهرها كتابنا الذي نقدمه الآن وكتاب آخر عن التآمر اليهودي العالمي حسبما ورد في كتاب « بروتوكولات حكماء صهيون » *

لقد عدلت بعض الشيء عنوان الكتاب الاصلي ومنحته عنواناً جديداً يتمشى مع القارىء العربي ، استخرجته من محتويات الكتاب ، وكما سلف بي واشرت من قبل ان هذا الكتاب يأتي كتمم مفيد جداً لمحتويات كتاب المدخل بأجزائه ، وفوائد هذا الكتاب تتخطى موضوع الحروب الصليبية لتفيد الباحث في تاريخ الاسلام بشكل عام ، واكثر من هذا إنها تفيد في فهم مايعرف الآن باسم الحركات الاصولية في مسيحية القارة الاوربية ، هذه الحركات التي اسهمت بشكل فعال في تدمير النظام الماركسي في الاتحاد السوفيتي وفي اوربـا الشرقية ، ولها تاثيرها النافذ على مختلف جوانب الحياة في الغرب الاوربي والشرق وفي الولايات المتحدة ، وهذه مسائل يحتاج القارىء العربي الى التبصر بها والتمعن *

- ١٤١٤ -

لقد بذلت كل جهد ممكن في المحافظة على روح الكتاب أثناء تأليفه
وذلت معظم العقبات التي تعلقت باستخدام الاصطلاحات
بالعربية ، و فقط سميت الذين كانوا يضربون أنفسهم بالسياط
وغيرها من الوسائل « باللطامين » على أساس أن اللطم في أيامنا
لا يعتمد فقط على الأكف بل هناك السياط وحتى السلاسل المعدنية
ووسائل أخرى ، و باستثناء التحرج أمام هذا الاصطلاح أرى أن
ماتبقى لالبس به البته ، والله الموفق الى السدار •

من الله تعالى أرجو العون والتوفيق وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى اله وصحبه أجمعين •

دمشق ٢٠ شعبان ١٤١٣ - ١٢ شباط ١٩٩٣

تنويه

اعيد اخراج الصور بإذن من المتحف البريطاني والمكتبة الملكية البلجيكية ومعهد كورثولد للفنون والسكينة
ج • ب • سومر

وأبدي امتناني للأسستاز المتوفى غ • ر • أوست ولطبعة
جامعة كمبريدج للسماح لي بالاعتباس من ترجمه جون
بروميارد في

« الأدب والوعظ في انكلترا العصور الوسطى »

تمهيد لهذه الطبعة

لقد أتاح لي نشر الطبعة الثالثة من السعي وراء الفترة الألفية السعيدة الفرصة للقيام بمراجعة شاملة ، وقد مضى نحو ربع قرن تقريبا منذ أن بدأت العمل في هذا الكتاب وثلاثة عشر عاما منذ أن انتهيت منه وسيكون تعليقا متواضعا على التقدم العلمي أو على مرونتي العقلية أو كليهما القول بأنني لم أجد شيئا فيه الآن يتطلب التعديل أو التوضيح ، ففي الواقع إنني وجدت الكثير ، إن في الطبعة الجديدة ثلاثة عشر فصلا بدلا من إثني عشر ومقدمة وخاتمة مختلفتان وقد تم تغيير فصلين بصورة جوهرية مع عدد لا يحصى من التغييرات التي جرت في مواضع مختلفة من الكتاب ، وقد يحب بعض القراء أن يعرف بتعابير عامة حجم ذلك ، إن التغييرات يمكن تلخيصها كما يلي

• في المقام الأول إن نتائج البحوث الجديدة قد أخذت في الحسبان •

وما زال كتاب « السعي وراء الفترة الألفية السعيدة » الكتاب الوحيد في موضوعه أعني حول تقاليد الألفيين الثوريين والفوضوية الصوفية كما تطورت في أوروبا الغربية بين القرنين الحادي عشر والسادس عشر • ولكن كانت هناك مساهمات جديدة كثيرة تتراوح بين الموراد القصيرة والكتب الطويلة حول الظواهر الفزدية ، وحلقات تلك القصص ، وبشكل خاص صورة تلك الديانة الغامضة ، أعني الروح الحرة ، التي ملأ فراغها جهود الأساتذة روماننا غارنيري Romana Guarnieri من روما ، وقد تضمنت هذه الجهود الكبيرة تعريف وتحقيق كتاب « مرآة الأرواح البسيطة » لمغريريت بوريت Marguerite porite ، وهو نص أساسي للروح الحرة يتمم بشكل يثير الإعجاب نصوص رانتر Ranter المتأخرة عنها كثيرا ويشكل ملحقا للكتاب الحالي •

قد انتج الأستاذ غارنيري أيضا طريقه التفهم والمعالجة الأقرب التي لم يحدث مثلها حتى الآن لتشكيل تاريخا كاملا للديانة في إيطاليا كما في شمال ووسط أوروبا ومعرفتنا بالثابوريث البكارتى Pakarti والاداميت Adamites في بوهيميا قد تعمقت بصورة مماثلة ليس فقط بسبب التدفق المستمر للدراسات الماركسية التي انبثقت من تشيكوسلوفاكيا ، بل أيضا بالسلسلة المؤثرة والمنورة من المواد التي اضافها العالم الأمريكى الأستاذ هـوارد كمزسكى Houard Kaminsky ودمجت الاضافات الكبيرة للمعرفة الى جانب كثير من المعارف الصغيرة في الفصول ذات العلاقة من هذا الكتاب .

وحيث ان السعي وراء الفترة الألفية السعيدة لم يقصد به أبدا أن يكون تاريخا عاما للانشقاق الدينى أو الهرطقة في العصور الوسطى ، فإن معظم البحوث الجديدة في هذا المجال - وهي كثيرة - تترك المجادلة فيها دون مساس ، ومع ذلك فهي تجربة مثيرة للتفكير أن يقرأ مثل هذا المجال الواسع من الكتب الموثوقة مثل « الانشقاق والاصلاح في العصور الوسطى » الذي وضعه الأستاذ جفرى روسل Jeffrey russell « والهرطقة في اواخر العصور الوسطى » الذي وضعه الأستاذ غوردون ليف Gordonleff و « الاصلاح الجذري » الذي وضعه الأستاذ جورج وليمز وما من واحد من هذه الكتب لا يتراكم مع السعي وراء الفترة الألفية السعيدة في أكثر من فصلين ، ولكنها فيما بينها تقدم تاريخا فحما للانشقاق يمتد من القرن الثامن الى السادس عشر ، وبالنظر اليها في هذا المحيط الأوسع فإن الطوائف والحركات الموصوفة في هذا المجلد تبدو بوضوح أكثر كحركات استثنائية وبالغة التطرف في تاريخ الانشقاق الدينى ، وهي تشكل الجناح المفرط في فوضويته ، وتوضح هذه المقدمة غرابتها في حين أن الفصل الجديد (٢) يظهر كيف أنها تتواءم مع الصورة الأكبر .

وكان التركيب الاجتماعى لهذه الطوائف والحركات والمحيط

الاجتماعي الذي عملت فيه قد جرى تبيينه بشكل واف في الطبعة الاولى ، وثبت أنه لاضرورة لاجراء أي تغيير في هذا المجال •
وربما يتسنى للمؤرخين الاقتصاديين بالبحث المفصل في الحالات الفردية ان يسلطوا ضوءا أكثر ، ولكن لايتوقع بالتأكيد شيء من التبادل الجاري للتعميم العقائدي بين المؤرخين الماركسيين وغير الماركسيين للهرطقة •

فلا شيء مثلا يمكن أن يكون أكثر عقما من المناقشة بين مؤرخين معينين في غرب وشرق المانيا حول ما إذا كانت الهرطقة يمكن أولا يمكن أن تفسر على أنها احتجاج من المحرومين من المزايا ، لأن المتقدمين على ما يبدو كانوا عاجزين عن تخيل كيف يمكن أن يأتي الانشقاق من الطبقات التي تتمتع بالمزايا ، وأفضل وقاية من مثل هذا الافراط في التبسيط هو بعض المعرفة بعلم اجتماع الدين ، وبهذه التقوية لايحتمل أن يتخيل المرء أن كل هرطقة العصور الوسطى كانت من نوع واحد تعكس النوع نفسه من عدم الرضى وتروق للقطاعات نفسها من المجتمع •

وإلى المدى الذي يتعلق بالثوريين الالفبيين فإن أهمية مضمونها الاجتماعي يظهر في فصل بعد آخر في هذا الكتاب ، ولكنني أيضا حاولت تلخيصها بأوجز ما يمكن في الخاتمة ، والخاتمة في الواقع هي الجزء من الكتاب الذي جذب أغلب الاهتمام بين المجموع ، وخاصة أن كثرة التعليق الايجابي والسلبي قد اثارها الايحاء بأن القصة الواردة في هذا الكتاب قد يكون لها بعض العلاقة بالهيجان الثوري في فرنسا ، وقد نوقشت هذه الحجة مطولا ليس فقط في النظرة العامة والمواد ، بل أيضا وبشكل أكثر افادة في المناقشات العفوية في الجامعات البريطانية وفي القارتين الأوروبية والأمريكية ، حيث أنني مازلت مقتنعا بأن الحجة صالحة ، فإني اعتقد أنها تطلبت توضيحا أكثر ايجازا وإيضاحا ، وقد حاولت ذلك في الخاتمة الجديدة •

وأخيرا إن المصادر والمراجع القديمة التي كانت تاريخية محضة قد

- ١٤١٩ -

روجعت لتشمل الأعمال التاريخية التي ظهرت منذ تمت كتابة النسخة الأصلية من الكتاب ، وهي معلمة بعلامة نجمية ، ولكن السعي وراء الفترة الألفية السعيدة هو ملك للدراسة المقارنة للفترة الألفية بالدرجة نفسها على الأقل التي لدراسة تاريخ العصور الوسطى ، وفي ذلك المجال أيضا إن تقدما كبيرا جدا قد حدث في السنوات الأخيرة وقد اردفت ثبت المراجع والمصادر بنخبة من أسماء الكتب الجديدة والآراء ، معظمها يتعلق بمعتقدات الجنس البشري وعاداته وبالنواحي الاجتماعية ، وكثير من هذه في ذاتها ، تحوي مصادر أكثر تمكن القارئ المهتم من الاستكشاف إلى مدى أبعد في هذا الحقل الصعب ، وذي الأهمية الحيوية مع ذلك •

جامعة سسكس:ن • ك

شباط ١٩٦٩

تقديم

مجال هذا الكتاب

لقد كان المعنى الأصلي « للآلفية » ضيقا ودقيقا ، وكان للمسيحية دائما إيمان بالآخريات (البعث والحساب) بمعنى المذهب المتعلق (بالآلزمة الآخرة) أو (الأيام الآخرة) أو (الحالة الآخرة للعالم) وكانت الآلفية المسيحية ببساطة أمرا يختلف عن الإيمان المسيحي بالآخريات وهي تشير الى الاعتقاد الذي يحمله بعض المسيحيين حول سلطة سفر رؤيا يوحنا (٢٠ - ٦-٤) أنه بعد المجيء الثاني للمسيح سيقوم مملكه مسيحية على الأرض وسيحكمها لمدة ألف عام قبل الحساب ، وطبقا لسفر رؤيا يوحنا سيكون مواطنوا هذه المملكة من شهداء المسيحية الذين سيبعثون لهذه الغاية قبل ألف سنة من البعث العام للموتى ، ولكن المسيحيين القدماء فسروا بالفعل هذا الجزء من النبوءة بمعنى متحرر أكثر منه حرفي ، ساووا فيه بين الشهداء والمؤمنين الذين يعانون - بمعنى أنفسهم - وتوقعوا المجيء الثاني في حياتهم ، وفي السنوات الآخرة أصبح شائعا بين علماء أعراف وعادات ومعتقدات الإنسان ، وعلماء الاجتماع وإلى حد ما بين المؤرخين أيضا استعمال الآلفية بمعنى أكثر تحسرا ، وأصبحت الكلمة في الواقع ببساطة عنوانا موانما لنمط معين من الخلاص وهذه هي الطريقة التي ستستعمل بها في هذا الكتاب .

وتصور طوائف أو حركات الآلفية دائما الخلاص ب :

- أ - جماعي : بمعنى أنه يستمتع به المؤمنون بشكل جماعي .
- ب - أرضي : بمعنى أنه سيتحقق على هذه الأرض وليس في أي سماء عالمية أخرى .
- ج - وشيك : بمعنى أنه سيأتي سريعا وفجأة .

د - جملة : بمعنى أنه يحول كلية الحياة على الأرض حتى أن
الشريعة الجديدة لن تكون مجرد تحسين للحاضر بل الكمال نفسه •
هـ - معجزا : بمعنى أنه سينجز بعوامل خارقة للطبيعة أو
بمساعدها •

وحتى ضمن هذه الحدود هناك بالطبع مجال لتنوع غير محدود
(ص ١٤) وهناك طرائق ممكنة لاحصر لها لتخيل الفترة الالفية
والطريق إليها • واختلفت الطوائف والحركات الالفية في المواقف من
العدوانية الأكثر عنفا الى الأخف سلمية ، ومن الروحانية الأكثر رقة
الى المادية الدنيوية الراسخة ، وقد اختلفت أيضا بدرجة كبيرة في
التركيب الاجتماعي والوظيفة الاجتماعية •

وكان هناك بالتأكيد تنوع كبير بين الطوائف الالفية والحركات في
أوروبا العصور الوسطى ففي أحد الأطراف كان هناك ما يدعى
« الروحانيون الفرديسيكان » الذين ازدهروا في القرن الثالث
عشر ، وقد جاء هؤلاء الذسك الزاهدون الأقوياء بشكل رئيس من
خليط من العائلات النبيلة والمشتغلة بالتجارة التي شكلت الطبقة
المهيمنة في المدن الإيطالية ، وكان العديد منها يتخلى عن ثرواته
ليصبح أفقر من أي شحاذ ، وفي تخيلاتهم كانت الفترة الالفية تعني
عصرا للروح حيث يتوطد الجذس البشري كله في الصلاة ، والتأمل
الصوفي والفقر الإرادي •

وفي الطرف الآخر كانت الطوائف الالفية المختلفة والحركات
التي تطورت بين الفقراء الذين لا اصل لهم في المدن والريف ، وكان
فقر هؤلاء الناس أي شيء إلا أن نقول تطوعيا ، وكان نصيبهم عدم
الأمن الشديد القاسي ، وكانت الفيتهم عنيفة فوضوية ، وفي بعض
الأحيان ثورية فعلا .

ويعالج هذا الكتاب الالفية التي ازدهرت بين الفقراء الذين بلا
جذور في أوروبا الغربية فيما بين القرن الحادي عشر والقرن السادس
عشر ، والظروف التي شجعت عليها ، ولكن إذا كان هذا هو

الموضوع الرئيس فهو ليس الوحيد ، لأن الفقراء لم يوجدوا عقائدهم الالفية الخاصة وإنما تلقوها ممن كانوا أنبياء أو مخلصين ، وهؤلاء الناس كان العديد منهم أعضاء سالفين في الكهنوت الأدنى ، وبدورهم أخذوا أفكارهم من أكثر المصادر تنوعا ، وكانت بعض التخييلات الالفية موروثة من اليهود والمسيحيين الأوائل ، والأخرى من راعي دير رهبان القرن الثاني عشر يواكيم أوف فيور Joachim of Fior ، وكان بعضها ثانية متصلا بالبداية الباطنية الموروثة المعروفة بأخوة الروح الحرة ، وسيفحص هذا الكتاب كلا من كيفية نشوء الهياكل الأساسية لهذه المعتقدات الالفية المختلفة وكيف تبدلت خلال انتقالها الى الفقراء .

إن شعور القوة في عالم الالفين وعالم القلق الاجتماعي إذن لم يتصادف بل تراكم ، وكثيرا ما حدث أن قطاعات معينة من الفقراء كانت في قبضة بعض « أنبياء » الالفية ، وعليه فإن الرغبة العادية لدى الفقراء لتحسين الأحوال المادية لمعيشتهم أصبحت متمازجة مع متخييلات عالم تعاد ولانته في البراءة ، من خلال رؤيا لمذبة ملحمة أخيرة ، وكانت التخييلات الشديدة تندسب وتربط بصور مختلفة باليهود أو الأغنياء الذين يبدون ، وبعدها سيقوم القديسون - أعني الفقراء ذوي العلاقة - مملكتهم ، وهي عالم بلا معاناة أو خطيئة (ص ١٥) .

وبفعل الإلهام بمثل هذه التخييلات يختلف كثير من الناس الفقراء الذين يوظفون في المشروعات تماما عن الثائرين المعتادين من الفلاحين والحرفيين بأهدافهم المحلية المحدودة ، وستحاول خاتمة هذا الكتاب توضيح خصائص هذه الحركات الالفية لفقراء العصور الوسطى ، وسوف توحى أيضا بأنها في نواح معينة كانت نواة منذرة ببعض الحركات الثورية الكبيرة في القرن الحالي .

ولاتوجد دراسة أخرى شاملة لهذه الحركات التي تميزت بها القرون الوسطى ، هذا ولقيت الطوائف الدينية الأكثر تزمنا التي ظهرت واختفت عبر العصور الوسطى في الواقع اهتماما كبيرا ،

ولكن اهتماما أقل قد اعطي لقصة كيف أنه حدث مرات ومرات في حالات سوء التوجيه الجماهيري والقلق أن المعتقدات التقليدية حول عصر ذهبي منتظر أو مملكة للخلاص كانت تخدم كوسائل للطموحات الاجتماعية والخصومات ، ومع عدم وجود نقص في الدراسات الرائعة التي تعالج حلقات فردية أو نواح ، بقيت القصة ككل غير محكمة ويهدف الكتاب الحالي عند هذا الحد الى ملء الفراغ :

ولفتح هذا المجال الذي لم يكتشف بدرجة كبيرة لزم تمشيط مئات عديدة من المصادر الأصلية في اللاتينية واليونانية والفرنسية القديمة ، فرنسية القرن السادس عشر والمادية العصور الوسطى والقرن السادس عشر العالية والدنيا منها واستغرق البحث والكتابة إجمالا نحو عشر سنوات ، وبسبب ذلك فإنها بدت طويلة بدرجة كافية لأن أقرر على مضض أن أحد من التحري في شمال ووسط أوروبا لا لأن عالم البحر المتوسط في العصور الوسطى ليس لديه مشاهد باهرة بصورة مماثلة أو مساوية لتقديمها ، ولكن لأنه بدا لي ان البحث الأكثر شمولاً جغرافيا أقل أهمية مما ينبغي بذلك من جهد ودقة يمكن أن أقوم بها بالنسبة للمنطقة المغطاة .

وقد توفرت المادة الخام من المصادر المعاصرة الكثيرة التنوع : حوليات ، تقارير ، تحقيق لمحققين ، وإدانان أطلقها البساويات والأساقفة والمجامع والأجهزة الدينية ، والنشرات الهجومية ، والرسائل وحتى الأشعار الغنائية ، ومعظم هذه المواد كان يصدرها رجال الدين الذين كانوا معادين للمعتقدات والحركات التي تولوا وصفها ، ولم يكن سهلا دائما معرفة الاضافات والتحريف غير المقصود أو التشويه المقصود ، ولكن لحسن الحظ ان الجانب الآخر أيضا انتج نصوصا أدبية رئيسه ، نجسا كثير منها من الجهود المتفرقة للسلطات المدنية والكهنسية لتدميرها ، وعليه كان من الممكن مراجعة المصادر الأكليريكية ليس فقط بمقابلتها ببعضها بعضا ، بل بمقابلتها أيضا مع البيانات المكتوبة لعدد ذي شأن من متنبئي الفترة الالفية (ص ١٦) والبيان المقدم هنا هو حصيلة عملية طويلة لجمع

- ١٤٢٤ -

ومقارنة وتقويم وإعادة تقدير حشد كبير من الأدلة ، وإذا كان بشكل رئيس بياناً غير متردد ، بسبب أن كل الشكوك الكبيرة تقريبا ، والأسئلة التي أثارت أثناء سير العمل قد أجابت نفسها بنفسها قبل النهاية ، فإن الشكوك التي مازالت باقية قد أشير إليها بالطبع •

السعي وراء الفترة الالفية السعيدة

الفصل الأول

تقاليد نبوءة سفر الرؤيا

سفر الرؤيا اليهودي والمسيحي القديم :

لقد تجمعت المواد الخام المختلفة التي خرج منها الايمان الثوري بالآخريات (ص ١٩) تدريجيا خلال أواخر العصور الوسطى وهي تتألف من مجموعة متنوعة من النبوءات الموروثة من العالم القديم ، وفي الأصل كانت كل هذه النبوءات من اختراع المجموعات الدينية اليهودية في البداية ، والمسيحية فيما بعد لتواشي نفسها وتدعمها عندما كانت تواجه بالتهديد أو بحقيقة الاضطهاد وإنه من الطبيعي بدرجة كافية أن أقدم هذه التنبوءات لابد قد انتجت من قبل اليهود، وما ميز اليهود بشكل قاطع عن الشعوب الأخرى من العالم القديم كان موقفهم من التاريخ ، وبشكل خاص تجاه دورهم فيه ، وكان اليهود - باستثناء الفرس إلى حد ما - وحدهم من قام بالجمع بين الايمان الراسخ باله واحد وبين الاعتقاد الذي لا يقبل المساومة ولا يهتز أنهم هم انفسهم كانوا الشعب المختار من قبل الرب الواحد ، وكانوا على الأقل منذ الخروج من مصر مقتنعين بأن إرادة يهوا مركزة على بني اسرائيل ، وأن بني إسرائيل وحدهم مكلفون بتحقيق هذه الارادة ، وكانوا على الأقل منذ أيام الأنبياء مقتنعين بأن يهوا لم يكن مجرد إله وطني قوي بل الرب الواحد القادر للتاريخ ، والذي يتحكم بمصائر كل الأمم ، وصحيح أن الاستنتاجات التي استمدتها اليهود من معتقداتهم قد اختلفت بدرجة كبيرة كان هناك العديد ، مثل « أشعيا الثاني » ، ممن شعروا بأن

الانتخاب الالهي فرض مسؤولية اخلاقية خاصة عليهم هي الالتزام باظهار العدل والرحمة في تعاملهم مع كل الناس، وفي نظرهم إن المهمة الالهية المعينة لبني اسرائيل كانت تنوير غير اليهود من الشعوب، وهكذا يحمل خلاص الرب الى اطراف الارض، ولكن الى جانب هذا التفسير الاخلاقي وجد تفسير آخر ، أصبح أكثر جاذبية، حيث خضع الحماس القديم للوطنية لصدمة وضغط الهزائم المتكررة والنفي والتشتيت ، وبشكل دقيق لأنهم كانوا متاكدين تماما من أنهم الشعب المختار، فإن اليهود مالوا الى الاستجابة للخطر والاضطهاد، والصعوبات بخيالات الانتصار الشامل والرخاء غير المحدود الذي سيمنحه يهوا بقدرته الكلية لشعبه المختار عند اكتمال الزمان (ص ٢٠)

ويوجد في كتب النبوءات فقرات - يعود بعضها الى القرن الثامن - تنبأ بأنه من خلال كارثة كونه هائلة ، ستشرق فلسطين وستكون شديدا لا يقل عن عدن جديدة ، جنة مستتردة ، وبسبب إهمالهم ليهوا إن الشعب المختار يجب ان يعاقب في الواقع بالمجاعة والطاعون ، والحرب والأسر ، وفي الواقع يجب ان يخضعوا لحساب دقيق وشديد لدرجة أنه سيحدث عزلا فظيعا عن الماضي المذنب ، ولا بد ان يكون يوما بالفعل ليهوا ، هو يوم الغضب عندما تظلم الشمس والقمر والنجوم ، وتنطوي السموات معا وتهتز الارض وقتها يجب ان يكون هناك حساب فعلي عندما يصبح الكفار - هم الذين عند بني اسرائيل لم يؤمنوا بالله ، وايضا أعداء بني اسرائيل من الأمم الوثنية - خاضعين للحساب ، وينبذوا إذا لم يدمروا كلية ولكن هذه ليست النهاية ، إن « البقية الناجية » من بني اسرائيل ستنجو من هذا العقاب ، ومن خلال هذه البقية سيتحقق الحلم الالهي ، وعندما يعود تجديد الأمة بهذا الشكل وتنصلح ستتوقف يهوا عن الانتقام ، ويصبح المنجي ، وستجتمع البقية الصالحة - معا كما كان يعتقد مؤخرا ، مع الصالحين من الأموات الذين بعثوا الآن مرة أخرى في فلسطين ، وسيسكن يهوا بينهم كقاض وحاكم ، وسيحكم من قدس أعيد بناؤها ، وستصبح صهيون العاصمة الروحية للعالم

إليها تسعى كل الأمم وسيكون عالم عدل ، يحتمي فيه الفقراء ، وعالم سلام وانسجام حيث تصبح الحيوانات الخطرة البرية اليفة وغير مؤذية • وسيسطع القمر كالشمس ويزداد ضوء الشمس سبعة أضعاف ، وستصبح الصحارى والأراضي البور خصبة وجميلة ، وسيكون هناك وفرة في الماء والعلف للمواشي وللقطعان ، وسيكون للإنسان هناك وفرة في القمح والنبذ والسمك والفاكهة وستكثر القطعان بدرجة كبيرة ، وبالتحرر من المرض والحزن من كل نوع ، ومن عدم التكافؤ ، والعيش وفق قانون يهوا المكتوب الآن في قلوبهم ، سيعيش الشعب المختار في فرح وسرور •

وفي سفر الرؤيا الذي كان موجهًا إلى المراتب الدنيا من السكان اليهود في صورة من الدعاية الوطنية إن النبوة أكثر بساطة وأكثر تبجحًا ، وهذا بالفعل مدهش في سفر الرؤيا القديم « الرؤيا » أو « الحلم » الذي يشغل الفصل السابع من كتاب دانيال الذي تم تأليفه في نحو عام ١٨٥ ق م في لحظة حرجية غريبة في التاريخ اليهودي ، ولأكثر من ثلاثة قرون منذ نهاية النفي البابلي تمتع يهود فلسطين بمعيار عادل من السلام والأمان في البداية تحت حكم الفرس وفيما بعد تحت البطالسة (ص ٢١) ولكن الحال تغير عندما انتقلت فلسطين في القرن الثاني قبل الميلاد إلى أيدي الأسرة الحاكمة السلوقية السورية - اليونانية ، وكان اليهود أنفسهم منقسمين بشكل مريع حيث أنه في حين تبنت الطبقات العليا بحماس الأخلاق والعادات اليونانية ، تعلق الشعب العادي بعزم أكبر بمعتقدات آبائهم ، وعندما بلغ تدخل الملك السلوقي أنطيوخوس الرابع أبفانوس ، نيابة عن الطرف الموالي لليونان إلى حد منع كل الشعائر الدينية ، كان رد الفعل هو الثورة المكابية ، وفي الرؤيا في كتاب دانيال الذي تم تأليفه في أوج الثورة ، رمزت أربعة وحوش إلى القوى العالمية الأربع المتوالية : البابليون ، الميديون (بدون تاريخ) ، الفرس واليونان والأخيرة منها ستكون مخالفة لسائر كل الممالك ، فتأكل الأرض كلها وتدوسها وتسمحقها وعندما دالت هذه

الامبراطورية بدورها ، فإن اسرائيل مشخضا بشكل « ابن
الانسان » :

« جاء مع سحب السماوات ، وجاء الى الايام القديمة
وهناك اعطي السيادة والتألق ومملكة تجعل كل الشعوب .
والأمم واللغات تخدمه ، إن سيادته ، سيادة دائمة لن تزول .
وعظمة المملكة تحت كل السماء اعطيت لشعب القديسين
الاعلى »

ويذهب هذا الى مدى أبعد مما ذهب اليه اي من الانبياء فلأول
مرة تخيلت مملكة المستقبل البهية وهي لاتضم ببساطة فلسطين بل
العالم كله .

وهنا يمكن للمرء بالفعل ان يعرف نموذج ما سيحدث ، وهو
سيبقى الخيال الرئيس للايمان الثوري بالآخريات : يقع العالم
تحت هيمنة قوة طاغية شريرة ذات تدمير غير محدود - وهي قوة
علاوة على ذلك تتخيل على أنها ببساطة بشرية بل شيطانية ،
وطغيان هذه القوة سيصبح عنيفا أكثر فأكثر ، وستصبح معاناة
ضحاياها غير محتملة أكثر فأكثر - حتى تدق الساعة فجأة وعندها
يكون قديسو الرب قادرين على النهوض لازالتها وعندها سيرث
القديسون أنفسهم ، والناس المقدسون الذين كانوا حتى اليوم
يتأوهون تحت نعال الظالمين سيرثون بدورهم السيادة على الأرض
كلها وسيكون هذا أوج التاريخ ، ومملكة القديسين لن تفوق فقط في
بهائها كل الممالك القديمة بل لن يكون لها نال ، إنه بفضل هذا
الخيال الجامح الذي مارسه سفر الرؤيا اليهودي والايمان
بالآخريات من خلال مشتقاته ، كان تأثير التخيل على غير القانونيين
والخفيين في العصور التالية - واستمر هذا الفعل زمنا طويلا بعد
ان نسي اليهود أنفسهم وجوده نفسه .

ومنذ ان تم ضم فلسطين من قبل بومبي في ٦٣ ق م حتى
حرب ٦٦ - ٧٢ م (ص ٢٢) صاحب صراعات اليهود ضد

سادتهم الجدد ، الرومان وأثارها تدفق من المقاتلين الرؤويين ،
وبدقة شملت هذه الدعاية الموجهة للشعب العادي دورا كبيرا في
التخيلات المتعلقة بالمخلص الأخرى أي المسيح ، وهذا الخيال كان
بالطبع قديما بالفعل ، إذ كان المخلص بالنسبة للأنبياء هو الذي عليه
أن يحكم الشعب المختار في نهاية الزمان ، وكان عادة هو يهوا
نفسه ، وفي الديانة الشعبية من جهة أخرى يبدو أن المسيح المنتظر
قد شغل دورا كبيرا منذ أن دخلت الأمة في مرحلة انحسارها
السياسي ، وكان في الأصل يتخيل في صورة ملك حكيم بشكل خاص ،
وعادل وقوي من نسل داود ، يقوم باستعادة الثروات الوطنية •
وأصبح المسيح أكثر تفوقا على طبيعة البشر كلما أصبحت الحالة
السياسية أكثر يأسا •

وفي رؤيا دانيال يبدو ابن الانسان الذي يظهر راكبا من السحاب
انه يشخص بني اسرائيل ككل ، ولكن هنا بالفعل ربما يكون قد
صور في صورة فرد فوق البشر ، وفي أسفار الرؤيا لباروخ وعزرا
التي تعود بالاساس للقرن الأول الميلادي ، الكائن فوق البشري
محقق بشكل لا يقبل الجدل كرجل ، وملك محارب موهوب بقوى
معجزة فريدة •

وفي عزرا يظهر المسيح كسبع يهوا ، الذي عندما يزار فإن الآخر
وأسوأ الوحوش - وهو الآن الذئب الروماني - يتفجر ملتهبا
ويستهلك ، ومرة أخرى ابن الانسان الذي يبني أولا العديد من
الوثنيين بالنار والعواصف التي تخرج مع نفسه سيجم القبائل
العشرة التائهة من الأراضي الغربية ويقيم في فلسطين مملكة يمكن
فيها لاسرائيل الموحدة من جديد أن تزدهر في بهاء وسلام •

وطبقا لباروخ لابد أن يأتي زمان صعوبات رهبة وظلم ، وهو زمان
الامبراطورية الأخيرة وهي الأسوأ أي الرومان ، وعندما يصل الشر
الى أعظم وتيرة يأتي العدل ، ويظهر المسيح المنتظر ، وهو محارب
قوي سيهزم وسيطره ويدمر جيوش الأعداء ، وسيأخذ قائد الرومان
أسيرا ويحضره مقيدا بالسلاسل الى جبل صهيون حيث

يعدمه ، وسيقيم مملكة سوف تدوم حتى نهاية العالم ، وكل الأمم التي حكمت اسراذيل ستقع تحت السيف ، وبعض اعضاء الامم الباقية ستخضع للشعب المختار ، وسيبدأ عصر النعيم الذي لا يعرف الألم والمرض والموت في غير الاوان ، والعنف والنزاع والحاجة والجوع ، وفيه تعطى الأرض ثمارها بعشرات الالوف من الاضعاف ، لكن هل ستدوم هذه الجنة الارضية الى الابد أم لبضع قرون فقط الى حين استبدالها بمملكة عالمية اخرى ؟

لقد اختلفت الآراء حول هذا الأمر ، ولكن السؤال كان على أي حال مسألة أكاديمية ، وبشكل مؤقت أو أبدي إن مثل هذه المملكة كانت تستحق القتال من أجلها ، وأسفار الرؤيا هذه قد رسخت أنه بحلول مملكة القديسين سيظهر المسيح المنتظر نفسه بصورة لا تقهر في الحرب ٠ (ص ٢٣) ٠

وكما تحت حكم الملوك الوكلاء ، أصبح الصراع مع روما مريرا أكثر فأكثر وأصبحت التخيلات المسانحية لدى كثير من اليهود شاغلا مستحوذا ، وطبقا ليوسف كانت بشكل رئيس اعتقادا في الحلول الوشيك لملك مسيحي ، ودفع هذا باليهود الى حرب انتحارية انتهت بالاستيلاء على القدس وتخريب المعبد في ٧٠ م ، وحتى سيمون بر - كوخبا الذي قاد الصراع الكبير من أجل الاستقلال الوطني في ١٣١م كان ما يزال يحيى كمخلص منتظر ، ولكن القمع الدموي لهذه الثورة والقضاء على الوطنية السياسية وضع نهاية لكل من العقيدة الرؤوية ولرغبة اليهود في القتال ، ومع أنه في القرون التالية قام عدد من المسيحيين المزيفيين بين الجماعات المنشقة فإن ما قدموه كان مجرد إعادة ترتيب للبيت الوطني وليس إقامة امبراطورية عالمية رؤوية ، وعلاوة على ذلك فإنهم نادرا ما كانوا وراء ثورات مسلحة ، ولم يحدث هذا مطلقا بين اليهود الأوروبيين ، ولم يعد اليهود بل المسيحيون هم الذين شرعوا يتوسعون في تقاليد نبوءات حلم دانيال ، وهم الذين استثمروا على التعلق بها والاستلها من نها ٠

وبانت افكار المسيح الذي عانى ، ومات والمملكة التي كانت روحية
هرفة ، هذه الافكار التي أصبحت فيما بعد تعدد قلب العقيدة
المسيحية ، أبعد من أن تكون مقبولة من قبل كل المسيحيين الأوائل ،
ومنذ ذلك الحين فإن المشكلة كما صيغت من قبل يوهانس وايس
Johannes Weiss والبرت شويتزر Albert Schweitzer منذ
نحو ستين سنة : كان الخبراء يتجادلون حول مدى تأثير تعاليم
المسيح الخاصة بالرؤية اليهودية ، وإذا كانت هذه المسألة واقعة
بعيدا خارج مجال الدراسة الحالية ، فإن بعض الأقوال التي تعزوها
الاناجيل للمسيح تقع ضمنها بشكل واضح ، إن النبوءة التي احتفل
بها والتي سجلها متى بالتأكيد ذات دلالة كبيرة وتبقى هامة سواء
نطق بها المسيح حقا ، أو اعتقد أنه فعل ذلك : « لأن ابن الانسان
سيأتي في بهاء أبيه مع ملائكته ثم يكافئ كل انسان حسب اعماله ،
وحقا أقول لكم سيكون هناك بعض التوقف هنا للذين لن يتذوقوا
الموت حتى يروا ابن الانسان يأتي في مملكته » .

وليس مدهشا أن عددا كبيرا من المسيحيين الأوائل فسروا هذه
الاشياء بتعابير الايمان الرؤي بالأخويات الذي كانوا بالفعل
يألفونه ، ومثلهم مثل عدد كبير جدا من أجيال اليهود قبلهم رأوا
التاريخ مقسما الى عصرين : أحدهما سالف والثاني لاحق للحول
المنتصر للمسيح .

حتى أنهم كثيرا ما اشاروا الى العصر الثاني « بالأيام الأخيرة »
أو « العالم الآتي » وهذا لا يعني أنهم كانوا يتوقعون نهاية سريعة
مفاجئة وعنيفة لكل شيء بل على العكس فإنه لوقت طويل كانت
اعداد من المسيحيين مقتنعين ليس فقط بأن المسيح سيعود بسرعة
بقوة وعظمة بل أيضا أنه عندما يعود فإن ذلك سيكون لاقامة المملكة
المسيحية على الأرض (ص ٢٤) وكانوا يتوقعون بثقة مملكة
تدوم ، سواء لآلاف من السنين أو لفترة غير محددة ، ومثل
اليهود ، عانى المسيحيون من الاضطهاد واستجابوا له بإثبات
نشاط وقوة أكثر ، للعالم ولأنفسهم ، وإيمانهم بأن عصر المسيح

المنتظر وشيك ، حيث تصحح أخطاؤهم ويباد أعداؤهم ، وليست مدهشة الطريقة التي تخيلوا بها التحول العظيم الذي كان ايضا يدين بالكثير الى اسفار الرؤيا اليهودية ، التي كان لبعضها في الواقع انتشارا اوسع بين المسيحيين أكثر منه بين اليهود ، وفي السفر المعروف باسم « رؤيا يوحنا » تمتزج العناصر اليهودية والمسيحية في نبوءة أخروية ذات قوة شعرية كبيرة ، وهنا كما في كتاب دانيال ترمز عشرة وحوش رهيبة ذات قرون الى القوة العالمية الأخيرة وهي الآن الدولة الرومانية المضطهدة ، في حين ان وحشا آخر يرمز الى الكهنوت الروماني الاقليمي الذي طالب بتشريف الهي للامبراطور :

« ووقفت فوق رمل البحر ورأيت وحشا طالعا من البحر وله عشرة قرون . . . واعطيت ان يصنع حربا مع القديسين ويغلبهم ، واعطيت سلطانا على كل قبيلة ولسان وامة ، فسيسجد له جميع الساكنين على الأرض ، الذين ليست اسماءهم مكتوبة منذ تأسيس العالم في سفر حياة . . . ثم رأيت وحشا آخر طالعا من الأرض . . . ويصنع آيات عظيمة . . . ويضل الساكنين على الأرض بالآيات التي اعطيت ان يصنعها . . . (ص ٢٥) »

ثم رأيت السماء مفتوحة ، وإذا فرس ، والجالس عليه يدعي امينا وصادقا ، وبالعادل يحكم ويحارب . . . والأجناد الذين في السماء كانوا يتبعونه على خيل بيض لابسين بزأ ابيض ونقيا ، ومن فمه يخرج سيف ماض لكي يضرب به الأمم . . .

ورأيت الوحش وملوك الأرض واجنادهم مجتمعين ليصنعوا حربا مع الجالس على الفرس ومع جنده ، فقبض على الوحش والنبي الكذاب مع الصانع قدامه الآيات التي بها اضل الذين قبلوا سمة الوحش ، والذين سجدوا لصورته وطرح الاثنان حييين الى بحيرة النار المتقدة بالكبريت ، والباقون قتلوا بسيف الجالس على الفرس . . . وجميع الطيور شبعبت من لحومهم . . .

ورأيت نفوس الذين قتلوا من أجل شهادة يسوع ، ومن أجل كلمة الله والذين لم يسجدوا للوحش . . . فعاشوا وملكوا مع المسيح ألف سنة . . . » وعند نهايتها - الفترة الألفية بالمعنى التام للكلمة - تتبع هناك البعث العام للأموات والحساب الأخير عندما يكون الذين لم يوجدوا مكتوبين في كتاب الحياة قد طرحوا في بحيرة النار ، وتهبط القدس الجديدة من السماء لتكون بيتا ومسكنا للقديسين الى الأبد :

« ثم رأيت سماء جديدة وأرضا جديدة ، لأن السماء الأولى والأرض الأولى مضتا ، والبحر لا يوجد فيما بعد ، وأنا يوحنا رأيت المدينة المقدسة اورشليم الجديدة نازلة من السماء من عند الله مهيأة كمعروس مزينة لرجلها ، وسمعت صوتا عظيما من السماء قائلا هو ذا مسكن الله مع الناس وهو سيسكن معهم وهم يكونون له شعبا ، والله نفسه يكون معهم إلها لهم وسيسمع الله كل دموعهم والموت لا يكون فيما بعد ، ولا يكون حزن ولا صراخ ولا وجع فيما بعد لأن الأمور الأولى قد مضت ، وقال الجالس على العرش : ها أنا أصنع كل شيء جديدا . . . وذهب بي بالروح الى جبل عظيم عال وأراني المدينة العظيمة اورشليم المقدسة نازلة من السماء من عند الله ، لها مجد الله ولمعانها شبه أكرم حجر كحجر يشب بلوري . »

وبذا كيف يمكن للناس أخذ هذه النبوءة بحرفيتها ، وبأي إشارة محمومة ينتظرون تحقيقها في الحركة المعروفة بالمونتازية ، وفي ١٤٦ م حدث في فريجيا أن رجلا مونتازيا أعلن نفسه أنه تجسيد للروح القدس « روح الحقيقة » وكان طبقا للكتاب الرابع من العهد الجديد سيظهر بأشياء آتية ويبوح بها ، وجمع حوله عددا من المنجذبين وأغلبهم مأخوذ بالتجارب الرؤوية التي كانوا يعتقدون بثقة بأنها ذات منشأ رباني والتي أعطوها حتى اسم « العهد الثالث » وكان موضوع استنارتهم الروحية المجيء الوشيك للمملكة : فقد كانت القدس الجديدة على وشك النزول من السماء الى الأرض الفريجانية حيث تصبح مسكنا للقديسين ، واستدعى المونتازيون

- ١٤٣٤ -

طبقا لذلك كل المسيحيين الى فريجيا لينتظروا هناك المجيء الثاني بالصيام والصلاة والتوبة المبررة .

وكانت حركة متقشفة عنيفة ، متعطشة للمعاناة وحتى للشهادة ، لانه او لم يكن الشهداء فوق الجميع هم الذين سيبقون في الجسد وسيكونون المسموح لهم بالعيش في الفترة الالفية السعيدة ؟ ولم يكن أي شيء موحيا بانتشار المونتانية بقدر هذا الاضطهاد نفسه ، ومنذ عام ١٧٧م وما يليه عندما اضطهد المسيحيون مرة أخرى في اقاليم كثيرة من الامبراطورية توقفت المونتانية فجأة عن أن تكون مجرد حركة محلية وامتدت طولا وعرضا ليس فقط عبر اسيا الصغرى بل الى افريقيا ، وروما وحتى الى بلاد الغال ، ومع أن المونتانيين لم يعودوا يتطلعون الى فريجيا ، فإن ثقتهم بالظهور الوشيك للقدس الجديدة لم يهتز ، وكان هذا صحيحا حتى عند تيرتوليان Tertullian أشهر علماء اللاهوت في الغرب في ذلك الوقت ، عندما انضم الى الحركة في السنوات الاولى من القرن الثالث حيث نجد تيرتوليان (ص ٢٦) يكتب عن معجزة عجيبة في فلسطين شوهدت مدينة مسورة في السماء في الصباح الباكر من كل يوم لمدة اربعين يوما وكانت تبته مخفية مع تقدم النهار ، وكانت هذه علامة أكيدة على أن القدس السماوية على وشك النزول وكانت هذه هي الرؤيا نفسها التي كما سنرى تلهب وتمتن مقاومة حشود الشعوب الصليبية وهي تكذب نحو القدس بعد ذلك بنحو تسعة قرون .

وفي توقع المجيء الثاني من يوم لاخر واسبوع لاخر كلن المونتانيون يتبعون خطوات العديد من ، وربما أغلب المسيحيين الاوائل ، وحتى « كتاب الوحي » كان يتوقع حدوثها « قريبا » وبحلول منتصف القرن الثاني كان هذا الموقف قد أصبح نوعا ما غير عادي فقد كانت الرسالة الثانية لبطرس التي كتبت في نحو ١٥٠م مترددة :

فمن الرافة قد يتمهل المسيح « حتى يعود الجميع الى التوبة » وفي

الوقت نفسه بدأت عملية بها حرمت اسفار الرؤيا المسيحية من النفوذ الذي كانت حتى الآن تتمتع به بشكل قانوني ، الى حد أنه لم ينج سوى كتاب الرؤيا وذلك فقط بسبب أنه نسب خطأ الى القديس يوحنا ومع ذلك إنه وإن اعتقدت أعداد متزايدة من المسيحيين بأن الفترة الالفية بعيدة وليست حدثا وشيكا فإن العديد كانوا وما يزالون قانعين أنها ستأتي عند اكتمال الزمان .

ورسخ جوستين الشهيد Justin الذي لم يكن بالتأكيد مونتانيا هذه النقطة بوضوح كاف في حوار مع اليهودي تريفو Trypho ، وجعل هناك محاوره اليهودي يسأل : هل أنتم معشر المسيحيين تتمسكون حقا بأن هذا المكان « القدس » سيبنى مرة أخرى وهل تعتقدون حقا أن شعبكم سيجتمع هنا في بهجة تحت حكم المسيح مع البطارقة والأنبياء ؟

و اجابه جوستين إنه في حين أن هذا ليس موقف جميع المسيحيين الحقيقيين ، فهم لا يحملون هذه القناعة ، إنه هو وعدد كبير غيره متحدون في الايمان بالواثق بأن القديسين سيعيشون حقا الف عام في قدس معادة البناء مزينة وموسعة ، وسواء اكانت نائية أم وشيكة ، إن مملكة القديسين يمكن بلا شك تصورها بطرق كثيرة مختلفة تتراوح من الأكثر مادية الى الأكثر روحانية ، ولكن بالتأكيد كانت تخيلات العديد حتى بين المتعلمين على أعلى مستوى من المسيحيين مادية بدرجة كافية ويقدم عينة قديمة من هذه التخيلات « الأب الرسولي » بابياس Papias ، الذي يحتمل أنه ولد في نحو ٦٠ م ، والذي ربما يكون قد جلس عند قدمي القديس يوحنا وكان هذا الفريجيني رجل علم ، أوقف نفسه على حفظ الروايات الأولى عن دعوة المسيح ، ومع أن النبوءة الالفية التي يعزوها الى المسيح منحولة وغير منطقية – فإن نظائر لها موجودة في مختلف اسفار الرؤيا اليهودية مثل باروخ – ومن الأهمية بقدر كبير تبين معدل ما توقعه بعض المتعلمين من المسيحيين المخلصين من فترة ما بعد

الحواريين ، وفوق ذلك ما اعتقدوه أن المسيح نفسه قد توقعه : (ص ٢٧)

« ستأتي الأيام وفيها ستظهر الكروم ولكل منها عشرة آلاف غصن وعلى كل غصن ، عشرة آلاف فرع ، وعلى كل فرع حقيقي عشرة آلاف عنق على كل منها عشرة آلاف عنقود ، وفي كل عنقود عشرة آلاف عذبة وكل عذبة تعطي خمس وعشرون « ميثريتا » من النبيذ ، وعندما يمسك أحد القديسين بعنقود ، سيصبح عنقودا آخر أنا عنقود أفضل خذني وأحمد الرب من خلالي ، ومثل ذلك (قال الرب) إن حبة من القمح ستحمل عشرة آلاف سنبلة ، وكل سنبلة بها عشرة آلاف حبة ، وكل حبة تعطي عشرة أرطال من أنقى الدقيق ، نظيف وصاف ، والتفاح والبذور والعشب ستعطي بذسب مماثلة ، وكل الحيوانات ستتغذى فقط على ما ستأخذه من الأرض وستكون مسالمة وودودة لبعضها وخاضعة تماما للإنسان. إن هذه الأمور قابلة للتصديق الآن من المؤمنين ، وسأله يهوذا لكونه كافرا خائنا : كيف يمكن لمثل هذا النمو أن يتم من قبل الرب ؟ ولكن الرب أجاب سيرى هذا الذين سيصلون الى هذه الأزمنة ».

وحمل ارنيوس Iranueus الذي كان أيضا من اهالي اسيا الصغرى هذه النبوءات معه عندما جاء ليستوطن في بلاد الغال في نحو نهاية القرن الثاني.

وكأسقف لمدينة ليون وعالم لاهوت بارز يحتمل أن يكون قد فعل أكثر من أي إنسان آخر لترسيخ التصور الألفي في الغرب ، وتشكل الفصول الختامية لرسالته الكبيرة « ضد الهرطقة » مقتطفات أدبية مختارة شاملة حول المسيحية المنتظرة والنبوءات الألفية التي اتخذت من العهدين القديم والجديد « وتتضمن أيضا فقررة من بابياس » ، وفي رأي ارنيوس إنه جزء لازم من الارثوذكسية أن هذه الأشياء ستأتي في الواقع للمرء بهذه الأرض من أجل منفعة كل من الموتى الصالحين الذين سيبعثون ، والصالحين من الأحياء ، ويظهر

السبب الذي يعطيه لاقتناعه أن الجزء الذي تشغله التخييلات المعوضة ليس أصغر مما كان عليه في أيام رؤيا دانيال :

« حيث أنه حق أنه في هذه الخليقة التي كدحوا فيها وابتلوا أو امتحنوا بكل طريقة بالمعاناة، انهم يجب أن يلقوا الجزاء عن معاناتهم ، وإنه في هذه الخليقة التي قتلوا فيها من أجل محبة الرب يجب أن يحيوا مرة أخرى ، وإنه في هذه الخليقة التي تحملوا فيها العبودية يجب أيضا أن يحكموا، ولأن الله غني في كل شيء وكل شيء له ، إنه من الموائم بناء عليه أن تستعاد الخليقة نفسها الى حالتها البدائية ، وأن تكون دون تـأهيل تحـت سـيـادة الصالحين »

وكان النمط لايزال هو نفسه في القرن الرابع عندما بدأ لاكتانتيوس اليلينغ Lactontius في كسب المتحولين الى المسيحية ، فلم يتردد في تقوية جذب الفترة الالفية السعيدة بما يتعلق بالانتقام الدموي من الفاسدين (ص ٢٨) :

« لكن الرجل المجنون (المسيح الدجال) سيقود وهو يغلي بغضب حقود جيشا ويحاصر الجبل الذي لجأ إليه الصالحون ، وعندما يرون أنهم قد حوصروا سيصيحون بصوت مرتفع طلبا لمعونة الرب وسيسمعونهم الرب وسيرسل لهم محررا ، ثم تفتح السماء بعاصفة ويهبط المسيح بقوة عظيمة يتقدمه سطوع ناري وحشد لاحصر له من الملائكة ، وكل هذه الجموع الكثيرة غير المؤمنة بالرب ستباد وستتدفق سيول من الدم وعندها يحل السلام ويقمع كل شر ، سيقوم الملك الصالح المنتصر بحساب عظيم على أرض الأحياء والأموات وسوف يحيل كل الوثنيين من الناس للسخرية تحت إمرة الصالحين الذين هم أحياء ، سيرفع الصالحين من الأموات الى الحياة الأبدية، وهو نفسه سيحكم معهم على الأرض وسيؤسس المدينة المقدسة ، ومملكة الصالحين هذه ستدوم ألف عام، وخلال هذا الوقت ستكون النجوم أكثر سطوعا ، وسيزداد سطوع الشمس

ولن يتناقص أو ينمحق القمر ، وسينزل مطر البركة من عند الرب صيباحا ومساء ، وستحمل الأرض كل الثمار دون جهد من الانسان والعسل بوفرة سيقطر من الصخور وستنفجر ينابيع الحليب والذبيذ ، وستدع وحوش الغابات توحشها وتصبح اليقة . . . ولن يعيش أي حيوان مفترس بعد ذلك على سفك الدماء فسيمد الله الجميع بطعام وافر غير آثم »

وعلى صفحات الكوموديانوس Commodis nus بلور شاعر لاتيني من الطبقة الدنيا (ربما) في القرن الخامس التخيلات المعتادة للنصر والانتقام في حث على حمل السلاح والقتال مفاجيء ، فكان أول نذير للالفة الصليبية التي قدر لها أن تنفجر في أوروبا في أواخر العصور الوسطى ، حيث طبقا للكوموديانوس عندما يعود المسيح سيكون على رأس جيش ليس من الملائكة ، بل من نسل الأسباط العشرة التائهة من بني اسرائيل الذين بقوا في أماكن خفية غير معروفة لبقية العالم ، و عرض « هؤلاء الناس الاخرون المقدسون » كمجتمع فاضل وحيد لا يعرف شيئا عن الكراهية والخداع أو الشهوة ، ويحمل كراهيته لسفك الدماء الى حد النباتية ، إنه ايضا مجتمع مؤيد من الرب لأن لديه مناعة تامة ضد التعب ، والمرض والموت قبل الأوان ، والآن يسرع هذا الحشد لتحرير القدس « الأم الأسيرة » « وهم سيحضرون مع ملك السماء وستبتهج كل الخليقة لرؤية الشعب السماوي ، فتسطح الجبال نفسها أمامهم وستنفجر الينابيع على طول طريقهم ، وستنحني السحب لحمايتهم من الشمس ، ولكن هؤلاء القديسين سيكونون محاربين ضاربين لايقاومون في الحرب ، غاضبون كالأسود يخربون الأراضي التي يعبرونها ويهزمون الأمم ويدمرون المدن ، وبإذن الرب يغزمون الذهب والفضة وينشدون التراتيل للأفضال التي تغمرهم ، ويهرب المسيح الدجال في خوف الى الأجزاء الشمالية (ص ٢٩) ويعود على رأس جيش من الأتباع الذين من الواضح أنهم أولئك الناس الخرافيين المخيفيين الذين يعرفون بشكل جماعي باسم يأجوج ومأجوج ، والذين يقال إن الاسكندر الأكبر قد سجنهم في أقصى

الشمال ، غير أن المسيح الدجال سيهزم على يد ملائكة الرب وسيطرح في الجحيم .

وسيحول قاداته ليصبحوا عبيدا للناس المقدسين ، وهم الناجون القلائل من الحساب الأخير ، وبالنسبة للناس المقدسين أنفسهم ، فإنهم سيعيشون الى الأبد في القدس المقدسة خالدين لايهزمون ويتزوجون وينجبون ولا يصابون بالمطر أو البرد في حين أن كل ما هو لهم أرض جديدة الشباب الى الأبد تصب ثمارها ،

التقاليد الرومية في اوربا العصور الوسطى

رأى القرن الثالث المحاولة الاولى لتكذيب الالفية ، عندما بدأ أوريجن Origen ، ربما الأكثر نفوذا بين كل علماء اللاهوت في الكنيسة القديمة بتصوير المملكة كحدث يمكن أن يقع لافي المكان ولا في الزمان بل فقط في نفوس المؤمنين ، وبشكل جماعي استبدل أوريجن إيمان الالفين بالأخرويات بإيمان أخروي بالروح الفردية ، والذي حرك روحه المتعمقة في الخيال الهلنستي ، كان مظهر الرقي الروحي الذي بدأ في هذا العالم ليستمر في العالم الآخر ، ولهذا الموضوع شرع علماء اللاهوت من الآن فصاعدا يعطون اهتماما متزايدا ، وبات مثل هذا التحول في الاهتمام في الواقع موائما بشكل مثير للاعجاب لما أصبح الان كنيسة منظمة تتمتع بسلام غير منقطع تقريبا ، وموقف معترف به في العالم ، وعندما بلغت المسيحية في القرن الرابع موقعا ساميا في عالم البحر المتوسط ، وأصبحت الديانة الرسمية للإمبراطورية ، أصبح الرفض الكنسي للالفية مؤكدا ، وأصبحت الكنيسة الكاثوليكية الان مؤسسة قوية مزدهرة ، تعمل وفق روتين راسخ تماما ، ولم يكن لدى الرجال المسؤولين عن إدارتها رغبة في رؤية المسيحيين يتعلقون بأحلام عتيقة وغير موائمة

عن لجنة ارضية جديدة ، وفي وقت مبكر من القرن الخامس قدم
القديس أوغسطين المذهب الذي تطلبت الظروف الجديدة .

وطبقا لما جاء في كتاب « مدينة الرب » كان ينبغي فهم سفر
الرؤيا كرمز روحي ، وبالنسبة للآلفية التي بدأت مع مولد المسيحية
وفهمت تماما في الكنيسة ، أصبحت هذه على الفور عقيدة
ارثوذكسية ، والآن إن الحقيقة المؤكدة هي ان ارنستوس البارز
والمحترم قد يكون عدّ مثل هذا الاعتقاد جزءا لازما من
الارثوذكسية ، شعر انه لا يمكن التغاضي عنه وبذلت جهود مصممة
لطمس الفصول الآلفية من بحثه ضد الهرطقة ، وبمفعول جيد ، حتى
انها قد اكتشفت فقط في عام ١٥٧٥ في مخطوط حدث ان المنقحين
قد غفلوا عنه . (ص ٣٠)

ومع ذلك ينبغي ان لا يقلل من أهمية التقاليد الرؤوية مع ان
المذهب الرسمي لم يعد فيه مكان لها ، فلقد بقيت في العالم السفلى
المظلم للديانة الشعبية الشائعة ، وبفضل التقاليد أصبحت فكرة
القديسين من نوي المستوى الأعلى منتشرة على نطاق واسع بالقوة
نفسها في بعض الدوائر المسيحية كما كانت دائما بين اليهود ، مع
انه منذ ان ادعت المسيحية بأنها دين عالمي لم تعد تفسر بالمعنى
الوطني ، وفي المسيحية الرؤوية بقيت تخيلات الانتخاب الالهي ،
وأحييت ، وأصبحت الأساس في الادب الذي دشّن سفر الرؤيا الذي
شجع المسيحيين على ان يروا انفسهم كشعب مختار من
الرب - واختير كلاهما من أجل إعداد الطريق لأجل ولوراثة
الآلفيين ، وكان لهذه الفكرة جانبية كبيرة حتى ان أي إدانة رسمية
لم تكن لتمنع ظهورها مرات ومرات في عقول المحرومين من المزايا ،
والمسحوقين ، ونوي التوجيه السيء وغير المتوازنين ، وقد اظهرت
الكنيسة المؤسساتية في الواقع مهارة بالغة في التحكم في ، وفي توجيه
الطاقات الانفعالية للمؤمنين وبشكل خاص في توجيه الأموال
والمخاوف بعيدا عن هذه الحياة نحو الحياة الأخرى ، ولكن مع ان
جهودها كانت ناجحة بشكل طبيعي .

إنها لم تكن كذلك بصورة دائمة ، وبشكل خاص في أوقات عدم الثقة العامة أو القلق حيث يكون الشعب دائما عرضة للتحويل إلى سفر الرؤيا والحواشي التي لاحصر لها عليه ، وإلى جانب ذلك ظهر تدريجيا موضوع آخر له تأثير مساو للكتابات الرؤوية التي أصبحت تعرف الآن باسم وسطاء الوحي « السبليونيون » في العصور الوسطى .

وتضمنت الرؤى اليهودية الهلنستية بعض الكتب التي ادعت مثل الكتب السبليونية الشهيرة المحفوظة في روما ، انها تسجل اقوال نبيات ملهمات ، وفي الواقع إن هذه « الهواتف » المكتوبة بتفاسيل سداسية يونانية ، كانت انتاجا ادبيا يرمي إلى تحويل الوثنيين إلى اليهودية ، والتي كانت في الواقع تتمتع برواج عظيم بينهم ، وعند الاهتمام إلى الدين الجديد بدأ المسيحيون بدورهم في اقرار نبوءات سبليونية وهنا استمدوا الكثير واعتمدوا على السبلين اليهودي ، وما برح هذا الادب النبوي الجديد يعرف مخلصا آخرويا واحدا هو المسيح المحارب كما ظهر في سفر الرؤيا ، ولكن منذ الاسكندر الأكبر كان العالم اليوناني - الروماني قد تعود على تأليه ملوكه او تعظيمهم حتى العبادة ، وكان هناك ملوك هلنستيون ممن حملوا لقب « المخلص » واباطرة رومان ممن منحوا القباب تشریف الهية في حياتهم وعليه لم يكن من المدهش أنه حالما وحدث المسيحية قواتها مع الامبراطورية ، بات على السبلين المسيحي ان يحيي الامبراطور قسطنطين على أنه الملك المسيحي المنتظر (ص ٣١) وبعد موت قسطنطين استمر السبلين في ربط اهمية اخروية بشخص الامبراطور الروماني وبفضلهم ازدوجت تخيلات المسيحيين لاكثر من الف سنة حول صورة المسيح المحارب وتضاعفت باخر هو امبراطور الايام الاخيرة .

وكان اقدم سبلين معروف لاوروبا العصور الوسطى هي التبوريثنا التي تعود بصورتها المسيحية الى اواسط القرن الرابع من ٣٤٠ - ٣٥٠ م ، ووقتها كانت الامبراطورية مقسمة بين

الابنين الباقيين لقسطنطين :كونستانس الاول الذي حكم في الغرب وكونستانتينوس الثاني الذي حكم في الشرق ، وكان الجدل الاريوسي في اوجه ، وبينما كان كونستانس مؤيدا قويا مخلصا للعقيدة وحاميا لاثناسيوس - كان كونستانتينوس ميالا للاسس السياسية اكثر منه للاسس الدينية - ومؤيدا للطرف الاريوسي ، وفي ٣٥٠ م قتل كونستانس الذي ثبت انه حاكم فاسد شرير على ايدي قواته ، واصبح كونستانتينوس الحاكم الوحيد للامبراطورية ، ويعكس السبلين التبور تيني ردود فعل الكاثوليك تجاه هذه العقبة ، فهو يتحدث عن « زمان الاحزان » ، عندما تقع روما في الاسر ويضطهد الطغاة الفقراء والابرياء ويحرقون المذنبين ، ولكن يأتي حينئذ امبراطور يوناني يدعى كونستانس يوحد النصفين الغربي والشرقي من الامبراطورية تحت حكمه .

وبحضور مسيطر حكم كونستانس الطويل ، ذا الجسم المتناسب والوجه المتلألئ الجميل ١١٢ (او ١٢٠) سنة ، وكان عصره عصر وفرة : زيت ، نبيذ ، قمح ، مواد متوفرة ورخيصة ، وهو ايضا عصر سيرى النصر النهائي للمسيحية ، فالامبراطور سيديم تدميرا تاما مدن الوثنيين ، وسيدمر معابد الالهة المزيفة ، وهو سيستدعي الوثنيين انفسهم للتعميد المسيحي ، والوثنيون الذين سيرفضون التحول يجب ان يموتوا بالسيف ، وفي نهاية الحكم الطويل سيتحول اليهود ايضا ، وعندما يحدث ذلك ، يضيء الضريح المقدس في بهاء وسيحتل الاثنى عشر شعب لياجوج وماجوج من قيودهم ، وهم بكثرة رمال البحر ، ولكن الامبراطور يحشد جيشه ويبيدهم ، وما ان تنتهي مهمته سيرحل الامبراطور الى القدس ، ليضع هناك التاج الامبراطوري والاردية على الجلجلة ، ومن ثم يسلم العالم النصراني لعناية الرب ، وبلغ العصر الذهبي ومعه الامبراطورية الرومانية النهاية ، ولكن قبل نهاية كل شيء يبقى وقت قصير للابتلاء ، حيث يظهر الآن المسيح الدجال ويحكم في المعبد في القدس ، ويخدع العديد بمعجزاته ويضطهد الذين لا يستطيع خداعهم ، ومن اجل المختار سيقصر الرب هذه الايام ، وسيُرسل

- ١٤٤٣ -

الملاك الكبير ميكائيل ليدمر الدجال ، وفي النهاية سينفتح السبيل امام المجيء الثاني ليحل . (ص ٣٢) .

ويلوح شخص امبراطور الايام الاخيرة الذي قدم للمرة الاولى من قبل التبورتيين انه اكبر منه في السبلين المعروف باسم « المنهج الكانب » والنبوءة التي كانت متذكرا ، كعمل لاسقف القرن الرابع الشهيد ميثادايوس اسقف البتراء كانت في الحقيقة قد صُنفت في حوالي نهاية القرن السابع ، وكان هدفها الاساسي ايجاد تعزية للمسيحيين السوريين في وضعهم الصعب غير المؤلف كأقلية تحت الحكم الاسلامي ، وهو يبدأ بمسح لتاريخ العالم من جنة عدن الى الاسكندر ، ثم يمر في مجلد واحد بزمان المؤلف نفسه ، وتحت مظهر التنبؤ بأشياء ستحدث يصف كيف ان الاسماعيليين الذين هزمهم جدهم مرة ودفع بهم للعودة الى صحاريهم عادوا وعاشوا في الاراضي من مصر الى اثيوبيا ، ومن الفرات الى الهند ، والمسيحيون سيعاقبون على خطاياهم باخضاعهم بعض الوقت من قبل هذه القبائل البدوية التي ترمز بالطبع الى الجيوش الاسلامية الفاتحة ويقتل الاسماعيليون الكهنة المسيحيين ، وينتهكون حرمة الأماكن المقدسة ، وبالقوة او الخداع يغررون بالعديد من المسيحيين ويحرفونهم عن العقيدة الصحيحة ، يأخذون من المسيحيين قطعة من الارض بعد قطعة ويتفاخرون بأن المسيحيين قد سقطوا في أيديهم الى الابد .

ولكن - وهنا تغامر النبوءة حقاً للمرة الاولى في توقعات المستقبل ما أن تصبح الحالة سيئة أكثر مما كانت، حتى نجد امبراطورا قويا اعتقد الناس أنه مات منذ زمن طويل ينفذ عنه النعاس ، وينهض في غضب ، ويهزم الاسماعيليين، ويدمر تماما اراضيهم بالنار والسيوف ويضع عليهم نيرا أكثر قمعا بمائة مرة من الذي وضعوه على المسيحيين ، ويغضب أيضا من المسيحيين الذين تذكروا لربهم ، ثم يتبع ذلك فترة من السلام والبهجة تتحد خلالها الامبراطورية في ظل حاكمها العظيم وتزدهر كما لم تفعل من قبل .

- ١٤٤٤ -

ولكن حشود ياجوج وماجوج عندئذ تنطلق وتحدث خرابا شاملا ورعبا حتى يرسل الرب قائداً من جيش السماء يدمرهم في ومضة ثم يرحل الامبراطور الى القدس لينتظر هناك المسيح الدجال وعندما يحدث هذا الحدث المروع يضع الامبراطور تاجه فوق الصليب في الجلجلة ويحلق الصليب الى السماء، ويموت الامبراطور ويبدأ حكم المسيح الدجال ، ولكن قبل مضي وقت طويل يعود الصليب للظهور في السماوات كعلامة على ابن الانسان ، ثم يأتي المسيح نفسه على السحب في قوة وبهاء ، ليقول الدجال بالزفير من فمه وليقوم بالحساب الاخير .

و قد انتهت الحالات السياسية التي اثارت هذه النبوءات وفقدت من الذاكرة وقائعها ، ومع ذلك احتفظت النبوءات بكل فتنتها ، و خلال فترة العصور الوسطى استمر الايحاء بالآخريات السبيلينية الى جانب الايمان الآخروي المستمد من سفر الرؤيا ، معدلا إياها او معدلا بفعلها ، و لكن بشكل عام كان يتجاوزها الى الشعبية (ص ٣٣)

ومع ان السبيليين كانوا غير قانونيين (شرعيين) وغير اصوليين فإنه كان لهم نفوذ كبير - في الواقع باستثناء الكتاب المقدس وكتابات آباء الكنيسة - ربما كانت كتاباتهم الأكثر تأثيراً في العصور الوسطى في أوروبا وكثيراً ما كانوا يملون البيانات على الشخصيات المهيمنة في الكنيسة والرهبان والراهبات مثل القديس برنارد والقديس هيلدغارد اللذان كانت آراؤهما مقدرة حتى من البابوات والباطرة الى حد اعتبارها ملهمة من الرب ، و علاوة على ذلك اثبتوا أنهم قابلين للتكيف بلا حدود ، وكثيراً ما كانت كتاباتهم تحرر ويعاد تفسيرها لمواءمة الأحوال ولتكتسب جاذبية بالنسبة لشواغل اللحظة ، و كانت تقدم في كل وقت لأشباع رغبات المتلهفين من البشر الى نبوءة لا تقبل الجدل عن المستقبل ، وبالفعل عندما وضعت النصوص الوحيدة المعروفة في الغرب باللاتينية وأصبحت براء على ذلك في متناول رجال الكليروس فقط فإن بعض المعرفة عن

فحواها قد تسربت حتى إلى أدنى المراتب من العامة ، و منذ القرن الرابع عشر و ما بعده بدأت التراجم في الظهور باللغات الأوروبية المختلفة ، و عندما اخترعت الطباعة كانت هذه التراجم بين أول الكتب التي طبعت ، و في وقت قريب من نهاية العصور الوسطى عندما كانت المخاوف والآمال التي شكلت في البداية نبوءات السبليين لمدة تقارب ألف سنة ماضية أو أكثر من الماضي ما برحت هذه الكتب تقرأ و تدرس في كل مكان .

و تتحدث تقاليد يوحنا (★) عن محارب مخلص ينتظر أن يظهر في الأيام الأخيرة ، و تتحدث تقاليد السبليين عن اثنين ، و لكن كليهما يتفقان أنه في تلك الأزمان سيظهر عدو رئيس للرب ، هو شخصية غير عادية للمسيح للدجال ، و كانت هذه شخصية أسهمت فيها معظم التقاليد المختلفة ، و أصبحت رمزا قويا بقدر ما هو معقد ، و هنا مرة أخرى كان تأثير رؤيا دانيال حاسما ، و عندما تكلمت هذه النبوءة عن « ملك سوف يرفع نفسه ويعظمها فوق كل إله »

« و يتكلم بكلمات عظيمة ضد الله كانت تشير سرا إلى الملك الظالم أنتيوخوس ابيفانس الذي كان في الواقع مصمما بجنون العظمة ، و لكن أصل النبوءة سرعان ما نسي حتى بينما كان سفر دانيال ما يزال معتبرا من الكتب المقدسة التي تتنبأ بأمور مستقبلية ، و بانفصاله عن محيطه التاريخي أحييت الشخصية الطاغية المعادية للرب في الأيام الأخيرة إلى الرصيد الشائع من المعرفة الرؤوية اليهودية والمسيحية فيما بعد

و في كتابات القديس بولس إلى التسمالو نيكين وفي سفر الرؤيا تظهر هذه الشخصية على أنها المسيح الدجال « الذي يعارض ويرقع نفسه فوق كل ما يدعي رب ، أو ما يعبد ، وهكذا فإنه كاله يجلس في

★ - أي التي تستند إلى سفر الرؤيا الذي يعزى إلى يوحنا

- ١٤٤٦ -

معبد الرب مظهرها نفسه انه الرب ... وبالأيات والأعاجيب الكاذبة التي سيقوم بها النبي الكاذب من خلال قوى الشيطان سيخدع العالم ، وعلى السطح سيبدو فاضلا تماما وخيرا ، ومع ان شره عام فانه سيتمتع بخبث شديد . وسيمكنه ذلك من اقامة حكم طاغ بالغ القوة : وقد امكن له شن حرب على القديسين والتغلب عليهم وسيعطى القوة على كل العشائر وكل الالسن والأمم » (ص ٣٤)

وهذه الشخصية التي اعطيت الآن اسم المسيح الدجال يمكن بناء على ذلك اعتبارها كائننا بشريا ، امبراطورا او اميرا او اسقفا يكون في آن واحد مغو وقاس ، اضافة الى كونه خادما واداة للشيطان ، ولكن المسيح الدجال لم يعتقد ابدا بأنه مجرد رجل مهما كان شريرا ، وتسربت توقعات الفرس (المزديين) بهزيمة الشيطان الكبير اهرمان في آخر الايام المحبوكة مع الاسطورة البابلية حول معركة بين الاله الرسمي وتنين الفوضى ، الى الرؤية اليهودية ، واثرت بعمق في تخیلات طاغية آخر الزمان ، وبالفعل في نبوءة دانيال ، فان انتيوخرس لا يظهر فقط كملك ذي ملامح عنيفة بل ايضا كمخلوق ذي قرون تتعاضم وتطول حتى بالنسبة لجيش السماء ، وحتى تطرح بعض حشود السماء ، والنجوم على الأرض وتطأهم ، وتختتم عليهم ، وفي سفر الرؤيا ان الدور التقليدي للمسيح الدجال مقسم بين الوحش الأول - التنين العظيم الأحمر الذي يظهر في السماوات ، او ينهض من البحر وهو بسبعة رؤوس وعشرة قرون - والوحش الثاني - الدابة الهائلة ذات القرون التي تتكلم كتنين ، والتي تخرج من هدة لاقاع لها بداخل الأرض

وهنا ظهرت شخصية المسيح الدجال في شخصية الدابة ذات القرون التي تسكن في أعماق الأرض « الأفعى القديمة الشيطان نفسه » وخلال جميع القرون استمر الدجال في شغل خيال الناس والهابة واحتفظ بنوعيته الشيطانية ، وخلال العصور الوسطى كان لا يصور فقط بصورة طاغية متوج بل ايضا كشيطان او تنين يطير في

الهواء يحيط به شياطين اصغر ، ويحاول ان يطير عاليا ليثبت انه اله وهو يقذف به نحو موته من قبل الله (الصورة ١) وفي وسط القرن الثاني عشر راه القديس هيلدغارد أوف بنجن في رؤيا في صورة وحش ذي رأس رهيبه لدابة سوداء كالفحم وعيذين ملتهبتين وأنني جدش ومعدة متشعبة ذات اشراك حديدية .

وفي الواقع كان المسيح يشبهه ' شيطان ' ، تجسيد ضخم عملاق لقوة فوضوية مدمرة ، ولتقدير كيف كان الشعور بمدى عدم محدودية القوة لديه ، وكم هي خارقة للقدرة البشرية ، وكم هي مرعبة ان على المرء ان ينظر فقط في صورة ملكيورلورك للشيطان - المسيح الدجال (هو هنا شبيهه بالبابا) (الصورة ٢) ويعود تاريخ هذه الصورة الى وسط القرن السادس عشر والانفعال الذي تعبر عنه هو مزيج من الرعب والكراهية والازدراء ، وكانت تزعج الأوروبيين منذ قرون عديدة خلت (ص ٣٥)

وقد أثرت النبوءات السبليزية ونبوءات يوحنا في المواقف السياسية ، وبالنسبة لشعوب العصور الوسطى ، فالدراما المذهلة للأيام الأخيرة لم تكن خيالاً حول مستقبل بعيد غير محدود ، بل كانت نبوءة مؤكدة تقريبا وفي أي لحظة معينة تعطي احساسا بكونها وشيكة التحقيق ، وتظهر خوليات العصور الوسطى لتاريخ الأحداث بوضوح كاف كيف ان احكاما سياسية خاصة كانت تتلون بهذه التوقعات ، وحتى في العهود الأكثر بعدا عن الوفاء بالغرض حاولت الحوليات ان تدرك ان الانسجام بين المسيحيين ، وان الانتصار على الكفار وان تلك الوفرة التي لانظير لها والازدهار ستكون من علامات العصر الذهبي ، ومع كل ملك جديد تقريبا حاولت رعاياه ان ترى فيه آخر امبراطور عليه أن يترأس العهد الذهبي ، بينما كانت الحوليات تضيف عليه النعوت المسيحية التقليدية « ملك عادل » او ربما داود ، وعندما كانت تجربة كل زمان تأتي بالتححرر الذي لامفر منه من الوهم ، كان الناس يكتفون بمجرد أن التحقيق البهي قد تأجل الى العهد التالي ، واذا استطاعوا اعتبروا الملك الحاكم

كبشير عليه مهمه جعل الطريق ممهدا من اجل الامبراطور
الاخير ، ولم يكن هناك ابدا اي نقص في الملوك لتوسم بدرجات
مختلفة من الاخلاص او الملاحظات الساخرة حول هذه الامال الملحة
وفي الغرب كانت الاسر الحاكمة في كل من فرنسا والمانيا تستثمر
النبوءات السبيلية لدعم ادعاءاتها بالاهمية ، كما فعل الابطرة
البيزنطيون قبلهم في الشرق

وكان قدوم المسيح الدجال منتظرا حتى بتوتر كبير ، وعاش جيل
بعد جيل في توقع مستمر للشيطان المدمر لكل شيء الذي كان حكمه
مقدرا له ان يكون اضطرابا غير قانوني ، عصر متروك للسرقة
والسلب والاغتصاب والتعذيب والمذابح ولكن من المقدر له ان يكون
ايضا مقدمه لتحقيق المجيء الثاني لمملكة القديسين المترقب بشوق
عظيم ، فقد كان الناس دائما في ترقب للعلامات التي طبقا للتقاليد
النبوية مقدره ان تكون مبشرة ومصاحبة للزمن الاخير للمتاعب
وحيث ان العلامات تشمل حكاما سيئين وحربا اهلية وتشقتا
وجفافا ومجاعة ووباء ومذنباتا ووفياتا فجائية لأشخاص بارزين
وزيادة في الخطايا العامة لم يكن هناك ابدا اي صعوبة في ايجادها
والغزو او التهديد بالغزو من قبل الهون والمجر والمغول والمشاركة
او الترك كان دائما يحرك ذكريات تلك الدشود حول المسيح
الدجال ، وشعوب يأجوج ، وفوق كل شيء كان اي حاكم يمكن ان
يعتبر طاغية مرشحا لأخذ سمات المسيح الدجال ، وكانت الحوليات
العادية تعطيه اللقب التقليدي « ملك ظالم » وعندما يموت مثله هذا
الملك تاركنا النبوءات دون تحقيق فانه سينخفض من مجرد ملك
عادل ، الى مرتبة « عابر » ثم يستأنف الانتظار (ص ٣٦) .

وهنا ايضا كانت فكرة اسلمت نفسها بصورة مثيرة للاعجاب
الاستثمار السياسي وكثيرا ما حدث ان اعلن أحد الباباوات في وقار
خصمه - امبراطورا عنيفا او ربما عدوا لبابا- ليكون هو المسيح
الدجال نفسه واذا ذاك فان اللقب نفسه يلقي عليه .

- ١٤٤٩ -

ولكن اذا كانت الخيلات التقليدية حول الأيام الأخيرة تؤثر باستمرار على الطريقة التي كان ينظر بها الى الأحداث السياسية والشخصيات واللغة التي كانت تدار بها الصراعات السياسية ، انه فقط في بعض حالات اجتماعية ، كانت تعمل كإساطير اجتماعية ديناميكية وفي الوقت المناسب سنتفحص ماهي هذه الحالات ، ولكن من الضروري أولا القاء نظرة على تقاليد الانشقاق الديني الذي كان موجودا دائما في أوروبا العصور الوسطى والذي كان من الممكن احيانا ان ينتج مدعين لأدوار المسيح المخلص ، أو نصف مثل هذه الأدوار .

الفصل الثاني

تقاليد الانشقاق الديني

قيم الحياة الرسولية :

كانت تقاليد النبوة الرؤوية واحدة فقط من بين عدة شروط مسبقة للحركات التي يهتم بها هذا الكتاب (ص ٣٧) والأخرى كانت تقاليد الانشقاق الديني الذي دام خلال العصور الوسطى ، وليس لأن هذه الحركات كانت تعبيراً نموذجياً عن الانشقاق الديني ، بل على العكس ففي كثير من النواحي كانت في جوهرها واهدافها وسلوكها و(كما سنرى) في تركيبها الاجتماعي معاً غير نموذجية ، ومع ذلك ان هذا الجيشان الخاص يمكن فهمه تماماً فقط في إطار عدم الرضى الديني الواسع الانتشار ، وقد شغلت الكنيسة بالطبع دوراً ضخماً في ايجاد المدنية والمحافظة عليها في القرون الوسطى وتخلل نفوذها افكار ومشاعر كل انواع وحالات الرجال والنساء - ومع ذلك كانت تجد صعوبة في ارضاء الطموحات الدينية التي رعتها بصورة كاملة ، لقد كان لها صفوف دينية من الرهبان والراهبات ، الذين كانت حياتهم - على الأقل من الناحية النظرية - واحياناً كثيرة في التطبيق ايضاً - مكرسة كلية لخدمة الرب ، فلقد خدم الرهبان والراهبات المجتمع ككل بصلاواتهم ، وكثيراً ما كانوا يعنون ايضاً بالمرضى والمحتاجين ، ولكن لم تكن مهمتهم بشكل عام اسعاف الاحتياجات الروحية للعامة ، لقد كانت هذه مسؤولية الكهنوت المدني ، وكانت مسؤولية كثير ماكانوا سيئي الاعداد لتأديتها فإذا مال الرهبان والراهبات للابتعاد كثيراً عن العالم فإن

الكهنة المدني من الاساقفة الى قسيس الابرشيات كانوا يميلون الى الاستغراق فيه ، والغنى والطموح السياسي بين أعلى مستويات الاكليروس والتسري او الانحلال الجنسي بين الاكليروس الأدنى ، كل هذه كانت الاشياء التي كان يشكو منها الناس العاديون ، وكان هناك ايضا جوع كبير للتبشير بالانجيل ، لقد كان الناس يتوقون لسماع الوعظ بالانجيل بشكل بسيط ومباشر حتى يتمكنوا من ربط ما سمعوه بخبرتهم الشخصية .

والمعايير التي كان يحكم بها على الكنيسة كانت هي تلك التي وضعتها الكنيسة نفسها بين يدي شعوب اوروبا ، كمثال لانها كانت معايير الكنيسة البدائية كما صورت في الاناجيل ، وفي اعمال الرسل (ص ٣٨) الى حد ما كانت هذه المعايير مدخرة في طريقة الحياة الرهبانية التي كانت تقتدي بحياة الرسل ، وكما تقول قاعدة القديس بندكت « هل هم حقا رهبان يعيشون من كد ايديهم ، مثل اباؤهم والرسل » وعندما بدأ في القرنين العاشر والحادي عشر ديرا كلوني وهيرسو حركتهما الاصلاحية الكبيرة ، كان الهدف جعل حياة الرهبنة اقرب الى خط حياة المجتمع المسيحي الاول كما وصف في اعمال الرسل « وكل من آمنوا كانوا معا ، وكان كل شيء مشتركاً ... ولم يقل اي منهم ان شيئاً البتة مما يملكه خاص به ... » بل كل ذلك الذي يحتويه الدير بين جدرانها كان فقط ذا اهمية محدودة لسواد الناس ، وكان هناك دائماً بعض الناس العاديين ممن يلاحظون بمرارة الهوة التي تفصل بين البساطة والفقر لدى المسيحيين الاوائل وبين النظام الكهنوتي الغني المنظم في كنيسة زمانهم ، وكان هؤلاء الناس يريدون ان يروا في اوساطهم ، رجالاً يمكنهم ان يثقوا في قدسيتهم يعيشون ويعظون كالرسل الاصليين .

وكان الرجال المستعدون لاداء هذا الدور موجودين ، حتى لو كان هذا يعني الوقوف ضد الكنيسة ، وفي عيون الكنيسة كان كهنتها المرسمون في حينه كما ينبغي هم فقط المخولون بالوعظ ، وعامة الناس الذين يتجراؤن على هذا العمل كانوا يقعون تحت طائلة

الحرمان من الكنيسة ، ومع ذلك فلا يكاد هناك على ما يبدو زمن في أوروبا القرون الوسطى لم يوجد فيه وعاظ من العمامة يهيمون في الأرض مقلدين للرسل ، وكان مثل هؤلاء الناس معروفين بالفعل في بلاد الغال في القرن السادس ، واستمر ظهورهم من وقت لآخر حتى الفترة من ١١٠٠ وماتلاها وقد أصبحوا فجأة أكثر عددا وأكثر أهمية ويمكن ملاحظة التغيير كنتاج ثانوي لواحد من الجهود العظيمة لإصلاح الكنيسة من الداخل كالذي ينقطع بين فترة وأخرى ، ويميز تاريخ مسيحية القرون الوسطى ، وفي هذه الحالة ان التحريض وراء الإصلاح كان يأتي من البساوية نفسها ، وفي العصور الوسطى كانت الكنيسة بما فيها الأديرة قد سقطت في شرك الاعتماد على الملوك الدينيين والنبلاء الذين تحكموا في التعيينات الكنسية الكليركية على كل المستويات .

ولكن أثناء القرن الحادي عشر أدى توالي البابوات الأقوياء إلى ترسيخ استقلال ذاتية الإدارة الكنسية ، وشمل هذا تأكيداً جديداً على المنزلة الخاصة ، وعلى هيبة الأكليروس كنخبة روحية تقف بوضوح بعيداً عن العامة وفوقها. وبذل غريغوري السابع الكبير جهوداً شاقة لكبح السيمونية أو شراء الوظائف الكليركية وفرض التبتل الأكليركي (في وقت كان فيه كثير من الكهنة متزوجين أو يعيشون مع محظيات) (ص ٣٩) .

وفي جهودهم لتنفيذ هذه السياسة البابوية لم يتردد دعاة الإصلاح في الهاب مشاعر العامة ضد الأكليركيين المعادين للإصلاح ، ومضى بعضهم حتى لأبعد من ذلك بتسمية الأساقفة السيمونيين بخدم الشيطان ، واقتراح عدم صلاحية الترسيم الذي يقوم به مثل هؤلاء الأساقفة ومنعت المجامع الأبرشية تكراراً ، الكهنة المتزوجين المتسرين من تلاوة القداس ، وهكذا فعل غريغوري السابع نفسه ، ولم يجادل المصلحون الأرثوذكس بالطبع في أن الأسرار المقدسة التي يديرها الكهنة غير المؤهلين غير صالحة ، ولكن ليس من المدهش أن مثل هذه الأفكار كان عليها أن تبدأ في الانتشار بين

العامّة وقد قوت حركة الاصلاح الكبيرة نفسها الحماس الديني لدى عامّة الرجال والنساء وكان التلهف على المقدسين ذوي الحياة الرسولية اقوى من اي وقت ، وبحلول نهاية القرن الحادي عشر بدأت الطاقات الدينية التي اوقظت مجددا تهرب من السيطرة الاكليركية وتتحول ضد الكنيسة .

وكان الشعور على نطاق واسع ان الاختيار للكاهن الحقيقي لا يقع في واقع الترسيم بل في اخلاصه لطريقة الحياة الرسولية ومن حينه فصاعدا بات على الوعاظ الهائمون غير المخولين توقيع اتباع لم يسبق لهم ان عهدوهم من قبل .

وانه لامر مفيد الوقوف لوهلة قصيرة للاطلاع على واعظ نموذجي اشتهر في فرنسا في مطلع القرن الثاني عشر وكان راهبا سالف يدعى هنري ، ترك ديرة وهام على الطرق ، وفي اربعاء الرماد اول ايام الصيام الكبير في ١١١٦ وصل الى ليمانس وقد تصرف وفق الطرق التالية : كان قد تقدمه اثنان من التلاميذ ، كما كان المسيح في دنوه الاخير من القدس ، وحمل هذان الرسولان صليبا كما لو ان رئيسهم كان اسقفا ، واخذ الاسقف الحقيقي هيلد برت اوف لافردين كل ذلك على المحمل الحسن بل انه حتى اعطى هنري الاذن بالقاء مواعظ تتعلق بالصوم الكبير في المدينة ولكنه بصفاقة انطلق بعد ذلك في طريقه متجها في رحلة طويلة الى روما ، وحالما ادار الاسقف ظهره ، بدا هنري - كان شابا ملتحيا يلبس فقط قميصا من الشعر محظيا بموهبة صوتية قوية - في الوعظ ضد الاكليروس المحلي ، ووجد مستمعين متقبلين ، وكان شعب ليمانس مستعدا جدا للتحول ضد اكليروسه لأن هؤلاء كانوا جماعة فاسدة تعيش حياة رخيّة ، وعلاوة على ذلك كان اساقفة ليمانس نشطاء في السياسة المحلية ، وفي قضية غير شعبية ، اعاروا فيها تأييدهم للكونتات الذين كان المواطنون يناضلون لتحرير انفسهم من حكمهم المطلق ، ولم يكن مدهشا تماما انه بعد فترة قصيرة من وعظ هنري

كانت الجماهير من العامة تضرب الكهنة في الشوارع وتسحقهم في الطين .

ولاحاجة للمرء لتصديق اتهامات الترخيص الجنسي والفساد الذي الصقته الحوليات الاكليركية بهنري ، لأنها كانت كليشيهات تلصق بانظام ضد المنشقين الدينيين ، وعلى العكس يبدو ان هنري كان واعظا ينادي بالتزمت الجنسي فقد حض النساء على التخلي عن ملابسهن الثمينة وحلبهن (ص ٤٠) للمحارق التي اشتعلت خصيصا لهذه الغاية ، واصلح البغايا بتزويجهن لاتباعه ، ولكن حول حماسة المعادي للاكليروس ليس هناك من شك .

وفي سنوات تالية حيث كان نشيطا في ايطاليا ومقاطعة بروفانس الفرنسية ، رفض سلطة الكنيسة كلية ، واذكر ان الكهنة المرسمين لديهم سلطة تقديس الجماهير وخبز القربان ومنح الغفران ، او رئاسة مراسم الزواج، وكان التعمد كما بشر يجب ان يجري فقط كعلامة خارجية على العقيدة وان ابنية الكنيسة وكل الزخارف والحلي المتعلقة بالديانة الرسمية عديمة الجدوى ، ويمكن للانسان ان يصلي في اي مكان كما يمكنه ان يصلي في كنيسة ، والكنيسة الحقيقية تتكون من الذين يتبعون اسلوب حياة الرسل في الفقر والبساطة ، وان محبة الجار هي جوهر الدين الحقيقي، واعتبر هنري نفسه كانه مفوض من الرب مباشرة بإيصال هذه الرسالة والتبشير بها .

وكتب لهنري ان يكون له خلفاء عدة ، وخلال العصور الوسطى كان طلب الاصلاح الديني ملحا والمثل التي تقف وراء هذا الطلب ، وان اختلفت في التفاصيل من زمن لآخر ومن مكان لآخر . بقيت متماثلة في جوهرها ، وعلى مدى أربعة قرون من الوالد نسيان الى الفرنسية كان الروحانيين الى الانابابتست (القائلين بتجديد العماد) يجد المرء رجالا يهيمنون في الأرض يعيشون في فقر وبساطة في محاولة لتقليد الرسل ويعظون بالانجيل من أجل التوجيه الروحي

والارشاد، وباعتراف الجميع ان هذه المثل لم تكن محصورة في المذشقين او (كما كانوا يسمون) المهرطقين وبالفعل كان في زمن هنري رهبان آخرون مثل روبرت اوف اربريسيل والقديس نوربرت اوف اكزانتن اللذان خرجا الى العالم كوعاظ هانمين بإذن تام من البابا ، وفي القرن الثالث عشر عندما وجدت المنظمات الفرنسيسكانية والدومنيكانية ، فانهم تكيفوا بوعي تام مع حياة الرسل .

وفي الواقع انه لولا المحاولات المختلفة لتحقيق مثل الكنيسة البدائية ضمن اطار الكنيسة ذات المؤسسات لكانت حركة الانشقاق بالتأكيد اكبر مما كانت عليه بكثير ، ومع ذلك ان هذه الحركات لم تكن ابدا ناجحة تماما ، فمرات ومرات كان الرهبان الواعظون او الرهبان الاخوة يرتدون الى ماوراء اسوار اديرتهم او يتخلون عن متابعة قدسيتهم امام قدسية النفوذ السياسي .

ومرات ومرات كانت اوامر الاصلاح المكرس اصلا للفقر الرسولي تنتهي بحيازة ثروات عظيمة ، وعندما كان هذا يحدث كانت بعض اجزاء من العامة تشعر بالفراغ الروحي ، وكان بعض المذشقين او الوعاظ المهرطقين يتقدمون لملئ هذا الفراغ .

وبشكل طبيعي كان هؤلاء الوعاظ يقدمون انفسهم كمرشدين روحيين ، ولكنهم كانوا يدعون احيانا بانهم اكثر بكثير انبياء ملهمين الهيا او مخلصين منتظرين بل وحتى الهة متجسدين (ص ٤١) وهذه الظاهرة موجودة في الصميم من الدراسة الجارية ، وقد حان الوقت للتفكير بامعان وتفصيل في بعض الظواهر المبكرة منها .

بعض المخلصين المبكرين :

اشتهر مؤرخ القرن السادس للفرنجة القديس غريغوري اسقف

تور بالدقة التي جمع فيها المعلومات حول الأحداث المعاصرة له ، وفي مدينة تور التي تقع على الطريق الرئيس بين الشمال والجنوب في فرنسا . كان له مركز تسمع رائع ، والكتب الست الأخيرة حول التاريخ الفرنجي ، المكتوبة في صورة يوميات تسجل كل حدث كما وقع ، وهي ذات قيمة تاريخية عظيمة ، وتحث عام ٥٩١ يتحدث غريغوري عن رجل حر واعظ ادعى انه المسيح :

رجل من بوج مضى الى الغابات حيث وجد نفسه فجأة محاطا بسرب من الذباب ، وكان من نتيجة ذلك ان فقد عقله لمدة عامين ، و فيما بعد شق طريقه الى اقليم ارل حيث أصبح ناسكا واكتسى بجلود الحيوانات ، وكرس نفسه كلية للصلاة ، وعندما خرج من هذا التدريب على الزهد ادعى انه يملك مواهب خارقة للطبيعة في المعالجة والتنبؤ، وادى به التجوال الى منطقة جيفودون في السيفين حيث ادعى انه المسيح وكانت معه امرأة دعاها مريم كرفيقة له ، واندفع الناس اليه افواجا مع مرضاهم الذين كانوا يبراون بلمسة منه ، وتكهن ايضا بأحداث مستقبلية ، متنبئا بالمرض والمحن لمعظم الذين زاروه ولكن بالخلاص للقلة .

واظهر الرجل قوى هائلة الى درجة عزاها غريغوري الى مساعدة الشيطان ، وكانت بالتأكيد قوى غير عادية بدرجة كافية لتضمن له اتباعا عديدين ، وكما هو الحال دائما في تقديرات العصور الوسطى ان على المرء ان يعتبر رقم ٣٠٠٠ مبالغة مفرطة ، كما لم يكن هؤلاء الاتباع مشكلين فقط من جمهور الأميين وغير المثقفين ، بل شمل ذلك ايضا بعض الكهنة ، واحضروا له ذهباً وفضة وملابس ، ولكن « المسيح » وزع كل هذه الأشياء على الفقراء ، وعندما كانت الهدايا تقدم اليه كان يسجد هو ورفيقته ويقدمان الصلوات ، لكنه ينهض على قدميه بعد ذلك ويأمر الحشد بعبادته ، ثم نظم أتباعه فيما بعد في فرقة مسلحة ، قادها في أنحاء الريف ليكن ويسلب المسافرين الذين كان يلقاهاهم على الطريق، ولكن هنا ايضا لم يكن طموحه ان يصبح غنيا وانما ان يعبد ، وقد وزع

كل الغنائم على من لا يملكون شيئا بما فيهم ، كما يمكن للمرء ان يفترض ، اتباعه ومن جانب آخر عندما كانت الفرقة تحل بمدينة كان السكان بما فيهم من الاساقفة يهددون بالموت اذا لم يعبدوه (ص ٤٢) .

وكان في لابيوي ان لقي هذا المسيح قدره المشؤوم .

فعندما وصل الى تلك المدينة الاسقفية الهامة عسكر « جيشه » كما يسميه غريغوري - في الكنائس القديمة المجاورة كما لو كان على وشك ان يشن حربا ضد الاسقف ، او ريلْيوس ثم ارسل الرسل مقدما ليعلنوا مقدمه ، حيث كانوا يقدمون انفسهم للأسقف عراة تماما ، وهم يقفزون ويتشقلبون

وارسل الاسقف بدوره فريقا من رجاله لمقابلة المسيح على الطريق ، وقام قائد الفريق وهو يتظاهر بالانحناء فأمسك بالرجل حول ركبتيه ، وبعد ذلك اعتقل بسرعة وقطع اربا ، وعلق غريغوري على ذلك قائلا : « وهكذا اسقط ومات هذا المسيح الذي يمكن حقا ان يسمى مسيحا دجالا » واعتقلت ايضا رفيقته ماري وعذبت حتى كشفت عن كل الأجهزة الشيطانية التي اعطته قوته ، أما بالنسبة للاتباع فقد تشبثوا ، ولكنهم بقوا تحت حرمان زعيمهم واستمر الذين آمنوا به على ذلك حتى يومهم الأخير ، وكانوا يتمسكون بانه المسيح حقا وان المرأة ماري ايضا كانت كائنا إلهيا .

وفي تجربة غريغوري لم تكن هذه القضية على أي حال فريدة ، وقد ظهرت شخصيات كثيرة مماثلة في اجزاء أخرى من البلاد ، واجتذبت هي ايضا اتباعا مخلصين ، خاصة بين النساء و اعتبرهم الناس قديسين احياء ، وقد التقى غريغوري نفسه بالعديد من امثالهم ، و جاول بالنصيحة و الموعظة ان يردهم عن طريق الخطأ مع انه هو نفسه رأى هذه الاحداث كعلامات كثيرة على قرب النهاية ، وكان الطاعون و المجاعة في كل اتجاه لهذا كان من المؤكد توقع الانبياء المزيفين ايضا ، حيث كما فكر ، ان المسيح هو نفسه

قال : «سيكون هناك مجاعات وطاعون وهزات أرضية في أماكن عديدة.... ثم إذا قال لك أي إنسان انظر ، هنا مسيح أو هناك ، لا تصدق . حيث سيظهر مسيحيون مزيفون ، وأنبياء مزيفون وسيظهرون علامات عظيمة وعجائب الى درجة أنه إذا كان ممكنا ، إنهم سيخدعون المنتخب من السماء بالذات ، وهذه الأشياء هي التي تؤذن بمجيء الأيام الأخيرة ،

وبعد ذلك بقرن ونصف القرن بينما القديس بونيفيس يعمل كممثل بابوي ويعمل على اصلاح الكنيسة الفرنجية ، صادف شخصية مشابهة جدا تدعى الدبيرت وكان هذا الرجل قد جاء كفريب الى المنطقة المحيطة بسواسون حيث منعه الأسقف المحلي من الوعظ في الكنائس ، مع أنه كان مرسما ، وكان الدبيرت من أصل متواضع ، وكان المستمعون له أيضا مكونين من الجماهير الريفية البسيطة ، ومثل مسيح القرن السادس المجهول الاسم طبق الفقر الرسولي ، وادعى هو أيضا القيام بمعالجات معجزة . وكبدية قام بمجرد نصب صليبان في الريف ، وكان يعظ الى جانبها في الهواء الطلق ، ولكن سرعان ما بنى له أتباعه ما يوفر له (ض ٤٣) راحة مناسبة ليقوم بالوعظ فيه وكان ذلك في البداية كنائس صغيرة ثم كنائس كبيرة .

ولم يكن الدبيرت قانعاً بأن يكون مجرد مصلح ، وادعى أنه قديس حي ، وقال إن الناس يجب أن يصلوا له شركين إياه مع القديسين لأنه يملك الجداره والمزايا غير العادية التي يمكن أن تكون في خدمة انصاره ، ولأنه اعتبر نفسه مكافئاً للقديسين والرسول فقد رفض أن يكرس كنائسه لأي منهم، وبسبب ذلك فقد كرسها لنفسه ، ولكن في الواقع مضى الدبيرت إلى أبعد بكثير من ذلك ، لقد خرج بالادعاء على الأقل ببعض الخصائص المميزة للمسيح ، وهكذا أعلن أنه مليء بالنعمة الالهية بينما كان في رحم أمه وحظي بعطف الرب الخاص ، وكان بالفعل كأنا مقدسا عندما ولد ، وقبل ولادته حلمت أمه أن عجلا قد خرج من جانبها الأيمن ، ولا مفر من أن يفكر

المرء في بشاره الملاك جبريل لمريم بحملها بالمسيح ، ويسوع كحمل الرب ، لا سيما وأن يسوع كان على المستوى الشعبي يعتقد بأنه قد ولد من خلال الجانب الأيمن للعذراء .

وقد ألف الدبيرت صلاة أرسلها بونيفيس الى روما من أجل الدرس وهي تظهر كيف كان واثقا من وجود علاقة خاصة بالرب ، لقد وعد الرب على ما يبدو بإعطائه كل ما يرغب، وتنتهي الصلاة بالتماس المعونة من ثمانية من الملائكة . ومن مصدر آخر نعرف أن الدبيرت تمتع بخدمات ملاك كان يحضر له من أطراف الأرض الآثار المعجزة ، وبفضلها كان يمكنه أن يحصل على ما يريد لنفسه ولاتباعه ، وكان أيضا يملك رسالة من المسيح ، استعملها كأساس لتعاليمه الخاصة - وهذه ظاهرة سنقابلها مرات أخرى في فصول تالية .

وكان زخم تأثير الدبيرت بالتأكيد عظيما ، فقد هجر الناس كهنتهم وأساقفتهم وتدفت جموعهم الكبيرة ليستمعوا اليه ، وكانت سيطرته مطلقة على أتباعه المباشرين الذين كانوا يشملون كثيرا من النساء ، وكانوا مقتنعين بأنه يعرف كل خطاياهم دون أن يعترفوا بها، وأدخروا تعاويذ على أنها تفعل المعجزات ، من قلامات الأظافر وجزارات الشعر التي كان يوزعها بينهم ، وانتشر نفوذه بعيدا جدا خارج الوطن ، ولقد اعتبره بونيفيس تهديدا خطيرا للكنيسة ، حتى أنه طلب معونة البابا (لاعادة الفرنجة والغاليين الى الطريق الصحيح) الذي جعلهم الدبيرت يهجرونه .

وفي الواقع إن سلسلة كاملة من المجمع كانت مهتمة بنشاطاته ، وفي سنة ٧٤٤ عقد بونيفيس مجلسا في سواسون بموافقة من البابا زكريا وبالدعم الفعال من الملكين الفرنجيين بيين وشارلمان تقرر تجريد الدبيرت واعتقاله وسجنه وإحراق الصلبان التي أقامها ، ولكن الدبيرت هرب واستمر في وعظه (ص ٤٤) لذلك عقد مجمع آخر في السنة التالية ترأسه بونيفيس والملك شارلمان ، وفي

هذه المرة لم يعلن فقط عن خلع الدبيرة من الكهنوت بل حرمانه أيضا من الكنيسة ، ومع ذلك فقد تدبر أمر الاستمرار في الوعظ ، إلى مدى أدى إلى أنه بعد بضع شهور عقد مجمع آخر ، هذه المرة في روما ، ضم أربعة وعشرين أسقفًا وترأسه البابا زكريا نفسه ، ولم يكن أمام المجمع الروماني فقط بيان كامل من بونيفيس بل أيضا سيرة حياة الدبيرة التي أقرها هذا المسيح رسميا ، وصلاة ألفها بنفسه ، وقد أقرت هذه الوثائق المجمع أن الرجل كان مجنونا ، ونتيجة لذلك عومل برفق ولين ، ليعطى فرصة ليعترف علنا بالخطأ ، ويتفادى الحرمان ، وكان بونيفيس يريد حرمانه وسجنه فورا ، وكان محقا بكل تأكيد في اعتقاده أنه طالما بقي الدبيرة حرا ، فإنه سيستمر بالوعظ بمذهبه الشاذ ، ومن ثم اكتساب الاتباع والانصار ، وفي ٧٤٦ روت سفارة من الملك بيبين للبابا زكريا أن الواعظ الشاذ كان ما زال نشيطا ، وعلى أي حال يبدو أنه توفي بعد ذلك بفترة قصيرة .

وبعد أربعة قرون ، وعندما أصبح الوعظ الهائمون الذين يعيشون حياة الرسل تهديدا خطيرا للكنيسة المؤسساتية ، كان هناك « مسيحا » نشيطا في بريثاني ، والرواية الأكمل التي نملكها عن هذا الرجل قدمها وليم نيوبيرغ الذي كتب بعد نصف قرن، ويميل المرء بطبيعته إلى أن يقلل من شأن مثل هذه المصادر المتأخرة ، ولكن وليم واحد من أكثر الناس الذين يمكن الاعتماد عليهم في التاريخ للعصور الوسطى وترتيب الأحداث زمنيا .

وكما في هذا المثال تكرر معظم معلوماته بإخلاص مصادر معاصرة للأحداث ، ويبدو من المحتمل أن التفاصيل الباقية تأتي من بعض مصادر أخرى أقدم فقدت الآن.

ويدعو وليم نيوبيرغ « مسيح » بريثون إيدو دي ستيل ، وقد أخذ معظم المؤرخين المحدثين بهذا الاسم ، أو مكافئه الفرنسي بيدو دي لا توال، ويشير المؤرخون الذين عاصروا الأحداث على أي حال إلى

الرجل (على نحو متبادل باسماء مستعاره) هي ايس ، ايون ، يون ، واييون ، ولا يعرفون شيئاً عن دي ستيل ، وهناك عدم يقين حول منزلته وحالته ، وانفرد وليم في قوله انه لم يكن راهباً أو كاهناً مرسماً بل من عامة الناس التقط شذرات من اللغة اللاتينية بصورة سطحية .

و مع ذلك ادعى التفوق الكهنوتي المميز ، و في حوالي ١١٤٥ بدأ يعظ في الهواء الطلق ، و يمكن للمرء أن يفترض أنه كالواعظين الهائمين الآخرين قد أشار الخيال بتمجيده لأسلوب الحياة الرسولية ، وقد قام أيضا ببعض أنواع من حفلات القداس لصالح أتباعه ، وكان بالتأكيد رجلاً ذا شخصية جاذبة ، وكان الذين لهم تعامل معه مأخوذين كما أخبرنا كالذباب في شباك العنكبوت « (ص ٤٥) وفي النهاية نظم أتباعه في كنيسة جديدة ذات أساقفة ورؤساء أساقفة ، وبالذنبه لنفسه كان مقتنعاً أن اسمه هو الذي كان يشار إليه في العبارة التي كانت تردد في آخر الصلوات :

« الخلاص من خلال يسوع المسيح ربنا » .

وهي في الحقيقة لا تعني « باسم يسوع نفسه المسيح ربنا » بل عنت « من خلال ايون يسوع المسيح ربنا » وعليه لم يكن يتردد في تسمية نفسه بابن الله وقد تبع ايون جمهور عظيم من عامة أشقياء الناس ، وكان بعض هؤلاء الناس بالتأكيد مدفوعين باليأس المطلق ، و تعلق إحدى الحوليات الأصلية على مغامرات ايون بأنه في ذلك الزمان كانت المجاعات مثيرة للثورة والهياب ، حتى أن المدمنين كانوا يعجزون عن إعالة الحشود الجائعة من الفقراء ، بينما كان حتى أولئك الذين يتمتعون بشكل طبيعي بفيض من السلع ينزلون الى درجة استجداء الطعام ، ومن المعروف أن شتاء ١١٤٤ كان رهيباً وأعقبه عامان من الشح والجاعة ، وتركت أعداد كبيرة من فقراء الناس أراضيها التي لم تعد قادرة على اعالتها ، وهاجرت حتى الى ما وراء البحار ، وقد الحق الشماليون

القدماء الخراب الشامل ببريتاني قبل ذلك بنحو قرنين ، وكانت في القرن الثاني عشر ما زالت تشبه الأرض المستعمرة ، التي يسكنها بشكل متناثر فلاحون مبعثرون وكثير منها مغطى بغابات كثيفة ، وفي تلك الغابات اتخذ ايون قاعدته .

وعندما كان أحد الرجال يقرر أن يكون واعظا هائما سواء اكان أصوليا أم مذشقا ، فإنه كثيرا ما كان يبدأ بالدخول الى إحدى الغابات ويعيش كناسك لبعض الوقت ، وخلال تلك الفترة من التدريب على الزهد كان يحرز قوة روحية من أجل مهمته ، وقد يحرز أيضا سمعته كرجل قديس ويجتذب أتباعه الأول ، وهكذا بدأ بلدوين الزائف حياته في ١٢٢٤ ، ولا بد أن ايون قد اتبع النهج نفسه ، وماهو مؤكد أنه ما أن كان ينتظم تابعوه ، حتى كانوا يرهبون سكان الغابات في بريتاني ، فلقد كانوا حشودا عنيفة غير مستقرة تبتهج بالالاغارة وتدمر الكنائس والأديرة وصوامع الناسك ، كلما مرت بها ، وهلك العديد بالسيوف ، ومات المزيد من الجوع ، وتعطي الحوليات المعاصرة هذا القدر من الصور ويضيف ولیم نیوبـرغ أن أتباع ايون أنفسهم كانوا يعيشون في رفاهية ، يلبسون الملابس الفاخرة ، ولا يقومون بأي عمل يدوي ، ودائما في حالة من « الحبور التام » وكان يعتقد حتى أن الشياطين كانت تمدهم بالولائم الفاخرة ، وأن كل من شاطرهم فيها فقد ادراكه وأصبح واحدا من الجماعة الى الأبد ، ومن كل ذلك يمكن للمرء أن يستنتج أنه مثل الحشود المشابهة في قرون تاليه عاش أتباع ايون الى حد كبير على السلب (ص ٤٦) وامتد نفوذ ايون بعيدا وراء حدود أتباعه المباشرين ، وفي الواقع إنه أصبح خطرا حتى أنه في النهاية أرسل رئيس أساقفة روين فرقة مسلحة ضده ، وفي ١١٤٨ اعتقل – ويذكر أن الاعتقال ربط بواحدة من شارات الأعاجيب المألوفة من الأحداث الكبيرة – كالظهور المفاجيء لأحد المذنبات – وقد حضر أمام أحد الجامعات التي عقدت في كاتدرائية ريمز من قبل البابا يوجينيس وكانت له ملاحظة جديدة عملها حول اسمه وهي صيغة :

eum qui Venturces et jcedicare aset mortus et seculum perigmen

وأيضاً اشير اليه « هو الذي كان حقاً يجب أن يأتي ليحاسب الأحياء والأموات والعالم بالنار » وطبقاً لما أورده وليم نيوبرغ أوضح ايون أيضاً أن العصا المتشعبة التي كان يحملها كانت تنظم حكم العالم : وعندما كانت العصا تشير إلى الأعلى كان ثلثي العالم يتبع الرب والثلث له وعندما كانت تشير إلى أسفل تنعكس النسبة .

وقد أحال المجمع ايون إلى سجن رئيس أساقفة روون ، وسجن في برج في روون وكان يزود بالماء وقليل من الطعام ، ومات الرجل التعس بعد فترة قصيرة ، ويروي وليم نيوبرغ أيضاً أخبار مصير حواربييه الرئيسيين الذين أسروا مع رئيسهم ، لقد رفضوا بصمود أن يتنكروا له ، وحملوا بفخر الألقاب التي خلعها عليهم ، وحكم عليهم بالموت حرقاً على أساس أنهم مهرطقين غير نادمين وقد صعدوا دون أن يهتزوا حتى النهاية ، وهدد أحدهم بدمار النفسذين للعقوبات ، وبينما كان يقتاد إلى الود كان يصيح باستمرار (يا أرض انشقي) ! ويعلق وليم قائلًا « إن قوة الخطأ قد تملكت القلب »

وعلى ما يبدو ما من مؤرخ محدث أنكر أبداً أن المسيح المجهول في القرن السادس أو الدبيرة في القرن الثامن أو ايون في القرن الحادي عشر قد تصرفوا فعلاً كما قال معاصروهم إنهم قد تصرفوا ، والصورة في كل حالة هي نفسها إلى حد كبير .

لقد بدأ هؤلاء الرجال جميعاً كواعظين مستقلين مكرسين لطريقة الرسل في الحياة ، ولكنهم انتهوا بالمضي إلى أبعد بكثير ، وقام كل من الثلاثة بادعاء أنه المسيح ، ووجد للثلاثة جميعاً اتباعاً أكثر نظموهم في كنائس كرست لعبادة أنفسهم ، وفي حالتين من الثلاثة كان بعض الاتباع منظمين أيضاً في فرق مسلحة ، ليس فقط بهدف

حماية المسيح الجديد بل أيضا لفرض ديانتته بالقوة ، وكان كل ذلك مقبولا من المؤرخين على أنه دقيق وصحيح بدرجة كبيرة ، ولكن حول حالة شخصية أخرى مشابهة جدا هي تانزيلم أوف انتويرب هناك اتفاق عام أقل .

إن هناك بعض الأسس للاعتقاد أن تانزيلم كان راهبا في وقت ما ، وعلى أي حال إنه بالتأكيد قد أحرز معرفة بالقراءة والكتابة كما كان طبيعيا حكرا للكليروس ، وكان أيضا معروفا ببلاغته (ص ٤٧) وفي وقت ما حوالي سنة ١١١٠ وجد ضرورة للهروب من أبرشية أو ترخت الى مقاطعة فلاندرز حيث كسب عطف الكونت روبرت الثاني الذي أوفده في مهمة دبلوماسية الى المقر المقدس للبابا ، وكان الكونت مهتما باضعاف سلطة الامبراطور الألماني في البلاد المنخفضة ، والمهمة التي كلف بها تانزيلم كانت حث البابا على تقسيم أبرشية أو ترخت التي كانت موالية للامبراطور ، وأن يلحق قسما منها بأبرشية تحت سلطة الكونت ، وسافر تانزيلم بصحبة كاهن يدعى ايفر وشر الى روما ، ولكن رئيس اساقفة كولونيا اقنع البابا بامسكال الثاني برفض المشروع .

وهكذا أخفقت محاولة تانزيلم الدبلوماسية وعلاوة على ذلك فقد توفي راعيه الكونت روبرت في ١١١١ ، وكانت تلك نقطة تحول حيث اندفع تانزيلم بسرعة في اتجاه جديد ، فمن ١١١٢ وما بعدها كان يعمل بنشاط كواعظ متجول ، ولكن لم يعد ذلك في فلاندرز بل في جزر زيلاند ، وفي برابانت ، وفي اسقفية أوترخت وفوق كل ذلك في انتويرب التي أصبحت مقرا لقيادته .

وما حدث بعدئذ هو امر جدلي بسبب طبيعة المصادر الرئيسية ، وهذه تتألف من رسالة من جماعة من رجال كنيسة أوترخت إلى رئيس اساقفة كولن ، يحتمل أن تكون كتبست بين ١١١٢ و ١١١٤ طلبوا فيها من رئيس الاساقفة الذي قبض بالفعل على تانزيلم وايفروشر أن يبقيهما في السجن ، كما طالبوا

بحياة الخصم الأرثوذكسي لتانزيميلم القديس نوربرت أوف اكسننتن، ولكن إذا كانت لكاتبتي الوثائق جميعا مصلحة في تشويه سمعة تانزيميلم فهذا لا يعني أن كل شيء ذكره بالضرورة غير صحيح ، وفي الواقع إن الكثير منه مألوف جدا ، وبالتالي مقنع ، وبشكل خاص إن مجمع أوترخت يستحق أخذه بجديّة لأنه كان يصف أحداثا يفترض أنها كانت جارية في تلك اللحظة وبموافقة أسقف مجاور كان بالتأكيد قادرا على التأكد من المعلومات .

وطبقا للمجمع بدأ تانزيميلم الوعظ في الحقول والأماكن المكشوفة وهو متزي بزّي راهب ، وقد قيل لنا إن بلاغته كانت غير عادية وأن العديد استمعوا إليه كما لو كانوا يستمعون إلى ملاك للرب ، لقد بدأ كرجل مقدس وشكّا مجمع أوترخت أنه كسيده الشيطان ، كان له مظهر ملاك للنور ، ومثل كثير من الوعاظ الجوالين بدأ بإدانة الأكليروس غير الجدير - مثل كاهن انتويرب ، وكان الوحيد في المدينة في ذلك الوقت ، الذي يعيش مع محظيه علنا - ثم وسع هجومه ليشمل الكنيسة ككل ، ولم يبشر بمجرد أن الأسرار المقدسة كانت باطلة ، إذا ادارتها أيد غير جديرة ، بل أيضا إن الأمور كما كانت ، والأوامر المقدسة قد فقدت كل معنى ، والمقدسات لم تكن أفضل من المندسّسات ، والكناؤس ليسست أفضّل من المواخير (ص ٤٨) وثبتت فعالية هذه الدعاية حتى أن الناس توقفوا عن المشاركة في القسربان المقدس والذهاب إلى الكنيسة ، وبشكل عام كما لاحظ المجمع بأسى أن الأمور بلغت حدا أنه كلما ازدري المرء الكنيسة كلما اعتبر أكثر قدسية ، وفي الوقت نفسه استثمر تانزيميلم الظلم المادي ، كما شكّا المجمع ، وحض الجماهير بسهولة على حبس عشور الكنيسة عن الكهنة ، وأن هذا ماكان يريده الناس ، لقد كانت العشور ممقوتة من فلاحى العصور الوسطى ، الذين كانوا مستائين بمرارة من اضطرارهم لتسليم عشر إنتاجهم من القمح والأعشاب التي تنتجها بساتينهم ومراعيتهم وأوزهم ، وكان الاستياء قد بلغ مداه حيث كان الكاهن الذي يتلقى العشور لا يحظى بالاحترام .

وإلى هذا الحد تذكرنا أفكار تانزيم بأكبر الرهبان واسمه هنري ، الذي كان نشيطا في الوقت نفسه بالذات ، علاوة على ذلك ، عمل كلا الرجلين في المحيط الاجتماعي نفسه ، وهو قيام كومونات وعندما وصل هنري إلى لامانس كان البورجوازيون مائززون غاضبين على أسقفهم لتأييده للكونت ، الذي كانوا يناضلون للتخلص من حكمه المطلق ، والمنطقة التي تابع فيها تانزيم قد اكتسحتها أيضا حركات العصيان المسلح في الكومونات لسنوات عديدة ، وبدءا من ١٠٧٤ بدأت مدينة بعد الأخرى في وادي الراين : أوترخت ، برابانت ، فلاندرز وشمال فرنسا تخلص نفسها بقدر الامكان من هيمنة السادة الاقطاعيين ، الكنسيين أو المدنيين .

وكانت هذه الحركات أقدم الثورات الاجتماعية التي تميز تاريخ المدن في العصور الوسطى ، وكانت منظمة على الأغلب من قبل التجار تأييدا لمصالحهم الخاصة ، وأراد التجار التخلص من القوانين التي صيغت في الأصل للسكان من الفلاحين التابعين . والتي يمكنها أن تعوق فقط ، النشاط التجاري ، لقد أرادوا التهرب من الديون والضرائب التي كانت يوما ثمنا للحماية ، ولكن بدا أنها مجرد ضرائب استبدادية تؤخذ اغتصابا بعد أن أصبح الآن البورجوازيون قادرين على الدفاع عن أنفسهم . لقد أرادوا أن يحكموا مدنها بأنفسهم ووفق القوانين التي اعترفت بمتطلباتهم من الاقتصاد الجديد ، وفي كثير من الحالات كانت هذه الأهداف تتحقق سلميا ، ولكن عندما كان يتبين أن السيد الاقطاعي متصلب ، كان التجار ينظمون جميع رجال المدينة في جمعية متمردة وكان كل عضو فيها يلزم بقسم مقدس .

وحدثت حركات العصيان بشكل رئيسي في المدن الخاصة بالكنايس ، وخلافا للأمير المدني كان الأسقف حاكما حقيقيا في مدينته ، وكان بالطبع معنيا بالبقاء على سلطته على الرعايا الذين يعيش بينهم ، علاوة على ذلك كان موقف الكنيسة تجاه الأمور الاقتصادية محافظا بدرجة عميقة ، وفي التجارة لم تكن ترى لزمان

طويل شدينا سوى الربا ، وفي التجار لاشيء سوى المبتدعين
الخطرين (ص ٤٩) الذين يجب أن تحبط مخططاتهم بحزم ، وكان
البورجوازيون من جانبهم إذا صمموا على كسر سلطة الأسقف
قادرين أيضا على قتله وإشعال النار في كاتدرائيته ، وطرد أي من
أتباعه بالقوة يمكن أن يحاول الانتقام له ، ومع أن أهدافهم في كل
ذلك كانت تبقى عادة محدودة بدرجة كبيرة ومادية تماما ، فإنه كان
من المتوقع أن تترافق بعض هذه الثورات باحتجاج عنيف ضد الكهنة
غير ذوي الجدارة ، وعندما كانت الطبقات الدنيا في المجتمعات المدنية
تشترك في مثل هذه الاحتجاجات فإنها كانت في الواقع تميل بدرجة
كافية إلى الصخب .

هكذا كان المحيط الاجتماعي في حركتي كل من هنري وتانزيميلم ،
ولكن إذا لم نستبعد نهائيا كل المصادر المعاصرة لابد أن تانزيميلم
مضى إلى حد أبعد من هنري ، وطبقا لمجمع أوترخت ، شكل تانزيميلم
أتباعه في جماعة مخلصية إخلاصا أعمى ، اعتبرت نفسها الكنيسة
الصحيفة الوحيدة التي حكمها كملك مسيحي ، وفي طريقه للقضاء
المواظ كان يسيير محاطا بمرافقين ، ولم يكن يسبقه صليب بل
سيفه وعلمه المحمولين كإشارة ملكية ، وفي الواقع كان يعلن أنه
يملك الروح القدس بالمعنى نفسه وبالدرجة نفسها كالمسيح ، وبأنه
كالمسيح كان ربا ، وفي إحدى المناسبات حضر له تمثال لمريم
العذراء ، وفي حضور حشد كبير خطب نفسه لها بوقار ، وكانت
صناديق النقائس توضع على كلا جانبي التمثال لتلقى فيها هدايا
الزواج المقدمة من الأتباع من الذكور والإناث على التوالي ، وقال
وقتها تانزيميلم : « الآن سأرى أي جنس يحمل حبا أكثر تجاهي
وتجاه عروسي » وسجل الأكليروس الذي شهد ذلك بفزع كيف اندفع
الناس لتقديم هداياهم وكيف ألقى النساء بأقراطهن وعقودهن .

وكان الأكليروس قانعين بأن باعث تانزيميلم في هذه المناسبة كان
الشبه ، ولكن ربما كان في الواقع مثل مسيح القرن السادس ، أو
معاصرة هنري الراهب مهتما بإبعاد الأغنياء عن طرق الزهو

الدينيوية ، ويمكن للمرء أيضا أن يحذف قصص الانغماس في الشهوات الجنسية لأن هذه كانت دائما تحكى عن المهرطقين من أي نوع ، ومن جانب آخر لا يبدو أن هناك سببا للشك في أن تانزسيم حقا قد نصب نفسه ككاهن إلهي . ويصف مجمع أوترخت كيف أن واحدا من أتباع تانزسيم وهو حداد يدعى مازسس شكل جمعية إخاء من إثني عشر رجلا في محاولة لمحاكاة الحواريين مع امرأة تمثل مريم العذراء ، وهذه ليست من نوع القصة التي يخرعها الناس ، لاسيما وانها ليست امتيازا لرئيس الاساقفة المجاور ، ومرة أخرى ذكر مجمع أوترخت وكاتب سيرة القديس نوربرت أن تانزسيم وزع ماء حمامه بين أتباعه . وشربها بعضهم كبديل عن القربان المقدس ، في حين ادخرها آخرون كأثر مقدس . (ص ٥٠)

وهذا يذكر المرء بالدبيرت الذي كان يوزع قلامة اظفاره وجزازات شعره على أتباعه وبالنسبة لأي ممن يالفون المكتشفات المتعلقة بأصل الانسان فيما يتعلق بالمانا أو القوة الكامنة أو الطرق التي يمكن بها نقلها عبر وسائل مادية ، فإن مثل هذه الاجراءات يمكن فهمها فوراً وتضيف سيرة القديس نوربرت تفاصيل أخرى ، فهي تذكر كيف نظم تانزسيم حرسا مسلحا كان يقيم معه عادة ولائم فاخرة ، وتقول أيضا إنه كان من غير المأمون لأي أحد حتى الامراء العظام للأراضي المجاورة الاقتراب من تانزسيم ، إلا كتابع ، وأن الذين فعلوا ذلك كانوا عادة يقتلون على أيدي الحرس ، حتى إن الحاكم الأول لسيفبرت في غمبلوكس قال إن تانزسيم وأتباعه نفذوا مذابح كثيرة وكل هذه أدلة مشكوك فيها ، فقد كتب كاتب سيرة القديس نوربوت كما هو محتمل بعد (١١٥٥) ، ومع أنه ربما كان يستقي معلوماته من سيرة أقدم فقدت الآن ، وهو ربما يكون أيضا قد تأثر بقصة « مسيح » القرن السادس لفريريغوري أوف تور ، وبالنسبة للحاكم الأول ليغبرت في غمبلوكس فإنه كتب بعد ١١٥٥ ومصدر معلوماته غامض ، ولكن حتى لو أسقطت هذه الاضافات الأخيرة الى القصة فإنه يبقى من الواضح أن تانزسيم قد مارس بأي وسيلة هيمنة حقيقية على منطقة واسعة.

وقد أقر رجال مجمع أوترخت بحرية بعجزهم ، وأصرروا على أن تانزيليم كان بزمان طويل خطرا على كنيسة أوترخت وإذا أطلق وسمح له باستئناف عمله فإنهم لن يستطيعوا مقاومته ، وأن الأبرشية ستتضيع لغير صالح الكنيسة دون أمل في استردادها ، وحتى بعد موته (يعتقد أن أحد الكهنة قتله حوالي ١١١٥) استمرت هيمنة تانزيليم طويلا على مدينة أنتويرب وتأسس مجمع من رجال الدين خصيصا لهذه الغاية ، لكنه كان غير قادر على معادلة نفوذه ، بل إنه على العكس خضع له ، وعند هذه النقطة استدعى نوربرت أوف اكسانتن ، وهو نبيل عظيم كان قد تخلص عن وظيفة متألقة في البلاط الامبراطوري ليهيم في العالم في فقر رسولي ، وقد اشتهر نوربرت كصانع معجزات يعالج المرضى والمجانين ومؤنس للحيوانات المتوحشة ، وبسبب ذلك كان قادرا — مع أن ذلك كان بصعوبة — على أن يجتنب عامة الناس بعيدا عن ولائهم لقا نزيليم وأن يستعيد أنتويرب للكنيسة •

ووجه—————الوعاظ المتجولون ذوا الحياة المقدسة « والرسولية » مستمعين في كل طبقات المجتمع ليس فقط. عندنا كانوا اصوليين مثل روبرت أوف أربريسيل • Arbrissel أو نوربرت أوف الكسانتن ولكن حتى عندما كانوا مهرطقين بوضوح مثل كاترز في لانغر يدوك •

وكانوا كثيرا ما يتمتعون بدعم النبلاء الكبار والبرجوازيين الذين كانوا يعيشون في رخاء ، ولكن يبدو أن نوعية الواعظ الذي يدعي أنه كائن الهي أو نصف الهي (ص ٥١) أو قديس حي أو مسيح أو تجسيد للروح القدس كانت تجذب بشكل خاص الطبقات الاولى من المجتمع ، وحقيقي أنه حتى هنا أن ما يجده المرء هو ميل فقط ، وليس قاعدة ثابتة فقد كان بعض الاتباع « لمسيح » القرن السادس قادرين على أن يجلبوا له الذهب والفضة أو بعض المؤنات بتانزيليم كن يقدمن له الأطواق والأقراط ، ومن جانب آخر إنه من الصعب تصور أن أعضاء الفرقة المسلحة التي أعدها « المسيح » لتكمن

للمسافرين وتسلبهم حتى يستطيع ان يوزع المنهوبات على الفقراء ، لم يكونوا هم انفسهم من الفقراء ، ولقد وجد تانزيلم اتباعه الاوائل بين سكان والشرين والجزر الاخرى الواقعة عند مصبي الميز والشلدات ، وهؤلاء فقط يمكن ان يكونوا من الناس الفقراء الصيادين والفلاحين ، وحتى فيما بعد في انتويرب كان حلفاء الاقربين كذلك ، حتى انهم تركوا انفسهم لحداد كي يقوم بتنظيمهم ، وبالنسبة لايون فإنه أيضا كان له اتباع عديون من الناس البسطاء في الغابات الوحشية والنازية في بريتاني .

وجملة القول يبدو تماما أنه من الواضح بدرجة كافية ان هؤلاء الذين ادعى كل منهم انه المسيح قد استمدوا الكتلة الداعمة من ادنى الطبقات الاجتماعية ومذ أكثر من نصف قرن لفت عالم الاجتماع الديني ماكس ويبر .

Max Weber

الانظار الى الميول الراقدة تحت مثل هذه الظواهر بقوله :
إن نوعا مخلصا من الأديان يمكن ان ينشأ في الطبقات الاجتماعية ذات المزايا (الموسرة) وسحر النبي .. هو عادة مرتبط بحد أدنى معين من الثقافة العقلية ... ولكنه بشكل منتظم يغير خصائصها .. عندما ينفذ الى الطبقات الاقل ثراء .. ويمكن للمرء ان يحدد سمة واحدة على الأقل تصحب عادة هذا التحول وتكون احدي النتائج للتكيف الذي لا مفر منه مع حاجات الجماهير، وهذا هو مظهر المخلص الشخصي سواء كان الهيا مقدسا او مزيجا بشريا الهيا، والعلاقة الدينية بهذا المخلص كعنصر لازم ومسبق للخلاص، وكلما هبط المرء سلم الطبقات الاجتماعية كلما كانت الطرق التي يتم بها التعبير عن الحاجة الى مخلص أكثر نزوعا إلى التطرف....

والميول التي يشير اليها ويبر قد تمت ملاحظتها في كثير من الاراضي المستعمرة او التي كانت مستعمرة خلال القرن الحالي، وكمثال واحد من مئات يمكن للمرء ان يفكر في مسيحي الزولو الذين

Dr Benyt Sundkler

درسهم د . بنت ساندكلر

وتماما كشخصيات القرون الوسطى سمي هؤلاء انفسهم

مسيحيين واستمدوا افكارهم الاساسية وتصورهم من الكتب المقدسة ولكنهم ايضا نسبوا لانفسهم اعظم ما يمكن ادعاؤه وكان ذلك مقبولا بحماس من قبل اتباعهم ، وكتب د . ساندكسر : « معظم انبياء الزولو يعتبرون في نظر اتباعهم كائنات من انصاف الالهة ، ويصبح النبي المسيح الأسود وبسبب ذلك يحرز نفوذه الهائل على اتباعه » (ص ٥٢) وحياة وأعمال أشمب (١٨٧٠ - ١٩٣٥) مدلة مبرهنة ، وهو أكثر الذين ادعوا انهم المسيح من الزولو شهرة ، لقد كان شمب واعظا من العامة ذا بلاغة عظيمة وشخصية جذابة بنى كنيسة خاصة به في مقابل الكنائس التبشيرية التي كان يرعاها البيض ، وفي البداية ادعى فقط انه نبي ولم يقر أمام سلطات البيض ابدا بأكثر من ذلك ولكنه افشى سرا لاتباعه في النهاية « انه الموعود » والخليفة الحقيقي الذي حل مكان يسوع ، وما فعله يسوع في أيامه للبيض وخلصهم بفعله هو الان من أجل الزولو وخلصهم ، وادعى ان الرب قد دعاه حينما كان ما يزال في رحم امه .

وتنبأ انه بعد برهة وجيزة سيقف عند بوابة القدس السماوية وعندها سينفي البيض واولئك السود الذين تبعوا الكنائس التبشيرية وسيسمح لاتباعه فقط .

وكل هذا يذكر بشكل مدهش تماما بمسيحي القرون الوسطى في أوروبا ويستحق التأمل في الظروف التي ازدهر فيها شمب وانبياء الزولو المشابهين ، ويشير ساندكسر الى أن مثل هذا المسيح يشبهه و يختلف عن حاكم الزولو في الايام التي كانوا فيها ما يزالون أمة غير مستقلة ، و كان المسيح و الحاكم كلاهما يريان كائنات الهية ، ولكن بينما كان الحاكم يجمع قوى الزولو كان المسيح دائما يدعى بانه الناطق بلسان المحتقرين .

وبشكل نمونجي كان المتنبنين من هذا النوع يميلون للازدهار ليس بين الفقراء والمضطهدين في حد ذاتهم بل بين الفقراء والمضطهدين الذين انهارت طريقتهم التقليدية في المعيشة والذين

فقدوا ايمانهم بقيمتهم التقليدية ، والان خلال العصور الوسطى
خبرت نواح معينة من اوروبا الغربية تماما مثل هذه الازمات من
الارتباك الجماهيري ، وكانت هذه بشكل خاص هي الحالة منذ
نهاية القرن الحادي عشر ومابعده ، فمنذ ذلك الوقت وماتلاه يمكن
للمرء ان يميز بوضوح تام في التيار العظيم للانشقاق الديني تيارا
واحدا يمكن بشكل دقيق تسميته الانشقاق الديني للفقراء ، ومنذ ذلك
الوقت ومايليه يمكن للمرء ان يتكلم دون اهلية عمى ادعى انه
المسيح بين الفقراء وحركات الفقراء الذين بهذه الأنواع من
المسيح .

إنه يمثل هذه الشخصيات ومثل هذه الحركات سيهتم الجزء
الاعظم من هذا الكتاب ولكن في البداية من الضروري ان نبحث
بايجاز في من هم هؤلاء الفقراء، وما الذي ميزهم عن فقراء القرون
الاقدم، ولاي ضغوط جديدة كانوا يستجيبون وماهي الاحتياجات
الجديدة التي كانوا يحاولون التعبير عنها .

الفصل الثالث

مسيحيات الفقراء المضللين

الزخم المؤثر للتغيير الاجتماعي السريع:

حدثت الحركات الثورية للفقراء التي رأسها مسيحيون أو قديسون أحياء (ص ٥٣) واستمدت الهامها من نبوءات السبليين : أو يوحنا ، فيما يتعلق بالأيام الأخيرة ، حدثت بتكرار متزايد منذ نهاية القرن الحادي عشر وما بعده ، وهي لم تحدث على أي حال في كل الفتترات أو كل المناطق ، وحتى الآن فيما يتعلق بأوروبا الشمالية ، إنه فقط في وادي الراين يمكن للمرء أن يتحرى تقاليد يبدو أنها غير متحللة للآلفية الثورية التي استمرت حتى القرن السادس عشر ، وفي بعض المناطق فيما يعرف الآن ببلجيكا وشمال فرنسا يمكن تتبع مثل هذه التقاليد منذ نهاية القرن الحادي عشر حتى أواسط القرن الرابع عشر، وفي بعض المناطق من جنوب ووسط ألمانيا منذ أواسط القرن الثالث عشر وحتى مرحلة الإصلاح ، التي بعدها يمكن ملاحظة بدايات تقاليدها في هولندا ووستفاليا

وعلى حواف هيجان أكبر بكثير ، حدث هياج ألفى حول لندن وآخر في بوهيميا ومع استثناء واحد أو اثنين صغيرين أن كل الحركات التي تعنى بها الدراسة الراهنة قامت ضمن هذه الحدود الدقيقة نوعا ما ، مما يدفع المرء إلى السؤال لماذا توجب أن يكون الأمر كذلك ، ومهما كان محفوفا بالمخاطر تتبع سبب ظاهرة اجتماعية في مجتمع هي نفسها لا يمكن ملاحظتها فيه بشكل مباشر ، إن حادثة الآلفية الثورية هنا واضحة جدا ومحدودة سواء في مداها أو في زمانها على أنها بلا أهمية ، إن نظرة مأخوذة من عل

توحي بأن الحالات الاجتماعية التي حدثت فيها انفجارات ثورية الفية كانت في الواقع موحدة بشكل ملحوظ ، وهذا الانطباع يتأكد عندما يقوم المرء بفحص انفجارات خاصة بالتفصيل ، والمناطق التي أخذت فيها النبوءات القديمة حول الأيام الأخيرة معان ثورية جديدة ، وقوة ثورية جديدة ، وكانت المناطق المكتظة بالسكان بدرجة خطيرة و المنهمكة في عملية تغيير اقتصادي و اجتماعي سريعة ، و مثل هذه الظروف كان لابد أن توجد الآن في منطقة واحدة ، والآن في أخرى لأنه في تلك النواحي كان التطور في أوروبا العصور الوسطى أي شيء إلا أن يكون موحدا (ص ٥٤) وإنما حدثت كانت الحياة تختلف بدرجة كبيرة عن الحياة الزراعية المستقرة التي كانت المعيار على مدى الألف سنة امتداد العصور الوسطى ، ومفيد معرفة نوع هذه الفروق بدقة ، وبالتأكيد لم تكن الحياة التقليدية على الأرض سهلة ، فعلى الرغم من التحسن في التقنيات الزراعية إنها لم تكن بالدرجة التي تبقي الفلاحين في حالة وفرة حتى في الظروف المواتية ، وبالنسبة لمعظم الفلاحين إن الحياة لا بد أنها كانت دائما كفساحا شاقا ، ففي كل قرية كان هناك أعداد من الفلاحين تعيش قرب أو في مستوى ابقاء الرق ، وكان الفائض الزراعي صغيرا جدا ، وكانت المعلومات والاتصالات غير ثابتة حتى أن المحصول السيء كثيرا ما كان يعني مجاعة كبيرة جدا ، ولأجيال كانت أطراف المناطق الكبيرة في شمال ووسط أوروبا تخرب من قبل الغزاة الشماليين القدامى والمجريين ، ولقرون على أطراف مناطق أوسع بكثير كانت تحدث الاضطرابات بسبب الحروب الخاصة للبارونات الأقطاعيين ، علاوة على ذلك كانت كتلة الفلاحين تعيش بصورة طبيعية في حالة اعتماد دائم ومضجر على سادتهم الكنسيين أو المنديين، وكان العديد من الفلاحين أرقاء حملوا عبوديتهم في دمانهم ونقلوها من جيل إلى جيل ، عبيد مملوكون بالمولد لارث سيد ، وكان الشعور أن تلك حالة متدنية فريدة . ولكن وجدت أيضا حالات أخرى ، إذا كانت أقل انزلا فأنها كانت مثل ذلك تقريبا صعبة التحمل بدرجة العبودية نفسها ، وخلال القرون الطويلة من الأعمال الحربية المتكررة الحدوث باستمرار ، عندما لا توجد حكومة مركزية فعالة ، كان معظم

مالكي الأراضي الصغار يجدون لتسليم أراضيهم لاسيد المحلي الذي كان مع زمريته من الخدم المزودين بالخيل ، الوحيد الذي في موقع تقديم الحماية ، وكان أبناء هؤلاء الناس أيضا يعتمدون على سيد ، ومع أن اعتمادهم كان ينظم بعقد إرثي دائم فإنه لم يكن بالضرورة أقل إرهاقا من العبودية ، وفي عصر كانت فيه أكثر الضمانات فعالية للاستقلال الشخصي تقوم على ملكية الأرض والقدرة على حمل السلاح ، كان الفلاحون في وضع غير موات ، حيث أن الذبلاء فقط هم الذين كانوا قادرين على تأمين السلاح ، وكانت معظم الأراضي في المناطق الزراعية مملوكة إما للنبلاء أو للكنيسة.

وكانت الأرض - اللازمة للمعيشة - يجب أن تستأجر ، ويجب كسب الحماية لها ، وهذا كان يعني أن معظم الفلاحين كان عليهم أن يزودوا ساداتهم بقدر كبير من خدمات العمل ، والواجبات المنتظمة وبغرامات خاصة وأتاوات.

وباعتراف الجميع كانت ظروف حياة الفلاح ، مختلفة ومتنوعة كثيرا ونسبة القيد والحرية بين السكان من الفلاحين كانت تختلف بدرجة كبيرة من قرن لقرن ومن منطقة لأخرى ، ومرة أخرى بين هاتين الزمرتين ، كان يوجد تنوع غير محدود في الأوضاع الشرعية والقضائية وفي الرخاء ، حتى بين سكان القرية الواحدة كان يوجد عدم مساواة كبيرة (ص ٥٥) ولكن عندما الحقت كل إضافة بهذه التعقيدات يبقى صحيحا أن الفقر والصعوبات وغالبا عدم الاستقلال القسري كانوا كافيين بحد ذاتهم لتوليد الألفية الطبيعية ، وكان لدى العبيد لهفة إلى الهروب ، وكانت هناك جهود متكررة من جانب المجتمعات الفلاحية لانتزاع الحقوق وثورات متقطعة ، وكانت مثل هذه الأشياء مألوفة بدرجة كبيرة كافية في حياة كثير من الضياع والمزارع ، ولكن لم يكن كثيرا ممكنا تحريض الفلاحين المستوطنين لتوظيفهم في السعي وراء الألفية ، وإذا فعلوا فإن ذلك كان إما بسبب أنهم تورطوا في حركة كبيرة نشأت في طبقة مختلفة تماما ، أو

ان طريقتهم التقليدية في الحياة أصبحت مستحيلة أو - وهو ما كان الحالة الأكثر شيوعا - لاجتماع هذين السببين.

ومن الممكن رؤية لماذا على الرغم من كل الفقر والصعوبات وانعدام الاستقلال ، كان المجتمع الزراعي للعصور الوسطى الاولى - وفي العصور الوسطى المتأخرة أيضا في كثير من المناطق - نسبيا غير مرتبط بنضال المحرومين من المزايا من المؤمنين بالآخريات ، وإلى مدى يصعب المبالغة فيه ، كانت حياة الفلاحين تستمر وتتشكل بالعادة والروتين الكوموني ، وفي السهول الشمالية الواسعة كان الفلاحون عادة يتجمعون معا في القرى ، وكان سكان القرى يتبعون نهجا زراعيا تطور بشكل جماعي في القرية ، وكانت رقع الأرض متجاورة ومتشابكة في الحقول المكشوفة ، وفي الفلاحة والبذر والحصاد لا بد أنهم كثيرا ما كانوا يعملون كفريق ، وكان لكل فلاح الحق في استعمال « الأرض المشاعة » إلى مدى مفروض ، وكانت الماشية ترعى هناك معا ، والعلاقات الاجتماعية ضمن القرية كانت تنظمها المعايير التي مع أنها كانت تختلف من قرية لأخرى كان لها دائما قدسية التقاليد وكانت دائما تعتبر غير قابلة للانتهاك ، وكان هذا صحيحا ليس فقط في العلاقات بين القرى نفسها بل أيضا بين كل قروي وسيد وخلال الصراعات الطويلة بين المصالح المتضاربة طورت كل ضيعة قوانينها الخاصة التي ما أن كانت تترسخ بالاستعمال حتى فرضت الحقوق والالتزامات لكل فرد ، ولهذه العادات كان السيد نفسه في الضيع يخضع لها ، وكان الفلاحون عادة يقظين لضمان أنه كان بالفعل يلتزم بها ، وكان من الممكن أن يكون الفلاحون مصممين جدا في الدفاع عن حقوقهم التقليدية وحتى زيادتها في المناسبات ، وكان بإمكانهم التصميم ، لأن السكان كانوا متناثرين والعمل مطلوب بكثرة ، وقد أعطاهم هذا ميزة كانت إلى حد ما توازن التركيز في ملكية الأراضي والقرى المسلحة في أيدي سادتهم (ص ٥٦) وكنتيجة لم يكن نظام الوحدات الادارية في التنظيم الريفي بأي شكل نظاما للاستثمار غير المنضبط العمل .

فإذا كانت العادة تلزم الفلاحين بتقديم الواجبات و الخدمات فإنها أيضا كانت تثبت المقادير ، وبالنسبة لمعظم الفلاحين كانت توفر على الأقل الأمن الأساسي الذي كان ينبع من الاستئجار المضمون والموروث لقطعة الأرض .

وكان وضع الفلاح في المجتمع الزراعي القديم مدعما كثيرا أيضا بحقيقة أنه - كالنبيل تماما - كان يمضي حياته مرتبطا بإحكام بمجموعة من الأقرباء - وكانت الأسرة الكبيرة التي ينتمي إليها الفلاح تتألف من أقارب الدم من طرف الذكر أو الأنثى وزوجاتهم وأزواجهم وكانوا كلهم مرتبطون معا بروابطهم مع رئيس المجموعة - الأب (أو اذا انعدم الأم) - الفرع الرئيسي في العائلة ، وكثيرا ما كانت مجموعة النسب هذه يعترف بها رسميا كمستأجر للملكية الفلاحية ، التي بقيت راسخة فيها منوطة بها طالما بقيت المجموعة ، ومثل هذه العائلة كانت تشترك في القدر نفسه والنار والرغيف ، والعمل في الحقول غير المجزأة نفسها ، وتتأصل في قطعة الأرض نفسها أجيالا ، وكانت تعتبر وحدة اجتماعية شديدة التماسك ، حتى وان كانت هي نفسها أحيانا تتمزق بالشجار الداخلي المرير .

وليس هناك شك في أن الفلاح الفرد قد ربح الكثير من انتمائه لمثل هذه المجموعة . وأيا كانت حاجته و حتى لو لم يعد يعيش مع العائلة ، فإنه كان يستطيع دائما أن يطلب العون من أقربائه ، وأن يطمئن إلى أنه سيناله . فإذا كانت روابط الدم مقيدة فهي أيضا تدعم كل فرد .

وكانت الشبكة الاجتماعية التي كان الفلاح يولد فيها قوية جدا ، وكانت تعتبر مضمونة حتى أنها كانت تحول دون أي انحراف جذري ، وطالما أن الشبكة بقيت سليمة كان الفلاحون يتمتعون ليس فقط بأمن مادي مؤكد بل أيضا - وهو أكثر علاقة - بشعور مؤكد بالأمان ، وهو ضمان أساسي لم يتمكن الفقر المستمر ولا الخطر المحيقي من حين لآخر من تدميره ، وعلاوة على ذلك إن مثل تلك

الصعوبات نفسها كانت مضمونة كجزء من حالة من الشؤون التي بدا أنها تسود منذ الأبد ، وكانت الآفاق الاجتماعية والاقتصادية ضيقة بقدر ضيق الآفاق الجغرافية نفسها ، ولم يكن الاتصال مع العالم الواسع وراء حدود الضيقة ضعيفا فحسب بل إن مجرد التفكير في أي تحول أساسي في المجتمع نادرا ما كان متصورا ، وفي اقتصاد كان بدائيا بشكل موحد ، حيث لم يكن أحد شديد الثراء ، لم يكن هناك شيء يثير احتياجات جديدة ، وبالتأكيد لا شيء مما يمكن أن يثير الإنسان لتضخيم تخیلاته عن الثروة والقوة، وبدأ وضع الأمور هذا يتغير عندما - منذ القرن الحادي عشر أصبحت منطقة أخرى في حالة من السلام تكفي لكي يتزايد السكان و تتطور التجارة ، ووقعت المناطق الأولى التي حدث فيها ذلك جزئيا في الأراضي الفرنسية وجزئيا في الأراضي الألمانية، وفي القرون الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر وفي منطقة تمتد تقريبا من السوم الى الراين وتتركز على الامارة العظيمة التي كان كونتات فلاندرز يحكمونها بحزم وكفاءة فريدين ، وازداد السكان بسرعة ، وفي القرن الحادي عشر كان شمال شرق فرنسا ، والبلاد المنخفضة ووادي الراين بالفعل مناطق تحمل من السكان فوق ما يمكن للنظام الزراعي التقليدي أن يتحمل ، وبدأ كثير من الفلاحين في استصلاح اراض أخذوا يستخلصونها من البحر والسبخات والغابات أو الهجرة في اتجاه الشرق للاشتراك في عملية الاستعمار الألماني للأراضي التي كانت حتى ذلك الحين يسكنها السلاف ، وبهؤلاء الرواد سارت الأمور بشكل عام سيرا حسنا بدرجة كافية ، ولكن الكثيرون بقوا بلا أملاك وكانت ملكياتهم أصغر من أن تكفي لاعالتهم ، وكان على هؤلاء أن يتدبروا أمرهم بقدر ما يستطيعون ، ومضى بعض هؤلاء السكان الفاضلين ليشكلوا طبقة العمال الكادحين الريفيين (البروليتاريا) في حين تدفق بعضهم على المراكز التجارية والصناعية وافرزوا بروليتاريا مدنية .

وأعطى الفايكنغ الذين جلبوا الخراب الى كثير من أجزاء أوروبا، أعطوا الزخم المؤثر الأول لتطوير الصناعة في وحول

بلاد فلاندرز، التي كانت في ذلك الوقت تمتد من أراس إلى غنت، وأصبحت صناعة النسيج التي قد استمرت هناك منذ زمن الرومان صناعة كبيرة، عندما بدأ استيراد الصوف الإنكليزي في القرن العاشر، وبثرواتهم الكبيرة وجنورهم الحرفية التي امتدت عميقا في روسيا، قدم الفاينكنغ سوقا رائعة للأقمشة ذات النوعية العالية، وذلك تماما في الوقت الذي كانت فيه حكومة فعالة تحقق السلام الكافي والاستقرار للأرض لتجعل التطور الصناعي ممكنا، وخلال القرون الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر نمت صناعة عظيمة للملابس وانتشرت حتى أن مايدعي الآن بلجيكا وشمال شرق فرنسا أصبحت تقريبا الجزء الأكثر تصنيعا عاليا في القارة التي كانت تهيم عليها الزراعة، وبهذا التركيز للصناعة، أصبح وادي الراين محكم الترابط، وفي القرن الثاني عشر كان التجار الفلمنك يمارسون التجارة على طول الراين، وبحلول القرن الثالث عشر كان تجار وادي الراين أنفسهم يسيطرون على التجارة الدولية لشمال أوروبا، وكانت الأقمشة الفلمنكية تمر بأيديهم في طريقهم إلى الأسواق الجديدة في وسط وجنوب ألمانيا وفي المشرق المتوسطي، وفي كولون نقطة التقاء كثير من طرق التجارة نمت صناعة النسيج المزدهرة والنحاس.

وحققت المراكز الصناعية الجديدة جذبا قويا للفلاحين، وفي المقام الأول بلا شك بالنسبة لفائض السكان وأيضا بالنسبة للذين كانوا يرغبون في الهرب من القيود واغتصاب الحقوق الذي أرهقهم في الضريبة، ولأولئك الذين كانوا قلقين ومتلهفين للتغيير (ص ٥٨) وأيضا للذين تصادف أن كان لديهم حب للمغامرة والخيال، لأن الحياة في تلك المراكز قدمت بالتأكيد للناس العاديين الفرص والتعويض، وبشكل لم يسبق لهم أن عرفوه أبدا على الأرض، وكانت الصناعة مركزة في المدن، وكان أي عبد تستقبله المدينة يطرح حالة العبودية ويصبح حرا، علاوة على ذلك كان أسهل بكثير هناك، لا سيما في المراحل الأولى من التوسع الاقتصادي، بالنسبة للرجل الفقير أن يحسن وضعه أكثر مما كان

في الضيعة ، وكان المهاجر الفقير المعدم ذو الميل الى الصناعة ربما ينتهي بأن يصبح تاجرا غنيا ، وحتى بين الحرفيين تطور الذين انتجوا من أجل السوق المحلي في الجمعيات الحرفية والاتحادات التي حققت كثيرا من الاعمال التي حققها مجتمع القرية وجمعيات النسب للفلاحين ، وفعلت ذلك بأرباح اكبر بكثير ، ومع توسع الآفاق الاجتماعية والاقتصادية توقفت الشدائد والفقر والتبعية عن الظهور كمصير لا مفر منه للناس العاديين .

ومع ذلك كان هناك العديد ممن اكتفوا بمجرد تغيير متطلباتهم بمتطلبات جديدة دون أن يكونوا قادرين على تحقيقها ، وفيهم كان من اثار لديهم مشهد الثروة التي لم يكونوا يحلمون بها في قرون سالفة شعورا بالمرارة والاحباط . وفي المناطق المكتظة بالسكان ، المتعدنة نسبيا والمصنعة ، كان هناك اناس عديدون يعيشون على هامش المجتمع ، وفي حالة من عدم الأمان مزمنة ، ولم تكن صناعتهم أبدا حتى في افضل الأزمات قادرة على امتصاص كل الفائض من السكان ، وتزاحم المسؤولون في كل موقع سوق ، وكانوا يتجولون في جماعات في شوارع المدن وعلى الطرقات بين مدينة وأخرى ، وأصبح العديد منهم مرتزقة ، ولكن في تلك الايام التي كانت فيها الحملات قصيرة ، كانت جيوش المرتزقة تسرح باستمرار ، وأصبحت كلمة برابانسون تعني عصابات الغزو والسلب للجنود غير المستخدمين من الذين يبحثون عن الحظ والذين كانوا دائما يأتون من برابانت والأراضي المجاورة ليخربوا أقاليم كاملة في فرنسا . وحتى بين الحرفيين المستخدمين كان العديد منهم يجد نفسه أكثر عجزا عن الدفاع عن النفس من فلاح الضياع .

وصحيح بالطبع أن صناعة العصور الوسطى لا يمكن أن تقارن سواء في درجة العقلانية والموضوعية أو التوازن المحض مع المشاريع الكبيرة التي قدر لها أن تغير البنية الاجتماعية لأوروبا في القرن التاسع عشر ، أنها لم تكن تتكون ببساطة من ورش صغيرة كان المعلم « نفسه فيها رجلا ذا وسائل متواضعة وبلاطموح

كبير ، ويمارس مراقبة أبوية خيرة على نحو ثلاثة أو أربعة مساعدين، ويشكل مع الصبية المتدربين على الحرفة جماعة عائلية تقريبا ، فهذه الصورة المألوفة صالحة فقط للصناعات التي كانت تنتج للسوق المحلي ، أما الصناعات التي كانت تنتج السلع للتصدير ، فكانت على العكس لها قاعدتها الاقتصادية في الصورة البدائية للراسمالية غير المنضبطة وبشكل بارز في صناعات الأقمشة الكبيرة ، كان التجار الراسماليون هم الذين يقدمون المواد الخام ، والذين يملكون المنتجات المنجزة ، والتي كانت تباع في السوق الدولية ، وكان موقف العمال حتى المهرة ، والنساجين والقصارين متقلقا مع أنه كان لديهم جمعيات، ولكن هذه لم تكن قادرة على حمايتهم كما كانت بالنسبة للحرفيين الذين كانوا يعملون في السوق المحلي ، وكان هؤلاء الرجال يعرفون أنه في أي لحظة يمكن لحرب أو هبوط في الأسعار تعويق التجارة ، وعندها فإنهم أيضا سيلقي بهم في الحشد اليائس من العاطلين عن العمل ، وذلك في حين كان العديد من العمال غير المهرة الذين يحصلون على أجور بائسة وليس لديهم أي وسائل أو جمعيات منظمة بشكل كامل تحت رحمة السوق.

وإضافة إلى الفقر الذي يماثل في حجمه فقر أي فلاح ، كان العمال المتجولين والمؤقتين يعانون من الارتباك ، وهو أمر كان يندر أن يحدث مثله في نظام الضيعة ، فلم يكن هناك مجموعة من العادات يمكن أن يستثيروها في دفاعهم و لم يكن هناك نقص في العمالة يضيف وزنا إلى إدعاءاتهم ، وفوق كل شيء إنهم لم يكونوا مدعومين بشبكة من العلاقات الاجتماعية ، يمكن مقارنتها بتلك التي كانت تدعم الفلاح ، ومع أنه بالمعايير الحديثة تبدو أكبر مدن العصور الوسطى صغيرة ، ولا يمكن أن يكون هناك شك أنه في مجموعات المدن كتلك التي كانت توجد على سبيل المثال في فلاندرز ، والتي ضمت كل مدينة منها سكانا تراوح عددهم ما بين عشرين ألف إلى خمسين ألفا كان الأسوأ حظا يمكن أن ينحدر بطريقة غير ممكنة في قرية ربما كانت تضم خمسين أو ربما مائتي نسمة وإذا كانت

جماعات النسيب في الطبقات العليا من سكان المدن مآتزال هامة ، فإنها في الطبقات الأولى قد تضاءلت حتى درجة التفاهة ، وبدأت الهجرات من المناطق الريفية المكتظة بالسكان الى المراكز الصناعية بالتمزق و انتهت بتمزيق العائلات الفلاحية الكبيرة ، وبين السكان الصناعيين من جانب آخر كان لدى جماعات النسيب من أي حجم ملموس بالكاد الفرصة للتشكل جزئيا بسبب معدلات الوفاة المرتفعة ، حتى ان السكان يجب الى حد كبير ان يتجددوا من جديد كل جيل ، وجزئيا لأن العائلات الفقيرة كانت عاجزة عن الحصول على أكثر من فرصة صغيرة في مجال العيش في أي مكان.

وكان العمال المتجولون والعمال غير المهرة ، والفلاحون من غير المالكين أو الذين يملكون أرضا أصغر من أن تعيلهم والشحاذون ، والمشردون والعاطلون أولئك المهـددون بالبطالة ، والعديد من الذين لسبب أو لآخر لم يكن بإمكانهم بلوغ مكانة مضمونة ، ومعترف بها ، لقد كان مثل هؤلاء الناس يعيشون في حالة من الاحباط. المزمع والقلق ، ويشكلون أكثر العناصر تهورا وعدم استقرار في مجتمع القرون الوسطى ، وكل حدث يثير الاضطراب والفرع والاثارة.

وكل نوع من الثورة أو التمرد أو دعوة الى حملة أو فترة انقطاع في الحكم أو خلو للعرش أو الوباء ، أو المجاعة أو أي شيء يمزق روتين الحياة الاجتماعية ، كان يؤثر على هؤلاء الناس بحدة غريبة ، ويحدث ردود فعل ذات عنف غريب ، والطريقة الوحيدة التي كانوا يحاولون فيها التعامل مع مآزقهم المشترك كانت تشكيل مجموعة من المخلصين تحت زعامة واحد يدعي انه المسيح وحيث كان يوجد فائض في السكان يعيش على هامش المجتمع ، توفر دوما الميل قويا لاتخاذ زعيم رجلا نصف ديني ، أو ربما راهب مرتد ، كان يفرض نفسه ، لا ببساطة كرجل مقدس ، بل كنبي ومخلص أو حتى كإله حي ، وعلى قوة الالهامات أو الوحي الذي يدعي بسببه أصلا الهيا ، كان هذا الزعيم المبعوث يقرر لاتباعه

مهمة جماعية ذات أبعاد كبيرة وأهمية تهز العالم ، وكان الاقتناع بضرورة هذه البعثة ، ويكون المبعوث مكلفا من الرب بتنفيذ مهمة استثنائية يزود المشوشين والمحبطين بأمل جديد وقدرات جديدة على الاحتمال ، ولم يعطهم ببساطة مكانا في العالم . بل مكانا فريدا لامعا، وكانت الأخوانيات من هذا النوع تشعر أنها نفسها صفوة وضعت سرمديا بعيدا عن وفوق العناصر الفانية العادية ، وتشترك في المزايا الاعجازية لزعيمها ، وتشترك أيضا في قدراته العجائبية ، وعلاوة على ذلك كانت البعثة التي اجتذبت بصورة أشد هذه الحشود من بين أكثر طبقات السكان عوزا - كانت بشكل طبيعي وكاف - بعثة ترمي لأن تتأوج بتحول كامل للمجتمع . وفي التخييلات الأخرى التي ورثوها من الماضي السحيق والعالم المنسي للمسيحية الأولى ، وجد هؤلاء الناس أسطورة اجتماعية مكيفة بشكل أكثر اكتمالا مع متطلباتهم، وقد لهذه العملية التي بعد حدوثها الأول ، في المنطقة بين السوم والراين ، أن تحدث في قرون متأخرة في جنوب ووسط ألمانيا ، وحتى أبعد ، في هولندا ووسطاليا .

وفي كل حالة كانت تحدث في ظروف متماثلة عندما كان السكان يتزايدون ويتحولون الى الصناعة كانت الروابط الاجتماعية التقليدية تضعف أو تتحطم والفجوة بين الأغنياء والفقراء تتحول الى هوة ، ثم في كل هذه المناطق بدورها كان الشعور الجماعي بالعجز والقلق والحسد يفرغ نفسه في الحاح مسعور ليضرب غير الاتقياء - وبذلك تتشكل من المعاناة النازلة والمعاناة المحتملة ، تلك المملكة النهائية ، حيث يتجمع القديسون حول الملاذ العظيم ، وفي شخص مسيحيهم ، حيث يتمتعون بالراحة وبالثروة والأمن والقوة الى الأبد.

الفقراء في الحملات الصليبية الأولى :

شهد نصف القرن الذي ظهر فيه تانشيلم أوف انتويرب و آيون أوف بريتاني (ص ٦١) شهد أيضا الانفجارات الأولى لما يمكن أن

يدعوه المرء دون تحفظ مسيحية الفقراء . وقد هيأت الحملتان الصليبيتان الأولى في ١٠٩٦ والثانية في ١١٤٦ الظروف العامة لذلك .

عندما استدعى البابا أوربان الثاني فرسان العالم المسيحي للاشتراك في الحملة الصليبية أطلق بين الحشود الآمال والكرهية التي كانت تعبر عن نفسها بطرق غريبة تماما عن أهداف السياسة البابوية ، وكان الهدف الرئيسي لـمناشدة أوربان الشهيرة في كليرمونت في ١٠٩٥ تزويد بيزنطة بالتعزيزات التي احتاجت إليها من أجل طرد الأتراك السلاجقة من آسيا الصغرى ، لأنه كان يأمل أن تعترف الكنيسة الشرقية بالمقابل بسيادة روما ، حتى تستعاد الوحدة النصرانية ، وفي المقام الثاني كان معنيا بأن يشير إلى نبل موطنه فرنسا خاصة ، وأن يوجد مخرجا بديلا للطاقت الحربية التي كانت ماتزال تجلب الخراب باستمرار للأرض ، وكانت اللحظة مناسبة لأن مجتمع كليرمونت كان معنيا بدرجة كبيرة بهدنة الرب ، ذلك الجهاز الساذج الذي حاولت الكنيسة على مدى نصف قرن أن تحد به من الأعمال الحربية الاقطاعية ، وإضافة إلى الأكليروس كان عددا كبيرا من النبلاء الأقل شأنًا قد جاء كليرمونت وقدم أوربان للذين سيشتركون في الحروب الصليبية مكافآت مؤثرة ، فالفراس الذي يأخذ الصليب بمقصد ورع سيكسب الغفران من العقاب عن خطايا العارضة جميعها ، وإذا مات في المعركة سينال المغفرة عن كل خطايا وستكون هناك جوائز مادية إضافة إلى الجوائز الروحية ، ولم يكن الاكتظاظ بالسكان قاصرا على الفلاحين ، وأحد الأسباب للحروب الدائمة بين النبلاء كان النقص الحقيقي في الأرض ، وكثيرا ما كان الأبناء الأصغر بلا أرث بالمرّة ، ولم يكن لديهم خيار سوى البحث عن الحظ ، وطبقا لأحدى الروايات كان أوربان نفسه قد قارن بين الفقر والعوز الفعلي لكثير من النبلاء ، والرخاء الذي سيتمتعون به عندما سيستولون على الاقطاعات الجميلة الجديدة في الأراضي الجنوبية ، وسواء فعل ذلك أم لم يفعل ، كان هذا بالتأكيد اعتبار له وزنه الراجح لدى الكثير من

الصلبيين ، ومع ذلك من الواضح انه كان يجري بالفعل بين الاساقفة والكهنة النبلاء ، الذين سمعوا مناشدة واغراء اوربان في كليرمونت شيء ما لم يكن ببساطة توقعاً لكسب فردي سواء اكان ماديا أم روحيا ، وبينما كان المجلس يستمع كانت تكتسح انفعالات القوة الغامرة ، وصاح الالف في صوت واحد ديوسي لافولت - « إنها إرادة الرب » وهم محتشدون حول البابا راكعين بين يديه يلتزمون الأذن بالاشتراك في الحرب المقدسة ، وخر أحد الكرادلة على ركبتيه وتلا « الكونفتيوز » (صلاة الاعتراف) باسم الجمع كله ، وبينما كانوا يرددونها وراءه انفجر الكثير بالبكاء وأصيب العديد برعشة تشنجية ، ولبرهة وجيزة هيمن على الاجتماع ، الذي سادت فيه الارستقراطية ، جو من الحماس الجماعي ، ومثل ذلك أصبح طبيعيا في الحالات الطارئة التي حدثت فيما بعد للناس العاديين .

ذلك أن مناشدة كليرمونت كانت البداية فقط لهماج تلقفه على الفور عدد كبير من الوعاظ ، واستمر التبشير بالحملة الصليبية بين النبلاء من قبل اوربان نفسه الذي أمضى شهورا عدة يسافر في أنحاء فرنسا لهذه الغاية ، وبوساطة الاساقفة الذين عادوا من كليرمونت الى أبرشياتهم ، وقد تم الوعظ بها أيضا للناس العاديين بوساطة عدد من المتنبيين ، وهم أناس مع أنهم كانوا غير مزودين بأي سلطة رسمية كانت لديهم الهيبة التي كانت تحيط دائما بالزاهدين من صانعي المعجزات ، وأشهر هؤلاء كان بطرس الناسك ، وولد بطرس قرب امينز وأمضى حياة زاهدة صارمة ، في البداية كراهب ثم كناسك ، وكان يسير حافي القدمين ، ولم يمس اللحم أو النبيذ قط ، وكان رجلا ضئيلا نحिला ذا لحية طويلة رمادية ، له حضور اسر ، وبلاغة عظيمة ، حتى أنه نقل عن واحد كان يعرفه ، كانت كل كلمة أو فعل منه تبدو نصف الهية ، وقد مارس على الجماهير ابهارا وسحرا لايقاوم ، وكان الناس يحدثشون ويتدافعون حوله ويجهدون لانتزاع شعرة واحدة من الأتان التي كان يركبها ليذخروها كتذكارات أثري مقدس ، وقد تكاثرت الاساطير حول قصة

حياته ، وقبل أن يتكلم البابا قيل كان بطرس في القدس ، وفي كنيسة القيامة حيث الضريح المقدس ظهر له المسيح وأعطاه رسالة مفوضا إياه باستدعاء الحملة الصليبية ، ويبدو أن بطرس قد أسهم في الأسطورة بحمل الرسالة السماوية معه أينما وعظ ، وكان نجاحه كداعية ضخما ، وبينما كان يمر في شمال فرنسا قفز جيش من الصليبيين الى الوجود ، وأسرع الناس الى بيع ممتلكاتهم لشراء الأسلحة وعدة السفر ، ثم بعدما لم يعد لديهم أي وسيلة للمعيشة بدأوا يرحلون ، وفي آذار ١٠٩٦ م قبل أن تصبح الحملة الصليبية الرسمية للبارونات جاهزة بأربعة شهور عبر بطرس من الأراضي الفرنسية الى الألمانية على رأس الجماعة التي ألهمها ، وفي الوقت نفسه كانت جماعات أخرى تتشكل حول قادة آخرين في شمال فرنسا ، وفلاندرز وعلى طول الراين.

وكان لابد للجيش الذي تصوره البابا أن يتألف من الفرسان وتوابعهم ، وكلهم مدربون على الأعمال الحربية ومجهزون بشكل كامل ، وأعد معظم النبلاء الذين استجابوا لدعوات البابا أنفسهم في الواقع باعتدال وبطريقة واقعية من أجل الحملة ومن جانب آخر ضمت الحشود التي استحضرت بمواعظ المتنبئين أناسا كان نقص مؤهلاتهم العسكرية يعادله فقط عنفهم واندفاعهم ، ولم يكن لديهم في الواقع سبب للتأخر بل الأسباب للتعجل ، وكان معظمهم فقراء جاءوا من المناطق المكتظة ، حيث كان قدر الفقراء انعدام الأمن الدائم علاوة على ذلك كانت الحياة في العقد «١٠٨٥-١٠٩٥» ، أقسى بكثير حتى من المعتاد ، ويشكل بقيق في شمال شرق فرنسا وألمانيا الغربية حيث كانت هناك سلسلة غير منقطعة تقريبا من الفيضانات والجفاف والمجاعات ، ومنذ ١٠٨٩ كان السكان يعيشون أيضا في رعب مستمر بصورة بغیضة ، وبشكل استثنائي بسبب الوباء الذي يمكن أن يضرب فجأة وبلا سبب ظاهر في المدينة أو القرية وبسبب الموت المكرب لغالبية السكان وكان رد فعل الجماهير على هذه الكوارث كالمعتاد . تجمع الناس جماعات تائبة متعبدة حول الناسكين والرجال المقدسين الآخرين ، والمباشرة بطلب الخلاص

الجماعي ، وقد أعطى الظهور المفاجئ للمتنبئين ، الذين يبشرون بالحملة الصليبية تلك الحشود المبتلاة الفرصة لتكوين جماعات خلاصية على مجال اوسع بكثير والهروب في الوقت نفسه من الأراضي التي أصبحت الحياة فيها لا تحتمل ، وأسرع الرجال والنساء على السواء بالانضمام الى الحركة الجديدة ، وكثيرا ما كانت عائلات بكاملها تتحرك معا مع الأطفال والمنقولات المنزلية محملة على عربات ، ومع تزايد الحشد كانوا يتضخمون بكل أنواع المغامرات الغريبة ، من الرهبان المرتدين الى النساء المتكررات في مظهر الرجال مع العديد من اللصوص وقطاع الطرق.

وكانت الحملة الصليبية بالنسبة لتلك الحشود تعني شيئا مختلفا عما كانت تعنيه بالنسبة للبابا ، ولم يكن العامة كما دعاهم المؤرخون المعاصرون لهم مهتمين بدرجة كبيرة بمساعدة مسيحي بيزنطة ، ولكنهم كانوا عاطفيا مهتمين بالوصول الى القدس واحتلالها وسكنها ، فالمدينة التي كانت اقدس مدينة في العالم لدى المسيحيين ، كانت في ايدي المسلمين منذ نحو اربعة قرون ونصف القرن ، مع ان امكانية استردادها كانت على ما يبدو تشغل دورا صغيرا في خطة اوربان الأصلية ، ان هذا التوقع هو الذي سبب جماهير الفقراء ، لقد كانت الحملة الصليبية في عيونهم حجا قتاليا مسلحا ، بل اعظم واكثر انواع الحج تصعبا ، ولقرون كان الحج الى الضريح المقدس يعتبر صورة تكفيرية فعالة فريدة ، وخلال القرن الحادي عشر كان مثل هذا الحج ينفذ جماعيا : فلم يعد التائبون يميلون الى السفر فرادى او في جماعات صغيرة بل في فرق منظمة في تسلسل هرمي ولها قائد ، وأحيانا وبشكل ملحوظ في ١.٣٣ و ١.٦٤ كان الحج الجماعي يشمل الوفا عدة من الناس وفي ١.٣٣ على الأقل كان اول الزاهبين هم الفقراء (ص ٦٤) وكان بينهم بعض من ذهبوا بقصد البقاء في القدس حتى وفاتهم ، وفي الحملة الصليبية ايضا لم يكن لدى الفقراء وكثير منهم فكرة العودة مطلقا الى بيوتهم ، لقد أرادوا ان يسترجعوا القدس من غير المسيحيين للاستيطان فيها ولبحلولها الى مدينة

مسيحية ، وكل من شارك في الحملة الصليبية كان يرتدي صليباً مخططاً على رداءه الخارجي ، فكان أول إشارة يضعها جيش في الفترة ما بعد الأزمات الكلاسيكية ، والخطوة الأولى في اتجاه اللباس العسكري الموحد الحديث ، أما بالنسبة للفرسان فإن هذا الصليب كان رمزاً للانتصار المسيحي في حملة عسكرية قصيرة الأمد، وفكر الفقراء بالحري بعبارة « احمل الصليب واتبعني » وبالنسبة لهم كانت الحملة الصليبية فوق كل شيء تشبهاً جماعياً بالمسيح ، وتضحية جماهيرية ستكافأ بتمجيد جماعي في القدس .

وقد استحوذت القدس على خيالهم لأنها لم تكن مجرد مدينة أرضية بل بالأحرى رمزاً لأمل كبير : ولقد كانت كذلك منذ بدأت المثل المسيحية للبرانيين تأخذ شكلاً في القرن الثامن ق.م ، ومن خلال فهم أشعيا حرّض الرب اليهود البرانيين :

« ابتهجوا انتم بالقدس وافرحوا بها ... وستنهلون .

وتشبعون من صدور المواشي فيها بما تحلبونه وستسرون بوفرة بهائها ... انظروا ، سأُنشر السلام عليها ... كالنهر ثم تنهلون وستحملون على جوانبها وستتأرجحون على ركبتها ، مثل الذي تريحه أمه ، هكذا سأريحكم وستستريحون في القدس »

وفي نبوءات فترة ما بعد النفي وفي أشعار الرؤيا تم تصور المملكة المسيحية على أنها تتمركز في قدس مستقبلية تبني بفخامة عظيمة ، وأخذت هذه التخيلات اليهودية جميعها لتعزيز الأهمية العظيمة المثيرة للعاطفة التي تملكها القدس في أي حال ، بالنسبة لمسيحي العصور الوسطى ، وعندما ألف أحد الرهبان بعد الحدث بجيل المناشدة التي تخيل أن أوربان قام بها في كليرمونت جعل البابا يتكلم عن المدينة المقدسة لأعلى أنها ببساطة المكان المعد للشهرة الدائمة بمجيء المسيح والامه ، وصعوده إلى السماء بل أيضاً « كسرة للعالم » و « الأرض المثمرة التي تعلو فوق الأراضي الأخرى ، مثل

جذنة أخرى للمباهج « و « الأرض الملكية الواقعة في مركز العالم » وهي الآن أسيرة تطلب العون ، وتتوق إلى التحرير ، وعلاوة على ذلك وحتى بالنسبة لعلماء اللاهوت كانت القدس أيضا « شخصية » أو رمزا لمدينة سماوية « مثل حجر ثمين جدا » قدر له كما جاء في سفر الرؤيا أن يحل محلها في آخر الزمان ، فلا عجب أن - كما لاحظ المعاصرون - تكونت في عقول الناس البسطاء فكرة أن القدس الأرضية قد أصبحت مشوشة ومختلطة بفكرة القدس السماوية ، حتى أصبحت المدينة الفلسطينية (ص ٦٥) نفسها تبدو عالما معجزا يزخر بالنعيم المادية والروحية كليهما ، ولا عجب أنه عندما سلكت جماهير الفقراء طريق الحج الطويل صرخ الأطفال عند كل مدينة وقلعة « أهذه هي القدس ؟ » و ذلك بينما كان يرى عالما في السماء مدينة خفية غامضة تهرع إليها الحشود .

وفي حين أنه في شمال فرنسا ، وفلاندرز ووادي الراين شكل الفقراء أنفسهم في فرق ذاتية الإدارة فإنهم في المناطق الأخرى المتمدنة بدرجة عالية والمكتظة بالسكان مثل بروفانس تدفقوا على جيش الكونت ، ريموند أوف طولوز، وكنتيجة فقد تطور في ذلك الجيش شعور بالبهجة كبير بالدرجة نفسها التي سادت في الجماعات التي اتبعت المتنبيين ، وبشكل متماثل في الشمال والجنوب اعتبر الفقراء الذين انضموا للحملة الصليبية أنفسهم صفوة الصليبيين ، وشعبا اختاره الله ، في حين أن البارونات لم يختاروا ، وعذ اللحظة الحرجة في حصار انطاكية حمل القديس أندروز أنباء سارة تفيد أن الحربة المقدسة كانت مدفونة في إحدى الكنائس في المدينة ، ويعود الفضل في ظهورها إلى فلاح بروفانسي فقير ، وعندما تردد الفلاح مدركا لوضعه الدوني في نقله الأخبار إلى القادة النبلاء ، أكد له القديس : « إن الرب قد اختاركم (فقراء الناس) من بين كل الناس ، كما تجمع سنابل القمح من وسط حقل من الشوفان ، لأنه بالجداراة وبنعمة الفضيلة فإنكم ستتخطون كل من كانوا قبلكم وكل من يأتي بعدكم بقدر ما يتفوق الذهب على القضة » ويقترب ريموند أوف أغويلرز الذي يحكي القصة ، أكثر

من غيره من المؤرخين في مشاطرة وجهة نظر الفقراء ، ويبدو طبيعيا بالنسبة له أنه عندما كان يقتل بعض الفقراء كان لابد من ظهور صلبان معجزة على لوح الكتف ، وعندما يتحدث عن العالة من الدهماء فإنه كان يفعل ذلك وهو يشعر دائماً بخشمية أكيدة باعتبارهم مختارين من الرب .

ويأتي الشعور بالأهمية لدى الفقراء بشكل واضح أكثر من القصص الغريبة التي تمتزج فيها الأسطورة بالحقيقة ، التي تحكي عن الناس الذين كانوا يدعون « طفور » Tafurs « و هلك قسم كبير - يحتمل أن يكون القسم الأكبر - من الحملة الشعبية الصليبية أثناء رحلتها عبر أوروبا ، ولكن مايكفي نجلا ليشكل في سورية وفلسطين جيشا من المشردين - الذي يبدو أن الكلمة الغامضة « طفور » تعنيه ، ولقد كان « الطفور » عصاة ضارية حافية الأقدام شعثناء تلبس ثيابا مهلهلة من الخيش تكسوها القذارة والقروح ، تعيش على جذور النباتات والأعشاب وأحيانا أيضا على جثث الأعداء المشوية ، وكانت تخرب تماما أي بلد تمر فيه ، ولفقرهم إلى درجة عدم القدرة على امتلاك سيوف أو رماح كانوا يستخدمون الهراوات المثقلة بالرصاص ، والعصي المدببة والسكاكين والبلط . والمجارف والمعازق والعرادات ، وعندما كانوا يهاجمون في المعركة كانوا يصرون بأسنانهم كما لو أنهم كانوا (ص ٦٦) يقصدون أكل أعدائهم أحياء إلى جانب أكلهم أمواتا ، ومع أن المسلمين واجهوا البارونات الصليبيين بلا وجل ، فإنهم كانوا يرهبون الطفور وكانوا يسمونهم « غير فرنجة » « بل شياطين حية » .

وكان مؤرخو المسيحية أنفسهم - من الأكليروس أو الفرسان الذين كان اهتمامهم الرئيسي ينصب على أفعال الأمراء - في الوقت الذي كانوا يقرون فيه بفعالية الطفور في المعركة ، كانوا بوضوح ينظرون إليهم برؤية وارتباك ، ومع ذلك عندما يعود المرء إلى الملحة

العامية المكتوبة من وجهة نظر الفقراء يجد أن الطفور قد صوروا كأناس مقدسين « وأنهم أجدر من الفرسان بكثير » .

وعرض الطفور ولهم ملك يقال إنه كان فارساً نورماندياً تولى عن حصانه وسلاحه ودرعه ، ليلبس الخيش ويحمل المنجل ، وعلى الأقل في البداية كان زاهداً ، وكان الفقر بالنسبة له هو كل القيمة الصوفية التي كانت لدى القديس فرانسيس وحوارييه ، ومن حين لآخر كان ملك الطفور يفتش عن رجاله ، فإذا وجد مالا مع أحد منهم كان يطرده من الجماعة ، ويرسله لشراء السلاح والالتحاق بالجيش المحترف الذي يقدره البارونات ، في حين كان الذين يتدنسون ويتخلون عن كل ممتلكاتهم عن إيمان راسخ يقبلون في عضوية « الجماعة » أو الدوائر الداخلية للاتباع ، وكان الطفور يعتقدون أنه بسبب فقرهم فقط هم أنفسهم قد قدر لهم أن يدخلوا المدينة المقدسة « إن الأفقر سيأخذونها : وهذه علامة تظهر بوضوح إن الرب لا يهتم بالوقحين الذين لا إيمان لهم » ، بيد أنه وإن استحق الفقراء الجدارة بفقرهم ، لقد كانوا ملأى بالجشع وحسب المال ، والغنائم التي كان يستولى عليها من غير المسيحيين ، لم يكونوا يشعرون بأنها تقلص مطالبهم من العطف الإلهي ، بل الأحرى أن تثبت حقيقة هذا العطف ، وبعد مناوشات ومصادمات ناجحة خارج انطاكية . كان الفقراء البروفانسيين « يعدون فوق ظهور ذيولهم بين الخيام ليظهروا لرفاقهم أن فقرهم قد انتهى ، وارتدى آخرون رداءين أو ثلاثة من الحرير ، وحمدوا الرب المانح للنصر والمعطي للهدايا ، ومع قيادة ملك الطفور للهجوم الأخير على القدس كان يصيح « أين الفقراء الذين يريدون المال ؟ ليأتوا معي ! ... فاليوم بعون الرب سأربح ما يكفي لتحميل بغال كثيرة ! » وفيما بعد عندما كان المسلمون يحملون كنوزهم عند أسوار المدينة المستسلمة في محاولة لاغراء المسيحيين بالارتداد إلى العراء يظهر أن الطفور كانوا عاجزين عن كبح أنفسهم حيث أخذ ملكهم يصيح « هل نحن في سجن ؟ إنهم يحضرون الكنوز ونحن لانجرؤ على أخذها ! ... ماذا يهمني إذا مت ؟ طالما كنت أفعل ما أريد ، وفيما هو - يدعو

القديس لازاروس - لازاروس الحكايات والأمثال الذي اتخذ منه فقراء العصور الوسطى راعيهم المقدس - قاد جماعته خارج المدينة إلى الكارثة ، وفي كل مدينة كان يستولى عليها ، نهب الطفور كل شيء وضعوا أيديهم عليه ، واغتصبوا المسلمين وقاموا بمذابح بلا قيود ولا تمييز ، ولم يكن لدى القادة الرسميين سلطة عليهم إطلاقا (ص ٦٧) وعندما احتج أمير انطاكية على أكل الطفور لحوم البشر ، لم يكن أمام الأمراء سوى الاقرار معتذرين « إننا جميعا معا لانستطيع كبح جماح ملك الطفور » ، وكان البارونات يبدون في الواقع خائفين نوعا ما من الطفور ، وكانوا يحرسون على حسن التسليح كلما اقتربوا منهم ، وهذا بلا ريب كان حقيقة الأمر ، ولكن في القصص التي تروى من وجهة نظر الفقراء لم يكن الأمراء الكبار ينظرون إلى ملك الطفور بقلق شديد ، بقدر ما كانوا بذلة ، بل حتى باحترام ، وإننا نجد ملك الطفور يحدث البارونات المتمردين على مهاجمة القديس قائلا : « سادتي ما الذي نفعله ؟ إننا نؤخر هجومنا على هذه المدينة وعلى هذا العرق الشرير أكثر مما ينبغي ، إننا نتصرف كحجاج مزيفين ، لو بقي الأمر لي وللفقراء وحدهم ، فإن الوثنيين سيجدوننا أسوأ جيران لهم على الإطلاق » ! وتأثر الأمراء حتى أنهم طلبوا منه قيادة الهجوم الأول ، وعندما غطته الجراح حمل من ميدان المعركة ، وتجمعوا حوله قلقين ، ولكنهم أظهروا ملك الطفور على أنه أكثر من مجرد أقوى المحاربين ، فكثيرا ما ظهر مرتبطا ارتباطا وثيقا بالمتنبئين ، و في إحدى الروايات كان بطرس الناسك - و في أخرى أسقف خيالي - هو الذي حمل الحربة المقدسة وهو الشعار الذي اتخذته الفقراء ، وهو نفسه امتلك بوضوح صفة خارقة للطبيعة وضاعته فوق كل الأمراء ، وعندما - كما في القصة المكتوبة للفقراء - أصبح غودفري أوف بوليون ملكا على القدس اختار البارونات ملك الطفور باعتباره « الأعلى مقاما » ليقوم بالتتويج ، وقد قام بذلك باعطاء غودفري غصنا من الأشواك كذكرى لتاج الشوك ، وقام غودفري بقبول البيعة وأداء القسم باعتبار القدس اقطاعية من ملك الطفور والرب وحده .

ولشعورهم أنهم تحملوا ما يكفي تعجلوا العودة الى زوجاتهم وحقولهم ، ولكن ملك الطفور ما كان ليرى القدس مهجورة ، لذا ارتهن نفسه للبقاء مع جيش الفقراء ، لحماية الملك الجديد و مملكته ، وفي هذه الأحداث الخيالية الصرفة أصبح الملك الشحاذ رمزا للآمال الضخمة المفرطة التي حملت الدهماء والفقراء على مصاعب لا توصف نحو المدينة المقدسة.

وكان تحقيق هذا الأمل يتطلب التضحية البشرية على نطاق واسع ، ليس فقط بالنفس من قبل الصليبيين بل أيضا بذبي غير المسيحيين ، مع أن البابا والأمراء ربما كانوا قد اعتزموا القيام بحملة بأهداف محدودة ، فإن الحملة في الواقع باتت ترمي باستمرار لأن تصبح كما أرادها العامة : حربا لابلادة « أبناء العاهرات » « عرق قاين » كما كان ملك الطفور يدعو المسلمين ، ولم يكن مجهولا بالنسبة للصليبيين أنهم كانوا يمسكون بفلاحي منطقة ما ويقدمون لهم خيارا بين التذصر فورا أو القتل (ص ٦٨) « وقد حققوا ما جعل الفرنجة يعودون وقد ملاهم الحبور » وقد أعقب سقوط القدس مذبحة عظيمة باستثناء الحاكم وحرسه ، الذين تدبروا أمر شراء حياتهم واصطحبوا إلى خارج المدينة ، وقتل كل المسلمين رجالا ونساء وأطفالا : « وخاضت الخيول في الدماء حتى الركب لا بل حتى اللجام بداخل المسجد الأقصى وحوله ، لقد كان حكما عادلا وعجيبا من الرب أن يتلقى المكان نفسه دماء أولئك الذين طالما حمل تجديفهم الى الرب » و بالنسبة ليهود القدس عندما التجأوا إلى معبدهم أحرق المبنى وأحرق الجميع أحياء.

وسار الصليبيون وهم يبكون من الفرح وينشدون أناشيد الحمد في مواكب الى كنيسة الضريح المقدس « أيها اليوم الجديد ، يوم جديد وابتهاج ، فرح جديد ودائم ... اليوم الذي سيشتهر في القرون القادمة حول معاناتنا ومصاعبنا الى حبور وبهجة ، ذاك يوم تأكيد المسيحية والقضاء على المسلمين والتجديد لايماننا » « ولكن حفنة من المسلمين ظلوا أحياء : لقد التجأوا الى سطح المسجد الأقصى ،

ووعد الصليبي الشهير تا نكرد بالابقاء على حياتهم في مقابل فدية كبيرة ، واعطاهم علمه كجواز للمرور في امان ، ولكن تانكرد امكنه فقط أن يرقب في عجز غاضب الجنود العاديين وهم يتسلقون جدار المسجد ليقطعوا رأس كل رجل وامرأة سوى الذين القوا بأنفسهم الى حتفهم من فوق السقف » .

واذا أخذ المرء هذه الأحداث بعين الاعتبار يبدو طبيعيا بدرجة كافية أن أول مذبحه كبيرة لليهود الأوروبيين لا بد أنها حدثت أيضا خلال الحملة الأولى ، ولم يكن للجيش الصليبي الرسمي الذي تألف من البارونات واتباعهم يد في هذه المذبحه التي نفذت كلية بوساطة الجماعات التي تشكلت في ركاب المتنبيين ، وأوضح أحد المؤرخين أنه « مع قيام الحروب الصليبية ترسخ الإسلام على كل الجوانب وهوجم اليهود على الفور في المدن التي يعيشون فيها » ويقال أنه في البداية الأولى للهيّاج الصليبي منحت الجماعات اليهودية في روين والمدن الفرنسية الأخرى حق الخيار بين التحول الى المسيحية أو الذبح ، غير أن المدن الأسقفية على طول الراين قد شهدت أعنف الهجمات ، وهنا كما على طول جميع الطرق التجارية في غرب أوروبا كان التجار اليهود قد استقروا منذ قرون وبسبب نفعهم الاقتصادي ، تمتعوا دائما بالعطف الخاص من رؤساء الأساقفة ، ولكن مع نهاية القرن الحادي عشر ، أدى التوتر في كل هذه المدن بين أهلها وساداتهم من الأكليروس إلى قيام اضطرابات اجتماعية عامة ، وكان جوا ثبت أنه مناسب للمتنبيين العائدين للحروب الصليبية كما ثبت أنه مناسب أيضا لتاندشيلم بعد ذلك بوقت قصير (ص ٦٩) .

وفي بداية ايار ١٠٩٦ خطط الصليبيون المعسكرون خارج سببير لمهاجمة اليهود في معابدهم يوم السبت ، واخفقوا في صنع هذا وكانوا فقط قادرين على قتل حفنة من اليهود في الشوارع ، وأوى الأسقف البقية في قصره وعاقب بعض القتلة ، و في ورمز كان اليهود أقل حظا ، وهنا أيضا لجأوا الى طلب حماية الأسقف والبرجوازيين

الموسرين ، ولكن احدا لم يكن قادرا على حمايتهم عندما وصل رجال من الحملة الصليبية الشعبية وقادوا اهل المدينة في هجوم على حسي اليهود ، ونهب المعبد كما نهبت البيوت وقتل كل شاعليها ممن رفضوا التعميد من البالغين ، اما بالنسبة للأطفال فقد قتل بعضهم واخذ بعضهم الآخر لتعميدهم وترتيبهم كمسيحيين ، والتجأ بعض اليهود الى قصر الاسقف، وعندما هوجم هذا ايضا عرض الاسقف عليهم التعميد وانقاذ ارواحهم ، ولكن الجماعة كلها فضلت الانتحار ، وكمجموع يقال ان نحو من ثمانمائة من اليهود هلكوا في ورمز .

وفي مينز حيث عاشت اكبر جماعة من اليهود في المانيا ، اخذت الأحداث الى حد كبير المجرى نفسه فهناك ايضا تمت حماية اليهود وفي البداية من قبل رئيس الأساقفة والمقدم المدني الاكبر ، واكبر البرجوازيين ثراء ، ولكن في النهاية اجبرهم الصليبيون بتأكيد من اهل المدينة الأشد فقرا على الاختيار بين التعميد والموت ، وهرب رئيس الأساقفة وكل هيئته خوفا على حياتهم ، وهلك اكثر من الف يهودي ويهودية سواء بالانتحار او على أيدي الصليبيين ، ومن مدن الراين تحركت فرقة من الصليبيين الى تريير والقى رئيس الأساقفة موعظة طلب فيها الأبقاء على اليهود ، ولكن بالنتيجة كان عليه هو نفسه ان يهرب من الكنيسة ، وهنا ايضا مع أن بعض اليهود قبلوا التعميد ، فإن الغالبية العظمى هلكت ، وتحرك الصليبيون الى متز حيث قتلوا المزيد من اليهود ، وعادوا في منتصف حزيران الى كولون ولجأت جماعات اليهود الى الاختباء في القرى المجاورة ولكنهم اكتشفوا من الصليبيين وذبحوا بالملئات ، وفي هذه الأثناء شقت فرق أخرى من الصليبيين طرقها في اتجاه الشرق ، وفرضت التعميد بالقوة على جماعات رجنسبرغ وبراغ ، وبشكل اجمالي يقدر عدد اليهود الذين هلكوا في شهري ايار وحزيران ١٠٩٦ م ما بين اربعة الاف الى ثمانية الاف .

و كانت هذه بداية تقاليد ، ففي سنة ١١٤٦ حين كان التحضير

للحملة الصليبية الثانية يجري من قبل الملك لويس السابع ونبسلاء فرنسا ، كان السكان في نورماندي وبيكاردي يقتلون اليهود ، وأثناء ذلك شق راهب مرتد يدعى رودلف طريقه من هينوت الى الراين حيث دعا الحشود الى الانضمام الى حملة صليبية شعبية والشروع بقتل اليهود ، وكما في زمان الحملة الصليبية الاولى كان الناس العاديين مدفوعين الى اليأس بفعل المجاعة ، وكل متنبى ناجح (ص ٧٠) كان يعتقد أن رودلف يقوم بمعجزات ، وأنه مؤيد بالوحي السماوي ، واندفعت الجموع الجائعة اليه افواجا ، وكانت المدن الاسقفية ما تزال تعيش في صراعاتها الداخلية المريرة - كولون ، متز ، ورمز سبيير وأيضا هذه المرة ستراسبورغ عندما مر فيها الصليبيون وورز برغ وقد ثبت أن هذه هي الأرض الأكثر خصوبة للهياج المعادي لليهود .

و منها انتشرت الحركة الى مدن كثيرة أخرى في ألمانيا وفرنسا ، ولجأ اليهود الى طلب الحماية كما فعلوا قبل ذلك بنصف قرن من الاساقفة والبورجوازيين الأثرياء ، و عمل هؤلاء ما بوسعهم للمساعدة ، ولكن الدماء لم يكونوا ليرتدعوا بسهولة ، وفي كثير من المدن كان السكان على شفا عصيان علني مسلح وبدأ أن كارثة شاملة أخرى أصبحت وشيكة النزول باليهود ، وعند هذه النقطة تدخل القديس برنارد وبكل ثقل هيئته أصر على أن المذبحة يجب أن تتوقف .

وحتى القديس برنارد بكل سمعته الرائعة كرجل مقدس وصانع للعجائب كان بالكاد قادرا على لجم الغضب الشعبي فعندما واجه رودلف في ميونخ ، وكراع لدير الرهبان طلب منه العودة الى ديره ، كان العوام قد أوشكوا على حمل السلاح لحماية المتنبى ، وبعد ذلك كانت مذابح اليهود ستتبقى سمة طبيعية للحملة الصليبية الشعبية تميزها عن حملات الفرسان الصليبيين ، ومن الواضح بدرجة كافية لماذا كان الدماء الفقراء ينهبون اليهود بكل حرية وهم يقتلونهم كما فعلوا بالنسبة للمسلمين ، مع أن النهب لم يكن هدفهم الرئيس

- ١٤٩٧ -

بالتأكيد ، إن حولية يهودية عبرية هي التي تسجل كيف أنه خلال الحملة الصليبية الثانية ناشد الصليبيون اليهود : « تعالوا إلينا حتى نصبح شعبا واحدا ».

ويبدو أنه ليس هناك شك في أن اليهود كان بإمكانهم دائما انقاذ الأرواح والممتلكات بقبول التعميد ، و من جانب آخر قيل إن كل من قتل يهوديا رفض التعميد غفرت ذنوبه .

وكان هناك أولئك الذين شعروا أنه غير مثاب ابدا أن تطلع بحملة صليبية حتى تقتل واحدا من هذا القبيل ، وبعض تعليقات الصليبيين أنفسهم حول هذا قد حفظت ، من ذلك : « لقد شرعنا في السير في طريق طويل لمحاربة أعداء الرب في الشرق ، ونحن نشاهد أمام أعيننا أسوأ أعدائه ، اليهود ، إنه يجب التعامل مع هؤلاء وأولا » ومرة أخرى : « إنكم أبناء سلالة أولئك الذين قتلوا ربنا وصلبوه » وعلاوة على ذلك الرب نفسه قال : « سيأتي فجر اليوم عندما يقدم ابنائي ويثأروا لدمي »

«إننا أولاده وانها مهمتنا أن ننفذ ثأره منكم ، لأنكم أظهرتم عنادكم وكنتم مجدفين عليه لقد تخلص (الرب) عنكم وحول إشعاعه إلينا وجعلنا خاصته»

و هنا تتكلم بشكل جلي القناعة التي حاولت أن توجه الحملة الصليبية الأولى نحو القضاء على الاسلام .

الفصل الرابع

القديسيون ضد حشود المسيح الدجال

المخلصون في الأيام الأخيرة

مع ندرة المدونات حول تلك الفترة (ص ٧١) إنها كافية لبيان انه في الحملة الصليبية الشعبية ، كان الجيشان الغيبي فعالا ، وبالنسبة للدهماء إنهم راوا أنفسهم فعالين في الانجاز الكبير الذي كان في اتجاهه يعمل كل شيء منذ بداية الزمان ، وعلى كل الجوانب كانوا يشاهدون « الآيات » التي تميز بداية الأيام الأخيرة ، ويسمعون كيف أن « البوق الأخير سيمسيعلن مجي الحكم الصالح » وفوق كل شيء يبدو أنهم كانوا مأخوذين بنبوءة الامبراطور العظيم الذي سيرحل في الأيام الأخيرة الى القدس ، ويبدو أنهم قد فعلوا كل ما أمكنهم لاقتناع أنفسهم بأنهم يقادون من قبل الملك الخفي .

وفي الأصل في النبوءات الاغريقية التي كانت منتشرة في الشرق ، كان الامبراطور الأخير امبراطورا رومانيا يحكم من القسطنطينية ، ولكن عندما ترجم في القرن الثامن « المنهج الكتاب » الى اللاتينية ، في باريس ، بدأت الدعوة الى تفسيرات جديدة . وكان المتوقع انه عندما يحتل امبراطور الأيام الأخيرة مكانه في التخييلات الغيبية في الغرب ، فإنه سيقف عن أن يكون بيزنطيا ، ومن وجهة النظر الأوروبية الغربية ، كان امبراطور القسطنطينية شخصية بعيدة مبهمه ، ومن جانب آخر كان الغرب قادرا على اقناع نفسه انه يحصل شارلمان على اللقب الامبراطوري فإنه سيشهد بعثا للامبراطورية الرومانية .

- ١٤٩٩ -

وبدا أن الفجوة التي تركها خلع آخر الأباطرة في الغرب ، بعد أن بقيت شاغرة أكثر من ثلاثة قرون قد تم ملؤها بأعظم ما يمكن ، عندما توج في كنيسة القديس بطرس في روما يوم عيد ميلاد المسيح من عام ٨٠٠ شارل ملك الفرنجة وملك اللومبارد ، امبراطورا للرومان ، ومنذ ذلك الحين كان بالإمكان تصور امبراطور الأيام الأخيرة كملك غربي ، وبقي كذلك مع أن شارلمان لم يترك امبراطورية أرضية وراءه ، وفي كل من الجزء المتعلق بالمقاطعات التي كانت تابعة لشارلمان ، والتي أصبحت فرنسا ، وفي (ص ٧٢) تلك التي أصبحت ألمانيا ، استمر الناس يحلمون بامبراطور عظيم سيقوم في وسطهم وستتحقق به نبوءات السبلانيين ..

ونحو نهاية القرن الحادي عشر ، وبينما كانت فكرة الحرب الصليبية قائمة ، أحرزت هذه التخييلات جيشانا جديدا والحاسا وقبل الحملة الصليبية الأولى ببضع سنوات نجد أن بنزو أسقف البيا يتنبأ بأن الملك الألماني الحاكم والامبراطور الروماني هنري الرابع سيفوز ببيزنطة ، ويهزم الكفار ويحذف نحو القدس . وأنه سيلتقي المسيح الدجال هناك وسيهزمه ، وبعد ذلك سيحكم امبراطورية عالمية حتى نهاية العالم ، وصدور هذه الكلمات عن أسقف ذي عقلية سياسية كان نصيرا متحمسا للامبراطور في صراعه مع البساوية ربما يجعلها لا تؤخذ بمعناها الظاهري ، ولكن عندما تجمع الدهماء بعد ذلك بوقت قصير من أجل الحملة الصليبية في جو من الاثارة المحمومة ، عادت النبوءات السبلانية القديمة للظهور وقد اكتسبت ديناميكية مذهلة ، وعقب راعي دير متعلم بإزدراء قائلًا : « إنه بفضل نشاط الأنبياء المزيفين كان هؤلاء الناس مشبعين بحكايات حول قيام شارلمان من الموت بهدف قيادة الحملة الصليبية » .

وفي الواقع ان حشدا عظيما من التراث الشعبي كان يتجمع حول الشخصية الهائلة لأول الكارولنجيين لقد أصبح شارلمان يرى فوق كل بطل نبيل كنصير للمسيح والمدافع الذي لا يتعب عن النصرانية

ضد القوة المسلحة للإسلام ، وفي النصف الثاني من القرن الحادي عشر أصبح الاعتقاد شاملا تقريبا أنه قد قاد مرة حملة صليبية الى القدس وأجبر الكفار هناك على الهرب ، وأعاد المسيحيين الذين طردوا الى وضعهم السالف ، وتروي أكثر من حولية كيف ان الصليبيين في ١٠٩٦ رحلوا على الطريق الذي كان يفترض ان شارلمان قد بناه بهذه المناسبة ، وعلاوة على ذلك كان الاعتقاد ايضا على نطاق واسع ان شارلمان لم يمت بالمرة ، وانما كان نائما فقط سواء في مدفنه في أخن أو بداخل أحد الجبال ، حتى تأتي الساعة كي يعود الى عالم الرجال ، وعلى هذا كان من السهولة بدرجة كافية بالنسبة للوعاظ. الشعبيين التجنيد للحملة الصليبية ، والجمع بين هذه القصص ونبوءات السبلانيين ، وأن يقودوا الشعب العادي ليرى في شارلمان ذلك الامبراطور العظيم الذي كان عليه ان ينفذ عنه النعاس ، ويقضي على قوة الاسلام ، ويقيم عصر النعيم الذي كان مقدر له ان يتقدم على النهاية : هل أصبح شارلمان المبعوث حيا ايضا ، في أيدي المتنبئين ، ملكا شحاذا وراعيا للفقراء ، يمكن مقارنته بملك الطفور الذي مع أنه كان معدما ، كان أعلى الناس منزلة ، وحصل على القدس نفسها كهدية ؟ اننا لانعرف ولكن الفقراء بالتاكيد كانوا قادرين على تحويل الامبراطور النائم للنهج الكاذب حسب رغباتهم الخاصة الى مخلص لا يقضي فقط على الكفار بل يسعف (ص ٧٣) ايضا ويرفع الطبقة الدنيا ، وقد فعلوا ذلك كثيرا بدرجة كافية في القرون التالية ولعلهم نفذوا ذلك بالفعل في زمن الحرب الصليبية الاولى .

وقد شعر الدهماء ان الامبراطور الاخير لابد منه لتحقيق امالهم العميقة حتى أنهم لم يروا فيه مجرد شبح شارلمان القائم بل ايضا احيانا أحد الرجال الاحياء ، والقادة الفعليين للصليبيين ، وكانت صورة المخلص العملاقة تنعكس مسطرة على غودفري أوف بوليون دوق اللورين الأدنى وعلى ذلك السياسي العنيد ، ريموند صنجيل كونت طولوز ، وربما ايضا على ذلك الفارس النورماندي الذي يقال انه قد أصبح ملك الطفور ، وفوق كل شي يبدو جليا ان الرجل الذي

أوحى بالمذبحة الكبيرة لليهود في المدن الواقعة على طول الراين ، أي أميكو أو أمريش كونت ليتجن قد فرض نفسه على أتباعه كإمبراطور الأيام الأخيرة ولقد كان بارونا أقطاعيا سيء السمعة لضراوته ، ولكنه ادعى بأنه قد دعي لحمل الصليب في الرؤى والالهام الإلهي ، وفي أحد الأيام جاءه رسول من المسيح ووضع على لحمه علامة - لاشك أنها العلامة التقليدية للاختيار الإلهي أي الصليب ووضعها على أو بين لوح الكتف ، وهي التي كان يعتقد أن شارلمان كان يحملها، وأن الإمبراطور الأخير أيضا سيحملها، وادعى أميكو أن هذه العلامة كانت رمزا مؤشرا على أن المسيح نفسه سيقوده إلى النصر ، وفي الوقت المناسب سيضع تاجا على رأسه ، وأن هذا التنويع سيحدث في ذلك القسم من جنوب إيطاليا الذي كان يحكمه الإمبراطور البيزنطي ولم يكن هذا كله يعني سوى أن هذا السيد الألماني الصغير كان ينتحل الدور الذي حاول أسقف بنزو عبثا أن يضيفه على الإمبراطور هنري - ولهذا قرر أنه سيكون الإمبراطور الغيبي الذي سيقوم بتوحيد الإمبراطوريتين الغربية والشرقية ، ثم يشق طريقه إلى القدس ؟ وفي الحقيقة كانت حملات أميكو مخزية بدرجة كافية ، وجماعته من الدهماء الألمان والفرنسيين والفلمنك واللورين لم تصل أبدا إلى آسيا الصغرى وإنما هزمت وشتتت من قبل الهنغار ، وعاد هو نفسه إلى وطنه بمفرده ، ومع ذلك فإن هالة القوة الخارقة كانت تلصق بأميكو ، وبعد مقتله في ١١١٧ بسنوات افترض أنه يتابع نوعا من الوجود في جبل قرب ورمز رؤي منه يظهر من وقت لآخر وسط فرقة مسلحة ، وهذه أسطورة توحى بقوة بأن الخيال الشعبي قد أصر على تحويله إلى بطل نائم لا بد أن يعود يوما ما .

أما بالنسبة للحملة الصليبية الثانية لم يكن هناك شك حول من كان المرشح المناسب لدور الإمبراطور الأخير ، ففي حين لم يشترك أي ملك في الحملة الصليبية الأولى ، إنه بعد نصف قرن عندما ناشد البابا يوجينيوس لتقديم المساعدة لمملكة القدس التي كانت تتوسل بشدة ، استجاب لويس السابع ملك فرنسا بحماس وفي يوم عيد

ميلاد المسيح في سنة ١١٤٥ أخذ الملك على نفسه عهد الصليبيين في الكنيسة الملكية في سانت ديزيس بين مشاهد الحماس الشعبي الكبير (ص ٧٤) ومذ انقضاء القرن كانت هناك نسخ جديدة منتشرة من التيبورتينا التي تنبىء بملك مقبل لفرنسا سيحكم كلا من الامبراطوريتين الغربية والشرقية وبيزنطة والذي في النهاية كامبراطور للأيام الأخيرة سيضع تاجه ورداءه في الجلجلة ومن الطبيعى بدرجة كافية انه عندما انتاب الحماس الصليبي مرة أخرى سكان أوروبا الغربية انطبقت النبوءة على لويس ، وفي الوقت نفسه بينما كان المتنبيء رودلف يدعو لمذبحة اليهود ، جاء هاتف غيبي ايضا على لسان متنبيء آخر وجرت دراسته بلهفة ، وكل ماكان واضحا حول هذا الهاتف هو انه وعد لويس بمسند القسطنطينية ، وبابل وامبراطورية في اسيا الصغرى ، واضاف انه عندما بلغ هذا القدر فان الحرف « ل » سيتحول الى « ك » وهذه الايماءات تكفي لتدل على برنامج اخروي كامل ، ان لويس سيصبح امبراطور الشرق ، يحكم بيزنطة ثم يستولي على « بابل » التي كانت في نبوءات السبلنيين تصور على انها العاصمة الرمزية للكفار ومأوى الشياطين ومسقط رأس المسيح الدجال - فهي نوع من النظير الشيطاني لمدينة القدس ، وفي النهاية يصبح الملك الذي سيكون اسمه « ك » (كما في التيبورتينا) - وبكلمات سيكون ذلك كوندستانس الجديد او المبعوث المقدر له ان يكون امبراطور الأيام الأخيرة .

وكان تأثير هذا الهاتف كبيرا جدا ، ويبدو فقط من دراسة السبلنيين ان القديس برنارد كان قد أقنع بالتغلب على معارضته الاولى للوعظ بالحملة الصليبية ، وانه لولا تلك التعاليم ربما لم تكن هناك حرب صليبية ، علاوة على ذلك كان الهاتف قد درس لا في فرنسا فقط بل في ألمانيا ايضا حيث كان الملك كونراد الثالث مجرد معارض صليبي وليس منافسا بالمرة للويس ، ومع ذلك لم يكن لويس نفسه على كل حماسه الصليبي على الاطلاق ميالا لأن يكون هناك ضغط اخروي عليه ، ولكونه ملكا حقيقيا وليس هاويا كان

على أي حال مشتركاً طوعاً أو كرهاً في المؤامرات السياسية والصراعات التي لازمت هذه الحملة الصليبية من البداية ، وكانت النتيجة انه بينما كان ملكا فرنسيا والمانيا يشقان طريقهما الى الحصار الهزلي لدمشق ترك الدهماء يرهقون بالمذابح والمجاعة ، ومرتبكين بلا قيادة ليتابعوا وحدهم السراب المهلك لمملكة القديسين *

الحشود الشيطانية:

رأى الدهماء الذين شاركوا في الحملة الصليبية الشعبية ضحاياهم وقادتهم بتعابير الايمان بالأخريات التي استمدوا منها اساطيرهم وخرافاتهم الاجتماعية (ص ٧٥) وطبقا لتقاليد يوحنا والسبلنيين كليهما ، قبل ان يبرز فجر الالفية على الكفر أن ينتزع ويزال ، بمعنى ان مثل العالم المسيحي المقدس هي بالطبع بعمر المسيحية نفسها ، ومع ذلك بقيت المسيحية عادة كما كانت في أصلها ديانة تبشيرية ، كانت تصر على ان إزالة الكفار يجب ان تنجز من خلال تحويلهم للديانة المسيحية ، والجموع المسيحية التي بدأت في التشكل في القرنين الحادي عشر والثاني عشر من جانب آخر لم تر سببا بالمرّة في ان لا تحقق هذه الإزالة بصورة مساوية عن طريق الإبادة لمن لا يدخلون في المسيحية ، وعبر نشيد رولاند الملحمة الشهيرة التي كانت التجسيد الأدبي الأعظم لتأثيرا لروح الحملة الصليبية الأولى وفيها تم التعبير عن الموقف الجديد بوضوح تام .

لقد استولى الامبراطور على سرقسطة ، و ارسل الفا من الفرنجة لتفيش المدينة بشكل شامل : المساجد و الكنس اليهودية ، و حطموا الأوثان و التماثيل بمطارق حدادية و بلط ، و من ثم لم يعد هناك مكان للتعاويد و الشعوذة . فالملك يؤمن بالرب ، و يرغب في خدمته ، و أساقفته يباركون الماء و الوثني يؤتى به الى بيت العمودية ، فاذا قاوم أي واحد منهم شارلمان ، أمر الملك بشنقه أو حرقه حتى الموت أو ذبحه بالسيف « وفي عيون دهماء الصليبية كان ضرب أو اذاء

المسلمين واليهود أو قتلهم أول عمل في تلك المعركة الأخيرة - حسبما كانت بالفعل في تخيلات المؤمنين بالأخرويات لدى اليهود والمسيحيين الأوائل - التي تتأوج بقتل أمير الشر نفسه ، وكان فوق تلك الدشود اليانسية ، وهي تتحرك للقيام بالمنذبة ، يلوح شبح المسيح الدجال ، ويسقط الظل العملاق المرعب حتى عبر صفحات الحوليات : ان المسيح الدجال قد ولد بالفعل ، وفي أي لحظة ربما يقيم المسيح الدجال عرشه في معبد القدس ، وحتى بين رجال الأكليروس الكبار كان هناك بعض من كان يقول مثل هذا ، وعلى الرغم من قلة قيمة هذه التخيلات في حسابات البابا أوربان . كانت الحوليات تذهبها حتى اليه في محاولة لوصف الجو الذي انطلقت فيه الحملة الصليبية الأولى : « انها إرادة الرب » هكذا جعل أوربان يتفوه في كليرمونت ، وانه من خلال جهود الصليبيين ستزدهر المسيحية مرة أخرى في القدس ، في هذا الزمان الأخير ، حتى انه عندما يبدأ المسيح الدجال حكمه هناك - كما يجب ان يفعل قريباً - سيجد عددا كافيا من المسيحيين للقتال .

ومع تخصيص الكفار بأدوارهم في دراما الأخرويات ، حولهم الخيال الشعبي الى شياطين ، وفي الأيام السوداء للقرن التاسع ، عندما كانت النصرانية مهددة حقاً بالتقدم المنتصر للإسلام قرر بعض رجال الأكليروس (ص ٧٦) بحزن ان محمدا (ص) لا بد كان « نذيرا » بمجيء المسيح الدجال الشرقي ، وراوا في المسلمين عموماً كهنة للمسيح الدجال ، والآن وقد شنت النصرانية هجومها المضاد ضد الاسلام الذي كان بالفعل في تفهقر ، صمرت الملاحم الشعبية المسلمين كمخلوقات غريبة ذات مجموعتين من القرون (امامية وخلفية) واعتبرتهم شياطين لاحق لها في الحياة .

ولكن اذا كان العربي (وخليفته التركي) قد بقيا في الخيال الشعبي بصفة شيطانية معينة ، فان اليهودي كان صورة مرعبة أكثر وكان اليهود والعرب يعتبرون بشكل عام متقاربين جدا ، ان لم

يكونوا متماثلين ، ولكن حيث ان اليهود يعيشون مبعثرين في أوروبا المسيحية فانهم أصبحوا يشغلون القسم الأكبر حجما في الايمان الشعبي بالشياطين ، علاوة على انهم كان يشغلونه منذ فترة اطول بكثير ، مع نتائج امتدت عبر الاجيال ، والتي تضمنت مذابح الملايين من اليهود الأوروبيين في منتصف القرن العشرين، ومع الزمن بدأوا يتخذون خصائص شيطانية مميزة وأصبح اليهود ابعد من ان يكونوا قادمين جدد الى أوروبا الغربية، وفي اعقاب الصراع المفجع ضد روما وتدمير اليهود في فلسطين حملت الهجرات وعمليات النفي الكبيرة اعدادا كبيرة من اليهود الى فرنسا ووادي الراين ، ومع انهم لم يحرزوا في تلك الاراضي بروتا ثقافيا او نفوذا سياسيا كما كان لهم في اسبانيا التي ساد فيها الاسلام فان نصيبهم في أوائل العصور الوسطى لم يكن بأي حال صعبا ، ومن الفترة الكارولنجية وما بعدها كان هناك تجار يهود يسافرون جيئة وذهابا بين أوروبا والشرق الأدنى بالبضائع النفيسة ، مثل التوابل والبخور والعاج المحفور ، وكان هناك ايضا حرفيون يهود كثيرون ، وليس هناك دليل يوحى بأن اليهود كان ينظر اليهم في تلك القرون الاولى بكرهية او خوف خاص من قبل جيرانهم المسيحيين بل العكس كانت العلاقات الاقتصادية والاجتماعية بين اليهود والمسيحيين منسجمة ، والصداقات الشخصية والمشاركة التجارية لم تكن غير شائعة ، ومن الناحية الثقافية قطع اليهود شوطا بعيدا في تكييف انفسهم مع البلاد المختلفة التي سكنوها ، وبقوا يهودا ، لقد رفضوا ان يذوبوا في السكان الذين عاشوا بينهم ، وكان ذلك حاسما من أجل مصير أبنائهم من بعدهم .

ورفض الذوبان هذا الذي تكرر في الاجيال الكثيرة جدا من اليهود منذ بدا التشتت في القرن السادس قبل الميلاد ، هو في ذاته ظاهرة غريبة جدا ، اللهم الا باستثناء الفجر الى حتما ، ويبدو انه ليس هناك شعب تشتت بعيدا وعلى اتساع كبير ، وليس له وطن ولا وطنية ولا ارض خاصة به ولا حتى أي تجانس عرقي كبير بقي حتى الآن ككيان ثقافي غير محدود ، ويحتمل أن حل هذا اللغز الاجتماعي

يوجد في الديانة اليهودية التي لم تعلم فقط اتباعها - مثل المسيحية والاسلام - أن يعتبروا أنفسهم كشعب مختار من (ص ٧٧) قبل رب كلي القدرة ، بل علمتهم أيضا أن يهتموا بالمحن المشتركة السحاقية - الهزيمة والاذلال والتشتت - كرموز فيها دليل على عطف الهي وكضمانات لمستقبل جماعي مبارك ، وكان الذي جعل اليهود يبقون يهودا ، كما يبدو هو اقتناعهم التام بأن التشتت كان مجرد تكفير مبدئي عن الخطيئة المشتركة ، وتحضير لمجيء المسيح ، والعودة الى أرض مقدسة جديدة ، ومع أنه بعد الانهيار النهائي للدولة اليهودية ، كانوا عادة يعتقدون أن هذا الاكتمال يعود الى مستقبل بعيد بغير حدود ، علاوة على أنهم بهدف ضمان بقاء الدين اليهودي احكمت صياغة مجموعة من الطقوس منعت بشكل فعال اليهود من الاختلاط بالناس الآخرين ، فالزواج المتبادل مع غير اليهود كان محظورا ، والاكل مع غير اليهود جعل في غاية الصعوبة حتى قراءة كتاب غير يهودي كان إثما .

وربما كانت هذه الظروف كافية لشرح لماذا بقيت اليهودية كل هذه القرون من الشتات كطائفة معترف بها بوضوح ، مرتبطة بشعور قوي من التماسك بعيدا نوعا ما ومتحفظة في موقفها من الغرباء ومتعلقة ببقظة وحذر بالمحرمات التي صممت لهدف تأكيد وتخليد عزلتها ، ومن جانب آخر إن هذه الوقاية الذاتية والميل الانعزالي لا يمكن أن يفسرا بشكل كاف بالكراهية الغريبة في شدتها والمتواصلة التي كانت في المسيحية وفي المسيحية فقط - موجهة ضد اليهودية ، أكثر منها تجاه أي مجموعة أخرى خارجة عنها ، وما يفسر ذلك هذه الصورة الخيالية تماما لليهودي التي استحوذت فجأة على خيال الحشود الجديدة في زمن الحملة الصليبية الاولى .

وقد مهدت التعاليم الكاثوليكية الرسمية الطريق ، فقد مالت الكنيسة دائما الى اعتبار المعبود اليهودي نفوذا خطيرا وحتى منافسا محتملا ولم تتوقف أبدا عن متابعة الهجوم العنيف ضد اليهودية ، وعلى مدى أجيال تعود العامة من المؤمنين بالمسيحية أن

يسمعوا الادانة المريعة لليهود من منبر الوعظ كمنحرفين فاسدين عذبيين وناكرين للجميل لأنهم رفضوا القبول باللاهوتية المسيح ، وايضا كحملة ذنب رهيب موروث لقتل المسيح ، علاوة على أن التقاليد المتعلقة بالايمان بالأخرويات قد ربطت طويلا بين اليهود والمسيح الدجال نفسه ، وبالفعل كان علماء اللاهوت في القرنين الثاني والثالث يتنبأون بأن المسيح الدجال سيكون يهوديا من سبط دان ، وقد أصبحت هذه الفكرة مألوفة حتى أنها في العصور الوسطى كانت مقبولة حتى من قبل اختصاصي الفلسفة اللاهوتية مثل القديس توماس الأكويني ، وكان يعتقد أن المسيح الدجال سيولد في بابل ، وسيترعرع في فلسطين وسيحب اليهود أكثر من كل الشعوب ، و سيعيد بناء المعبد لهم و سيجمعهم من شتاتهم معا (ص ٧٨) و سيكون اليهود من جازبهم أكثر أتباع المسيح الدجال خلاصا وسيقبلونه كمسيح قدر له أن يستعيد الأمة ، ولأن تطلع بعض اللاهوتيين الى تحول عام لليهود الى المسيحية تمسك آخرون بأن عماهم سيبقى حتى النهاية ، وأنهم عند الحساب الأخير سيرسلون مع المسيح الدجال نفسه ليعانوا من عذاب الجحيم الى الأبد ، وفي خلاصة المعتقد التقليدي بالمسيح الدجال التي انتجها ادسو مونتيرييه - أن - دير في القرن العاشر ، والتي بقيت الأصل الذي يستشهد به خلال العصور الوسطى نجد أن المسيح الدجال وإن بقي يهوديا من سبط دان قد أصبح خارقا للطبيعة وشريرا ، وسيكون من نسل عاهرة وحقيرا لا قيمة له على أنه في لحظة الحمل به يدخل الشيطان رحم العاهرة كروح وبذلك يضمن أن الطفل سيكون تجسيدا حقيقيا للشر ، وفيما بعد ينفذ تعليمه في فلسطين من قبل سحرة ومشعوذين ، سيقنونه الفن الأسود وكل الشرور .

وعندما تبنت حشود أواخر العصور الوسطى كل الذبوءات المتعلقة بالأخرويات كانت كل هذه التخيلات تعامل بجدية مميتة وتفصل في أساطير غريبة عجيبة وحيث أن الشخصية البشرية للمسيح الدجال كانت تميل للاندماج في الشخصية الشيطانية

لابليس ، كان هناك ميل لظهور اليهود كشياطين يخدمون إبليس ، وفي الدراما والصور كانوا يظهرن كذئرا كشياطين بلحى وقرون ماعز ، في حين حاولت السلطات في الحياة الحقيقية والدينية والمدنية على السواء أن تجعلهم يضعون قرونا على قبعاتهم ، ومثل الشياطين الأخرى كانوا يتخيلون ويصورون مرتبطين ارتباطا وثيقا بمخلوقات ترمز للشهوة والقذارة : وحوش ذات قرون ، خنازير ، ضفادع ، ديدان ، أفاعي وعقارب ، وبشكل معكوس كان الشيطان نفسه عادة يعطي ملامح يهودية ، وكان يشار اليه على أنه « أبواليهود » . وكان الاهالي مقتنعين بأن اليهود في معبدهم يعبدون الشيطان في صورة هر أو ضفدع - ويلتمسون عونه في القيام بالسحر الأسود ، ومثل معلمهم المفترض كان الاعتقاد بأنهم شياطين التخريب الذين هدفهم الوحيد هو تخريب المسيحية والمسيحيين أو كما اسموهم في التمثيلية الأعاجيبية الفرندية : « شياطين الجحيم وأعداء الجنس البشري »

وإذا بدا أن قوة اليهود أكبر مما كانت أبدا ، فإن فعلهم للإشر الذي يفوق المدى ، وشعونتهم الأكثر أذى كانت مجرد علامة أخرى أن النهاية قد باتت حقا وشيكة ، وكان يعتقد أنه في التحضير للصراع الأخير سيكون لليهود مباريات غريبة هم فيها كجنود للمسيح الدجال ، سيمارسون الطعن ، وحتى الأسباط العشرة الضائعة من بني إسرائيل الذين راهم كوموندليس بمثابة الجيش - المنتظر للمسيح أصبحوا يشبهون بمجموعات المسيح الدجال أي شعوب يأجوج وماجوج التي وصفها (ص ٧٩) النهج الكائن على أنها تعيش على اللحم البشري والجثث والأجنة التي يمزقون من أجلها أرحام أمهاتهم ، وعلى العقارب ، والأفاعي وعلى كل الزواحف الأكثر إثارة للتقزز ، وكتبت المسرحيات الدرامية التي تظهر كيف أن شياطين اليهود ستعاون المسيح الدجال على غزو العالم حتى عشية المجيء الثاني وبداية الألفية السعيدة ، فوقيتها سيبدأ المسيح الدجال واليهود معا بين ابتهاج المسيحيين ، وأثناء أداء مثل هذه الأعمال الفنية كانت القوة المسلحة لازمة لحماية حي

اليهود من غضب الجماهير ، قد يصر البابوات والمجامع على أنه مع أن اليهود يجب عزلهم وإهانتهم حتى يوم تحوّلهم إلى المسيحية ، يجب بالتأكيد عدم قتلهم ، غير أن مثل هذه الرقعة كان لها تأثير محدود على الجماهير الهائجة التي اكتسحت أمال ومخاوف الأخرويات ، وأقلعت بسبب ما تعلمته على الانغماس في الصراع الهائل للأيام الأخيرة .

وغالبا ما عزيت كراهية اليهود إلى دورهم كمقرض للأموال ، وإنه لمفيد حقا معرفة كم كانت العلاقة بالتأكيد ضعيفة فعلا ، ذلك أن تخیلات اليهودي الشيطاني موجودة قبل حقيقة إقراض المال اليهودي ، التي ساهمت في الواقع في إفرازها ، وكما حدث في عصر الحروب الصليبية أخذ عدم التسامح الديني يشتد أكثر فأكثر ، ولذا تدهورت الحالة الاقتصادية لليهود بسرعة ، وفي مجمع اللاتران في ١٢١٥ تقرر أن اليهود يجب أن يحرموا من كل الوظائف المدنية والعسكرية ، ومن تملك الأراضي ، وقد دمجت هذه القرارات في القانون الكنسي ، وكتجار أيضا كان اليهود في ظروف معوقة أكبر ، لأنه لم يعد بإمكانهم السفر دون المخاطرة بتعرضهم للقتل ، إلى جانب أن المسيحيين أنفسهم بدأوا يتحولون إلى التجارة وبدؤوا بسرعة اليهود الذين حرموا من العصبية الهندسياتية ، والذين لم يكن يمكنهم بالطبع منافسة المدن الإيطالية والفلمنكية ، وبالنسبة لليهود الأكثر غنى كان إقراض المال المجال الوحيد للنشاط الاقتصادي ، الذي بقي مفتوحا وكمقرضين للمال أمكنهم البقاء في بيوتهم ، بدون القيام برحلات خطيرة ، وبإبقاء ثروتهم في حالة سيولة كما أمكنهم في حالة الطوارئ الهرب دون فقدانها كلها ، وعلاوة على ذلك مع الاقتصاد المتوسع بسرعة في غرب أوروبا كان هناك طلب مستمر وملح للتسليف وإقراض المال بالفائدة - الذي وسم بالربا الفاحش - وحرم على المسيحية بموجب القانون الكنسي وشجع اليهود الذين لم يكونوا بالطبع خاضعين للحظر ، وحتى أجبروا من قبل السلطات على الإقراض مقابل ضمانات ، وامتدحوا لتوليهم هذا العمل الضروري .

وكان إقراض المال اليهودي على أي حال ذا أهمية مؤقتة في الحياة الاقتصادية للعصور الوسطى ، ومع تطور الرأسمالية تجاهل المسيحيون أنفسهم بتصميم أكبر (ص ٨٠) الحظر الكنسي على اقراض الاموال .

وبالفعل مع حلول منتصف القرن الثاني عشر كان رأسماليو البلاد المنخفضة يقدمون قروضا كبيرة بالفائدة ، كما أصبح الايطاليون خبراء مصرفيين ، ومع هؤلاء الرجال عجز اليهود عن المنافسة ، وفرضت المدن واللوردات المحليون والملوك ضرائب ثقيلة على اليهود عندهم ، وكثيرا ما كان الاسهام اليهودي في الخزانة الملكية ومواردها المالية عشرة اضعاف ما سوغته اعدادهم ، ومرة أخرى وجد اليهود أنفسهم في ظروف غير مواتية بلا أمل ، ومع أن مقرضي الاموال بشكل فردي كانوا قادرين من حين لآخر لا سيما في البلدان المختلفة على تجميع ثروات كبيرة ، فإن الضرائب الكيفية كانت تنزل بهم الى الفقر مرة أخرى ، ولم يكن اليهود الأغنياء كثيرين أبدا : كان معظمهم ممن يسمى الآن أدنى الطبقة الوسطى ، وكان العديد منهم فقراء بكل معنى الكلمة ، وفي نهاية العصور الوسطى كان هناك قلة من الثروات اليهودية في شمال أوروبا للاسهام في التطور الهائل الذي تلا اكتشاف العالم الجديد .

وبتجريدهم من الثروات الكبيرة ، عاد بعض اليهود الى الاقراض على نطاق ضيق والاقراض لقاء رهن ، وهنا بالتأكيد كانت اساس الكراهية الشعبية وما كان مرة ثقافة يهودية مزدهرة تحول في ذلك الوقت الى مجتمع خائف محاصر في أعمال حربية دائمة مع المجتمع الأكبر المحيط به . ويمكن اعتباره مؤكدا أن مقرضي الاموال اليهود كانوا يستجيبون لعدم الأمان والاضطهاد باستخدام قسوتهم ، ولكن قبل أن يحدث ذلك بالفعل بزمان طويل أصبحت كراهية اليهود مستوطنة لدى الجماهير الأوروبية ، وحتى فيما بعد عندما شرعت الحشود في قتل اليهود فإنها لم تقصر نفسها على مقرضي الاموال القليلين نسبيا بل قتلت كل يهودي أمكنها أن تضع

يدها عليه ، ومن جانب آخر كان أي يهودي يقرض الأموال يمكنه أن ينجو من المذبحة بالخضوع للتعميد ، لأنه كان يعتقد أن التعميد يزيل طبيعته الشيطانية بشكل مؤكد . ولم يكن اليهود على أي حال هم الوحيدون الذين يقتلون ، وكما سنرى في الفصل المتأخرة إن حشود الفقراء التي كانت تستلهم الايمان بالأخرويات سرعان ما تحولت الى الأكليروس أيضا ، وهنا أيضا كان القتل ينفذ اعتقادا بأن الضحايا كانوا عملاء للمسيح الدجال وابلوس ، وكانت أبادتهم شرطا لازما للآلفية السعيدة ، وإذا كان معظم الناس قد اعتقدوا أن المسيح الدجال لابد أن يولد يهوديا ، فإن هناك العديد ممن اعتقدوا أنه سيكون ابنا لأسقف وراهبة ، علاوة على ذلك أن مارتن لوثر لم يكن (كما يفترض) أول من ألح على فكرة أن المسيح الدجال الذي سيقوم عرشه في المعبد لا يمكن أن يكون غير بابا روما ، وأن كنيسة روما بناء عليه هي كنيسة الشيطان .

فبين نوي الأفكار المشبعة بالأخرويات في العصور الوسطى كانت الفكرة بالفعل عادية مألوفة وحتى بطلا مناصرا للكنيسة كالكديس برنارد قد أصبح يعتقد في توقعاته الشديدة للدراما الأخيرة أن عددا كبيرا من رجال اللاهوت يتبعون حشود المسيح الدجال ، وفي أقوال المتنبي الذي أحرق كمهرطق في باريس في ١٢٠٩ فكرة مماثلة تبدو كجزء متمم من عقيدة استمدت بوضوح من تقاليد يوحنا والسبليين ، وكان هذا الرجل صائغا وتحول الى كاهن ، تنبأ بأنه خلال خمس سنوات ستهلك المجاعة الناس ، وسيذبح الملوك الواحد الآخر بالسيف وستذشق الأرض وتبتلع سكان المدن ، وفي النهاية ستسقط النار على الذين هم أتباع للمسيح الدجال من أساقفة الكنيسة ومطارنتها ، وأصر على أن البابا كان المسيح الدجال نظرا للسلطة التي يملكها ، وأن بابل سفر الرؤيا كانت في الواقع روما ، وبعد ذلك التطهير العظيم ستخضع الأرض كلها بكل ممالكها للملك المقبل لفرنسا لويس الثامن - كان مايزال الابن البكر للملك في ذلك الوقت - وهو ملك يؤمن بالأخرويات وتستحوذ عليه المعرفة وسلطة

الكتب المقدسة وسيحكم إلى الأبد تحت الشريعة والارادة الالهية
لروح القدس .

واي حركة الغية كانت في الواقع مجبرة تقريبا بموجب الحالة
التي وجدت نفسها فيها على أن تنظر إلى رجال اللاهوت على أنهم
أخوانية شيطانية ، وكانت جماعة من غير رجال اللاهوت برئاسة
قائد يدعي أنه مسيح منتظر ، ومقنعه أنها مكلفة من الرب بمهمة
كبيرة هي تمهيد الطريق للالفيه ، ملتزمة بأن تجسد في الكنيسة
المؤسسية في أفضل الأحوال خصما عنيدا ، وفي أسوأها مضطهدا
قاسيا .

ولكن أو لم يكن في طبيعة المسيح الدجال أن يفعل أي شيء في
إمكانه ليعوق بالخدعة والعنف التحقق الالهي المقدر ؟ وأي الوسائل
يمكن أن يجدها أفضل من أن يتنكر تحت العبادة والتاج البابوي ،
وأن ينشر السلطة الكبيرة والنفوذ الكنسي ضد القديسين ؟ فإذا كان
الامر كذلك فما هي الطريقة الأخرى التي يمكن بها رؤية الكنيسة
المعادية للمسيح سوى كونها عاهرة بابل ، « المرأة السكري بدم
القديسين » أم المقت « التي ارتكب معها ملوك الأرض الزنا
والفسوق ، واسمكر سكان الأرض بنبيذ فسقها » ؟ وماهي الطريقة
الأخرى التي يمكن بها رؤية رجال لاهوت هذه الكنيسة غير الوحش
متعدد الرؤوس الذي يخدم المسيح الدجال ويحمل العاهرة على ظهره
وهي تتلفظ بالتجديف وتحارب القديسين ؟ إن رجال اللاهوت
كوحش سفر الرؤيا : هل هناك صورة أكثر اقناعا للالبيين
المتحمسين الذين كانت حياة رجال اللاهوت في أعينهم لاشيء سوى
البهيمية ، والحياة الحيوانية وهو وجود أعطي كليا للذنب
والجسد .

هل كانت كنيسة العصور الوسطى حقا غارقة في مثل هذه المادية
الشديدة (ص ٨٢) أم أن الاعتقاد بهذا المعنى العام الذي مايزال
منتشرا حتى اليوم تبسيط مبالغ فيه يمكن مقارنته بذلك الذي قرن

يهودية العصور الوسطى بالرأيا الفاحش للعصور الوسطى ؟

إنه بالتأکید لايمكن نفي أن الكنيسة التي فعلت الكثير جدا لتشكيل مجتمع العصور الوسطى كانت أيضا إلى حد كبير جزءا من هذا المجتمع ، وبالفعل قبل سقوط الأمبراطورية الغربية كان الأباطرة بمنحهم الكنيسة ثروات المعابد الوثنية قد جعلوا منها أعظم مالك للأرض في العالم ، وهذا الغنى الذي مكن الكنيسة أن تنجو من الهجرات الكبيرة والغزوات سالمة نسبيا ، كان يتزايد قرنا بعد قرن بوصايا الارث والتقدمات من الأمراء والأغنياء ، وبموجب قانون الكنيسة كانت ممتلكات الكنيسة غير قابلة للتحويل ، وهكذا على الرغم من السلب من قبل أصحاب السلاطان من المدنيين انتهت بأن أصبحت هائلة ومنظمة لها مثل هذا الموقف الجيد ولديها طبعاً توظيفات مغربية يمكن تقديمها، وكانت العائلات النبيلة في العادة تحصل بنفوذها أو حتى بالشراء على مراتب كنسية مريحة لابنائها الأصغر ، وكثير من الأساقفة ورعاة الأديرة الذين عينوا بهذه الطريقة كانوا ببساطة سياسيين ، أو من رجال الحاشية الملكية أو أمراء في زي كهنوتي ، وقد حول رعاة الأديرة أديرتهم إلى مؤسسات فاخرة في حين بنى الأساقفة قصورا محاطة بخنادق وأبراج وعاشوا فيها وفق النمط الفاخر نفسه الذي عاش فيه السادة الاقطاعيون العظام الآخرون ، ولم يكن بلا سبب أن الناس العاديين كانوا يشكون من رجال اللاهوت ومن « أنهم لايعتنون بنا مطلقا ، إنهم يعيشون حياة فاضحة ، إنهم يدوسون على رؤوسنا إن الناس العاديين يصنعون كل شيء ويقدمون كل شيء ، ولكنهم لايسطيعون العيش دون أن يتعذبوا إلى الأبد وأن يدفعوا إلى الخراب من قبل رجال اللاهوت إن رجال اللاهوت ذئاب ثائرة » .

علاوة على أنه على الأقل من القرن الثالث عشر وما بعده كانت البابوية نفسها بشكل واضح وبلا جدال دنيوية ، وكان البابوات يميلون لأن يكونوا في المقام الأول رجال دولة ورجال إدارة ، وأعظم متداول للمال ، ومكن إحياء التجارة البابوية من تطوير نظام مالي

على معايير أوروبية تشغل من قبل بيرقراطية معقدة عالية التدريب ، ومع ذلك فإن البابوية قد تدان بقوة « بالربا الفاحش » حسبما دعت الرأسمالية الجديدة ، واحتياجاتها المالية الخاصة قد اضطرتها إلى الاستفادة من كل وسائل جمع الأموال وزيادتها وقبل الملوك الدنيويين استخدام الباباوات خدمات المصرفيين ، وبذلك الوسائل تمكنت البابوية من خوض معارك سياسية صرفة بوسائل سياسية صرفة بل وحتى شراء الحلفاء وشن الحروب ، وكانت أيضا قادرة مثل الملكية الكبيرة على المحافظة على بلاط لايبارى في الفخامة ، يمكن فيه للكيد والتآمر والانغماس في الملاذات أحيانا أن يزدهر كما الترف في أي بلاط آخر ، وفي المراتب العليا من الهرم اللاهوتي كان هناك في الواقع ميل للتقارب مع الطريقة الطبيعية للحياة في الطبقة العليا من مجتمع المدنيين .

وعندما تكلم المؤمنون بالآلفية في أواخر العصور الوسطى عن دنيوية الكنيسة (ص ٨٣) كانوا بالتأكيد يتكلمون عن شيء كان موجودا ، ولكن ما ليس أقل أهمية إن الدنيوية هي كل ما كان يمكنهم رؤيته في الكنيسة ، وما لم يروه هو أنه مهما كان عمق التورط في المجتمع الدنيوي ، كانت الكنيسة ما تزال تمثل طريقة أكثر شفقة وإنسانية وزهدا بالحياة - وليس فقط بتعاليمها بل أيضا حتى في أكثر فترات دنيوية ، بتطبيقاتها وممارستها ، وفي عصر لا يعرف شيئا عن الخدمات الاجتماعية ، كان الرهبان وأعضاء الجمعيات الدينية فيما بعد يهتمون بالفقراء والمرضى كجزء من روتين لاجدال فيه ، ودون تفكير في جزاء أَرْضِي ، وفي قارة مرهقة بالحروب الاقطاعية عمل الاساقفة كل ما في وسعهم ، للتبشير بهدنة الرب ، وسلام الرب: للحد من المعاناة والتخريب ، وفي كل الاوقات كانت أعداد كبيرة من رجال اللاهوت تعيش حياة قاسية متزمتة ، والعبيد حتى من الاساقفة الكبار كانوا يتجهون الى الودع ، وإذا كان رجال اللاهوت ينزلون باستمرار الى الدعة والراحة والانحلال - كما تميل يوما أي مجموعة كبيرة من الكائنات . فانه لم ينقصهم أبدا بعض ممن توفرت فيه الارادة والقوة لطلب التوقف ومحاولة الاصلاح على

الأقل ، وتأسيس المراتب الرهبانية الجديدة في القرنين الحادي عشر والثاني عشر ، وتجديدات القديس فرانس والقديس بومنيك في القرن الثالث عشر ، والحركة المجلسية للقرن الخامس عشر ، وحتى الحركة « الانجيلية » التي كانت تنتشر في عشية يوم الإصلاح نفسه هي فقط بعض الأمثلة على كثير من قدرات كنيسة العصور الوسطى على مواجهة النقص والعيوب الخاصة بها.

وبالحكم بمعايير المسيحية اللاتينية للعصور الوسطى ، التي كانت مقبولة من حيث المبدأ من الجميع على حد سواء ، كان سجل الكنيسة في الواقع بعيدا عن أن يكون كلي السواد ، ولكنه بدا أسود كليا بالنسبة للآلاف الذين كانوا في الوقت نفسه خائفين ومفتونين لقرب حدوث المجيء الثاني ، وطبقوا هذه المعايير بتصلب ورفض كامل لأي تسامح ، وحدثت الحشود التي استلهمت الأخرويات عن زعماء يمكنهم أن يعتبروهم كائنات روحية صرفة ، بعيدة عن كل الاهتمامات المادية والحسابات متحررة من المتطلبات والرغبات الجسدية ، ومثل هؤلاء الزعماء يمكن أن ينظر إليهم كقديسين صانعين للمعجزات ، بل حتى كآلهة حية ، ولكن بهذه المعايير كانت الادانة التامة الشيء الوحيد الممكن تجاه رجال اللاهوت لكونهم بشرا يزخرون بالضعف البشري ، وكان بسبب التوقعات المغالى فيها أن حركات الجماعات المؤمنة بالأخرويات لم تتمكن - كما تمكنت الكنيسة نفسها وفعلت - من أن تدين ببساطة مفسد معينة ، وأن تنتقد بعض أفراد رجال اللاهوت بعينهم ، ولكن كان عليها أن ترى كل رجال اللاهوت في كل أفعالهم كمليشيا للمسيح الدجال ، مرتبطة بطبيعتها بالكذبة من أجل الخراب المادي والروحي للنصرانية ، وبالكفاح بضراوة أكثر لأن النهاية قد باتت الآن قريبة ، وفي نقوش لورك (صورة ٢) يتقيا كاردينال شيطاني أسقفا يقول « ابتعدوا بأنفسكم ، أيها الرب والبشر : الشيطان وأنا سادة » وفي رسم ديورر (ص ٨٤) للفصل السادس من سفر الرؤيا (صورة ٣) ليس فقط بابا واسقف بل أيضا كهنة عاديون ورهبان يظهرون بين أولئك الذين في يوم العقاب الالهي سيصرخون بلا

جدوى فوق الجبال والصخور لتسقط عليهم وتخفيهم عن وجه المسيح المنتقم ، وعلى الرغم من تاريخها إن ما تعبر عنه هاتان الصورتان الرؤيتان مازال هو الشجب المرعب نفسه من الكنيسة ، للمسيح الدجال عندما يعبر عنه من قبل الطوائف الالفية للقرنين الثاني والثالث عشر .

التخيلات والقلق والخرافات الاجتماعية :

لوحظ من قبل المحللين النفسيين أنه في نظر عالم مسيحية القرون الوسطى الحياة تميل الى أن ترى ككفاح مميت يشنه الآباء الطيبون والأطفال الطيبون ضد الآباء السيئين والأطفال السيئين. وبالتأكيد إن هذا النمط يبرز بصورة خامية صارخة في تخيلات الايمان الشعبي بالأخرويات والحركات الشعبية التي الهمتها.

وامتزجت شخصية قائد المؤمنين بالأخرويات - امبراطور الأيام الأخيرة أو المسيح العائد - بالصور الخيالية للآب الطيب والابن الطيب لأنه من جانب ملك القائد - مثل فرعون والعديد من الملوك المتألهين الآخر - كل نعت الآب المثالي : انه حكيم تام ، وعادل بشكل كامل يحمي الضعيف ولكن من جانب هو الابن أيضا الذي مهمته تغيير العالم ، إنه المسيح الذي سيقم سماء جديدة وأرضا جديدة والذي يمكنه أن يقول عن نفسه : « خذو حذرکم أنا أجعل كل شي جديدا ! » وكأب وابن ان هذه الشخصية جبارة هائلة فوق البشر ، كلية القدرة ، وهو قد حظي بوفرة من القوى الخارقة للطبيعة حتى أنه تخيل متدفقا كالضوء : هذا الاشعاع الذي يرمز تقليديا للروح الداخلية ، التي لاتحيط فقط بالمسيح القائم بل تنسب أيضا الى الامبراطور المقبل كوندستازس علاوة على ذلك كونها مليئة بالروح الالهية ان الزعيم لدى المؤمنين بالأخرويات يملك قوى فريدة صانعة للمعجزات ، وستكون جيوشه بلا خلاف منتصرة مبهجة بالنصر ، وحضوره يجعل الأرض تعطي محاصيل هائلة ، وسيكون حكمه عصر انسجام تام كالسالف ، ولن يعرف عالم الفساد .

وبالطبع كانت هذه الصورة خيالية صرفة ، بمعنى أنها لاتحمل اي علاقة بالطبيعة الحقيقية وقدرة اي بشر وجد اصلا او يمكن ان يوجد ، وكانت مع ذلك صورة يمكن ان تنعكس على شخص حي ، وكان هناك دائما رجال كانوا اكثر من راغبين بقول مثل هذا الانعكاس (ص ٨٥) لقد كانوا في الحقيقة يرغبون بصورة انفعالية ان يروا معصومين صانعين للمعجزات ومخلصين ، وفي الاساس كان مثل هؤلاء الرجال يأتون من المراتب الأدنى من اهل الفكر ويضمون عددا كبيرا من رجال الكهنوت الصغار ، وكهنة تركوا أبرشياتهم ، ورهبان هربوا من أديرتهم وكتاب في التنظيمات الدنيا ، وكانوا يضمون ايضا بعض العلمانيين الذين خلفوا لسواد المؤمنين من الناس كانوا يلمون بالقراءة والكتابة من الحرفيين بشكل رئيسي ولكن ايضا بعض الموظفين الاداريين وحتى احيانا احد النبلاء الذي تكون طموحاته ارفع من منزلته ، وسر السطوة والهيمنة التي كانوا يمارسونها لم تكن أبدا في مولدهم ولا الى اي مدى بعيد في تعليمهم بل دائما في شخصياتهم ، وتلح الروايات المعاصرة عن مسحاء (ج مسيح) الفقراء هؤلاء عادة على بلاغتهم ، وعلى الهيبة والجلال ، وعلى الشخصية الأسرة ، وفوق كل شي يحصل المرء على انطباع انه حتى لو ان بعض هؤلاء الرجال كانوا دجالين شاعرين بالاثم ، فان كثيرا منهم راوا انفسهم كآلهة متجسدة حقا او على الاقل اوعية للالهية ، وكان يعتقدون حقا انه من خلال مجيئهم كل شي سيتجدد ، وسينقل هذا الايمان الكلي نفسه بسهولة الى العامة الذين كانت اعمق رغباتهم وتطلعاتهم بشكل دقيق نحو مخلص اخروي .

ورأى الذين ربهطوا انفسهم بمثل المخلص فيها (انفسهم) اناسا مقدسين - ومقدسین فقط بسبب خضوعهم غير المشروط للمخلص وإيمانهم التام بالبعثة الاخرية كما حددها بنفسه ، لقد كانوا أطفاله الطيبين ، وكمكافأة كانوا يقاسمون قوته الخارقة ، ولم يكن فقط ان القائد يذشر قوته لمنفعتهم ، بل أنهم انفسهم طالما أنهم يرتبطون به يشاركون في تلك القوة ، وبذلك

أصبحوا أكثر من بشر ، قديسين ، لايأثمون ، لايسقطون لقد كانوا الجيوش اللامعة « الذين يلبسون الكتان الأبيض النظيف » وكان انتظارهم النهائي مقصرا منذ الأزل ، وفي الوقت نفسه إن كل صنيع من أعمالهم مع انه قد يكون سرقة او اغتصاب او مذبحه لم يكن فقط بلا اثم بل ايضا عملا مقدسا ، ولكن في مقابل جيوش القديسين ، ونادرا اقل قوة منها تظهر حشود الآباء والأبناء الشيطانية والاثنان المتقاتلان كل منهما سالب الآخر ويعرفان معا بنمط رمزي غريب ، وكما في مسيح المؤمنين بالآخرويات ، كذلك في العدو الاخروي اي المسيح الدجال ، صور الابن والاب متداخلة وهنا بالطبع ان الصور هي لابن الشرير فقط « وكابن للهلاك » ان المسيح الدجال هو بكل شكل نظير شيطاني لابن الرب ، ومولده هو الذي يبشر بالايام الاخيرة ، وانتظر الناس بتوتر انباء الولادة الغامضة المشؤومة في بابل ، وبهذه العلاقة مع الرب الأب يظهر المسيح الدجال كطفل ثائر رافض ، مهتم بانفعال باحباط مقاصد ابيه (ص ٨٦) ويجرؤ حتى على اغتصاب مكان ابيه وتقليد سلطته ، وفي علاقته بالكائنات البشرية ، من جانب آخر ، والمسيح الدجال هو أب لا يكاد يتميز عن إبليس نفسه : أب حام لنوعه الشيطاني ، ولكن بالنسبة للقديسين هو أب شرير سفاح مخادع ، يخفي مقاصد الشر بكلمات حلوة ، طاغية مكر عندما يقاوم يصبح مزعجا قاسيا وقاتلا ، ومثل القائد المسيحي ، إن المسيح الدجال مليء بالقوى الخارقة للطبيعة التي تمكنه من صنع المعجزات ، ولكن هذه القوى تأتي من الشيطان وتظهر في الفنون السوداء التي يستثمرها لتدمير القديسين ، حيث أن قوته ليست في قوة الروح فانه لا يصدر عنه اي اشعاع ، وعلى العكس إنه كالشيطان من مخلوقات الظلام ، انه الوحش الذي يصعدها خارجا من الهوة التي لاقاع لها ، انه مخلوق غريب مرتبط بالأرض تخرج من قمة ضفادع قذرة وعقارب ورموز أخرى مألوفة للطين والقذارة .

وكل شي عكس على الشخصية المتخيلة للمسيح الدجال عكس

ايضا على « جماعات الحواشي » التي كانت تعتبر انها تخدمه ، وحتى من قبل علماء اللاهوت الاصوليين نظر الاصوليون الى اليهود على أنهم أطفال اشرار يذكرون بعناد الدعوات ويتحدون ويستهيئون بجلال الرب ، أي الجميع ، وفي نظر الطائفين المتعصبين الذين رأوا في البابا المسيح الدجال ، كان لابد ايضا من ان يظهر رجال اللاهوت كسلالة خاذنة ثائرة ضد ابيها الحقيقي ، ولكن اليهود ورجال اللاهوت يمكن ان يروا ايضا بكل سهولة كشخصيات - أبوية ، وهذا واضح بدرجة كافية في حالة رجال اللاهوت ، الذين يدعون ، فعلا « بالأبائي » من قبل المؤمنين واذا كانت المسألة اقل وضوحا في حالة اليهود ، انها مع ذلك حقيقة ، وحتى اليوم ان اليهودي - الرجل الذي يتعلق بالعهد القديم ويرفض الجديد ، واحد الناس الذين ولد فيهم المسيح - يتخيل من قبل كثير من المسيحيين على أنه « يهودي نموذجي قديم » شخصية بائسة في ملابس قديمة بالية .

ويندمج بالتخيلات الأخرى ، اليهود ورجال اللاهوت على السواء حيث عدوا شخصيات أبوية من نوع مرعب جدا ، انه ذلك المخلوق الغريب ذو الغضب المدمر والقوة الاحليلية ، الذي يصوره ملكيورلورخ وهو يرتدي قلنسوة البسابة المثلثية ، ويحمل المفاتيح ، وصليب البابا ، وقد رأى من قبل الالفين في كل « رجل لاهوت مزيف » وبالنسبة لليهود ان الاعتقاد بانهم قتلوا أطفال مسيحيين كان واسع الانتشار جدا ومازال عالقا بثبات الى حد ان كل احتجاجات البابوات والاساقفة - وكان هنالك الكثير منها - لم تستطع أبدا أن تنتزعها ، واذا فحص أحد صورة اليهود وهم يعذبون ويخصمون صبيا بريئا بلا حول (الصورة ٤) فانه يقدر بحق مقدار الخوف والكراهية الذين يمكن بهما النظر الى شخصية الاب السيئ المتخيلة ، وبقية النخيرة من الاتهامات التي وجهت ضد اليهود في أوروبا العصور الوسطى بالجلد بالاسياط ، والطعن وسحق الدشود لها الأهمية نفسها والدلالة ، واذا كانت مسألة الوحشية المرتكبة ضد الدشود هي من وجهة نظر اليهود بلا معنى

(ص ٨٧) انها من وجهة نظر مسيحي القرون الوسطى تكرر لتعذيب المسيح وقتله ، وهذا ايضا تتم تصوير الاب الشرير (اليهودي) وهو يهاجم الابن الطيب ، وهذا التفسير تولد من القصص الكثيرة حول كيف انه من وسط الكعكة المشوّهة ، ظهر المسيح كطفل يقطر دما ويصرخ .

ونسبت لهذه الشياطين ذات الشكل البشري واليهود و « الاكليروس المزيف » ، كل صفة من صفات الوحش الآتي من جهنم ، ليس فقط وحشيته بل ضخامته ، وحيوانيته و سواده و عدم نظافته ، و كان اليهود و الاكليروس معا يشكلون الحشد الاسود البغيض للعدو الذي وقف في مقابل الجيش الأبيض للقديسين ، « أبناء الله هذا نحن - الديدان السمامة هذا انتم » ، كما وضعها رجال من العصور الوسطى ، و عرف القديسيون ان مهمتهم كانت محو الحشد الاسود البغيض من على وجه الأرض ، لأن أرضا تطهرت هكذا ستكون هي فقط صالحة لحمل القدس الجديد ، المملكة المشرقة للقديسين .

وكانت حضارة أواخر القرون الوسطى دائما ميالة لشيطنة الحشود الناشزة ، ولكن في أوقات الارتباك الحاد والانحراف كان هذا الميل ملحوظا بشكل خاص ، ولم تعط المصاعب والاكتئاب في حد ذاتها تلك النتائج ، وكان الفقر والحروب والمجاعات المحلية الى حد كبير جزءا من الحياة الطبيعية حتى أنها كانت تؤخذ بشكل مؤكد ويمكن بناء عليه ان تواجه الى حد كبير بطريقة وقوة واقعية ولكن عندما تقوم حالة لم تكن خطرة فقط بل خارجية كلية عن المجري الطبيعي للتجارب المألوفة ، أي عندما يواجه الناس بمخاطر مخيفة لأنها غير مألوفة ، في مثل هذه الاوقات يحدث الهرب الجماعي الى عالم التخيلات الشيطانية ويتم بسهولة ، وإذا كان التهديد غامرا بدرجة كافية، فإن الارتباك ينتشر انتشارا واسعا وحادا بدرجة كافية ، ويمكن ان يقع وهم كبير من النوع المتفجر ، وهكذا عندما وصل الموت الاسود الى أوروبا الغربية في

١٣٤٨ ، استنتج على الفور أن بعض طبقات الناس ربما قد ادخلت الى موارد المياه سما مستخلصا من العناكب والضفادع والسحالي - وكلها رموز للأرض والقذارة والشیطان - أو ربما من زاحفة خرافية تشبه الضب ، ومع استمرار الوباء أصبح الناس في حيرة ويأس أكثر فأكثر ، وتأرجح الشك بين هناك وهناك وهو يومض على التوالي على المنبوذين ، والفقراء ، والاكليروس ، قبل أن يأتي في النهاية ليستقر على اليهود الذين كانوا قد أبيدوا تقريبا.

ولكن لم تكن كل الطبقات في المجتمع معرضة بالتساوي لتجارب أرضية مريبة ، وكما رأينا بين الجماهير في مناطق الحياة المستقرة المكتظة بالسكان كان هناك دائما العديد الذين عاشوا في حالة انعدام الأمن المزمدة التي لا مفر منها (ص ٨٨) وقد أزعجهم ليس فقط عجزهم الاقتصادي وضعفهم بل نقص العلاقات الاجتماعية التقليدية التي عليها كان الفلاحون حتى في أسوأ الأوقات قادرين على الاعتماد بصورة طبيعية .

لقد كان هؤلاء هم الناس الذين كثيرا ما أصيبوا بالكوارث ، والأقل قدرة على التغلب عليها ، وكان هؤلاء هم الناس الذين عندما كانوا يواجهون بمشكلات غامرة ويعذبهم القلق غير المحتمل مالوا نحو البحث عن قادة مسحاء ، وتخللوا أنفسهم قديسين محاربين ، وأمكن بسهولة مزج التخيلات الناتجة مع الأمان بالآخرى المستمدة من رؤيا يوحنا و السبيليين وبهذه الصورة أصبحت أسطورة إجتماعية مترابطة ، ولم تكن الخرافة بالطبع الحشود التي لا حول لها من التغلب على مأزقها ، وكثيرا ما حدثت على مناهج من العمل ثبت أنها انتحارية بمعنى الكلمة غير أنها استطاعت أن تختزن قلقهم في وضع حرج ، وجعلتهم يشعرون بأنهم مهمين بدرجة هائلة وأقوياء بدرجة عظيمة ، وأعطاهم ذلك تأملات لاتقاوم .

وعلى ذلك تصرفت الجماهير بطاقة ضارية وتخيلات

- ١٥٢٦ -

مشتركة ، ومع أنها كانت مضللة إنها سببت لهم راحة انفعالية شديدة الى حد أنه أمكنهم أن يعيشوا فقط من خلالها ، وكانوا بشكل كامل راغبين في القتل والموت من أجلها ، وهذه الظاهرة كانت قابلة للتكرار عدة مرات ، في اجزاء مختلفة في غرب ووسط أوروبا بين القرن الثاني والقرن السادس عشر .

الفصل الخامس

في أعقاب السيل الجارف للحروب الصليبية

بلدوين الزائف وأستاذ هنغاريا :

استمر مشروع المغامرة الصليبية (ص ٨٩) العملاقة طويلا ليقدم خلفية وأرضية للحركات المسانحة الشعبية وفي الحملات الصليبية الرسمية تكتلت السياسة العلمانية بدرجة أكبر ، وبالفعل في الحملة الثالثة التي أخذت طريقها في ١١٨٩ ، وجدت الاهتمامات السياسية للدول العلمانية - الامبراطورية وفرنسا وانكلترا - تعبيرا مفتوحا ، وانتهت الحملة الصليبية الرابعة ، في السنوات الافتتاحية . للقرن الثالث عشر ، كحرب علمانية صرفة شملت لأغراض سياسية محضة ، فهي حملة امتزج فيها الطموح التجاري للبندقية بالطموحات الأرضية لأمراء فرنسا والمانية لتؤدي إلى الاستيلاء على القسطنطينية ، وغزو وتقسيم الامبراطورية الشرقية ، وفي مثل هذه الحملة لم يعد هناك مجال للدهماء ، فهم لم يكونوا مرغوب فيهم وهم لم يكونوا مهتمين ، ولكنهم لم يهجروا المثل القديمة للتحرر والدفاع عن المدينة المقدسة ، ولا الآمال المتعلقة بالآخريات ، بل على العكس ، الآن وقد استسلم البارونات تماما للدنيويات ، كان الفقراء أكثر اقتناعا من قبل بأنهم ، وأنهم وحدهم كانوا الأدوات الحقيقية للارادة الالهية ، والقيمين الحقيقيين على المهمة الآخوية .

وفي ١١٩٨ يبدو أنه قد ظهر للمرة الأولى متنبىء دعا الفقراء إلى حملة صليبية تكون لهم ، ولهم وحدهم ، وكان اسمه فسوك أوف نويلي .

وكان زاهدا نمونجيا ، صانع معجزات وكانت سمعته الشعبية الكبيرة مدينة بالكثير لقدرة الافتراضية على شفاء العميان والخرسمان ، وماتصوره يبدو أنه كان لا يقل عن جيش مستقل يكون ملفتا بشدة للأنظار بفقره كما قيل كان جيش ملك الطفور ، وهلك الحشود التي انطلقت متحركة مع فولك في بؤس على شواطئ إسبانيا ولكن في خلال بضع سنوات أعقبتها حملات الأطفال الصليبية ، ففي ١٢١٢ خرجت جيوش الأطفال لاستعادة المدينة المقدسة ، وتكونت من جيش من فرنسا ، وآخر أكبر بكثير من وادي الراين وترأس كل منهما شاب اعتقد في نفسه أنه قد اختير من قبل الرب ، وكان ينظر إليه من قبل أتباعه على أنه قديس صانع معجزات ، ولم يكن (ص ٩٠) لهذه الألوف من الأطفال أن تكبح لا بالاستعطاف ولا بالقوة ، وكان إيمانهم عميقا لدرجة أنهم كانوا قانعين بأن البحر المتوسط سوف يجف أمامهم كما فعل البحر الأحمر أمام الاسرائيليين القدماء ، وانتهت هذه الحملات الصليبية أيضا بشكل مفاجئ ، مع كل الأطفال تقريبا إما غرقى في البحر أو جانعين حتى الموت أو بيعوا كعبيد في افريقيا ، ومع ذلك فإن هذه الهجرة الكبيرة دشنت تقليدا ، فلاكثرت من قرن كانت حملات صليبية مستقلة من الفقراء تتابع الوقوع من وقت لآخر مع نتائج تعد مفاجئة لهم وحدهم ، وفي هذه الأثناء قامت في فلاندرز وهنوت الحملة الصليبية الرابعة ، وبشكل غير مباشر وبعد فاصل جيل ، على حركة استجابت بقوة إلى الآمال المسانحة الخلاصية للجماهير ، مع أن أصلها رسا في مؤامرة سياسية ، وعندما استولى الصليبيون على القسطنطينية في ١٢٠٤ نصبوا بلدوين التاسع كونت فلاندرز إمبراطورا للقسطنطينية وسيدا أعلى لكل الأمراء من الغرب الذين كانوا الآن يكسبون أقطاعات لأنفسهم من أراضي الإمبراطورية الشرقية ، وكانت دولة بلدوين على أي حال ضعيفة جدا ، وخلال سنة أسر الإمبراطور من قبل البلغار وأعدم ، وفي الوطن أصبحت ابنة بلدوين جوانا كونتية ، ولكن بما أنها لم تتمكن بفعالية من معارضة السياسي القوي المصمم فيليب أوغسطس الفرنسي فإن أراضيها في فلاندرز وهنوت وقعت تحت السيادة الفرنسية ، ولم

تكن هذه السيادة موضع ترحيب ، وعند موت فيليب في ١٢٢٣ كان نقص القيادة فقط هو الذي حال دون قيام ثورة ، وعند هذه النقطة عاد الخيال القديم للامبراطور النائم إلى الظهور في صورة متكيفة مع العصر ، وبفضل تاريخه الاستثنائي أصبح بلدوين في الخيال الشعبي شخصية ذات أبعاد خارقة للبشر ، مخلوقا خرافيا نصف شيطان ونصف ملاك وتدرجيا تطورت أسطورة كاملة ، وقد اشيع في الخارج أن الكونت كان بعد كل شيء ليس بميت ، ولكنه وقد اثم بدرجة كبيرة ، كان ما يزال يكفر ويقدم التوبة التي فرضها عليه البابا ، ولسنوات عدة كان يعيش في غموض كشحاذ هائم وناسك ، ولكن تكفيره أن أن يستكمل وسيعود قريبا في تالو ليحرر أرضه وشعبه ، وفي عام ١٢٢٤ مر غريب عبر البلاد حول تورناي يوزع الهبات ويعلن أن بلدوين على وشك أن يعود ، وبعد بضعة شهور ظهر بين تورناي وفالانسين ناسك شحاذ في مظهر متنبئ نمونجي ذي قامة مهيبة ، وشعر طويل ولحية مزدسلة ، وقد تم تعقبه إلى غابة قريبة حيث تبين أنه يعيش في كوخ مصنوع من الأغصان ، وبدأت الاشاعة على الفور في الانتشار على أنه لم يكن سوى الكونت المفقود ، ولم يحسم أبدا ما إذا كان الناسك هو الذي أوحى بهذا الدور لنفسه أم أنه ببساطة قد قبله عندما اقتصرح عليه (ص ٩١) وما هو مؤكد أنه وقد أصر على أن يمضي عاما آخر في الغابة لاستكمال كفارته ، استنفاد من الوقت لتأمين مستشاريه وتنظيم بلاط سري ، وكان النبلاء يزورونه ، واعتقد ابن أخ بلدوين بأنه عرف عمه حقا فيه ، وادعى قادة المقاومة الفلمنكية لفردسا على الأقل بأنهم قد عرفوه حتى يمكنهم تبنيه كرجلهم ، وبتقويته بهذا الدعم أعلن الناسك أنه كان بلدوين حقا ، وأنه عاد إلى الوطن من الشرق بعد معاناة مروعة ، وتسدفقت حشود كبيرة من فالانسين لرؤيته ، وفي نيسان ١٢٢٥ أعادته إلى المدينة على ظهر حصان وقد ارتدى رداء قرمزيا ، بين مشاهد الابتهاج العام .

وبقبوله من قبل معظم النبلاء والمدن في فلاندرز وهينوت ، ادعى الناسك قوى مهيمنة ، ولكن عندما دعت الكونتية جوانا للحضور إلى

بلاطها للاعتراف والمناداة به رفض الذهب ، وبدلا من ذلك بدأ يعد
العدة لترسيخ مركزه بالقوة ، وفي حين أن جوانا من جانبها ، وقد
استقبلت صليبيين ممن عرفوا والدها شجبت الناسك على أنه
دجال ، كانت المدن في مزاج مضطرب ليس فقط لأنهم وجدوا الفرصة
لتوسيع حرياتهم بالتخلص من سيادة ملك فرنسا، بل لأنهم في الواقع
اعتقدوا أن سيدهم الحقيقي قد عاد إليهم ، وقد هبوا الآن بالسلاح
وخلعوا جوانا التي نجت بصعوبة من الوقوع بالأسر ، وتفجرت
الحرب الأهلية وكان الناسك على رأس قوة كبيرة ، عاثت فسادا في
هينوت من أقصاها لأقصاها وسلمت ودمرت كل مراكز المقاومة ،
وأشعلت النار في الكنائس وهي محدثة بالناس ، ولم تكن هذه
حربا عادية ولكن (كما وصفها مؤرخ محدث) حربا دينية
لاستعراض القوة ، حربا صليبية ضد الكونتية جوانا ، التي
أصبحت الآن مكروهة للمجرد كونها حليفا لفرنسا ، بل على أنها
غير متمسكة بالواجب ، وابنة عاصية متمردة ، ولم يكن قائد الحملة
الصليبية قائدا عاديا بل أميرا مقدسا ، كائنا مبعلا حتى أن الناس
كانوا يقبلون النذب التي كانت شاهدا على عذاب عظيم طويل ،
ويقاتلون من أجل شعرة من رأسه أو قصاصة من ثيابه كما كانوا
يشربون ماء استحمامه ، كما شرب ماء استحمام تسانشيلم في جيل
سالف .

وتوج الناسك في أيار ، وربما كان ذلك في فالنسين ، ككونت
للفلاندرز وهينوت وامبراطورا للقسطنطينية وسالونيك ، في احتفال
اجتمعت فيه أبهة المراسيم الغربية والشرقية وأوجد الملك الجديد
على الفور الفرسان ، ووزع الاقطاعيات والرتب الكنسية والهبات
وخرج في زيارة رسمية إلى مدنه ، وهو يرتدي الثياب الأرجوانية
الخاصة بالسلطة ، محمولا على محفة ، أو ممتطيا حصانا أصيلا ،
ومحاطا بأعلام مقاطعاته في الشرق والغرب ويتقدمه الصليب الذي
كان يتقدم تقليديا خلفاء قسطنطين ، (ص ١٢) وكان مايزال
باللحية الطويلة نفسها لناسك مقدس ، ويحمل الصولجان الأبيض
صولجان الخير بدلا من صولجان السلطة المعدني ، ولا بد أنه بدا

حقا كأمبراطور مسيحي ، جاء أخيرا لتحقيق نبوءات السبليين .

وكان الحماس الشعبي غامرا ، وجاءت مواكب شعبية طويلة من أبناء المدن والفلاحين من كل حـسب وصوب يتقدمها رعاة الأديرة والرهبان لاستقباله ، وقدمت له مدن مثل ليل وغنت وبرغس ليس مفاتيحها فقط ، بل المال أيضا ، وهي تحمد الرب على العودة المعجزة التي بنت كميلاد جديد ، وكان الناس يركعون على ركبهم عندما يمر بهم ، وكما قال مراقب معاصر معلقا بطريقة ذات معنى : « لو أن الله نزل إلى الأرض ، لما استقبل أفضل من ذلك » ، ومع ذلك فإن الحماس لم يكن بالقدر نفسه بين كل الطبقات ، وفي حين كان الأغنياء يميلون للنظر برؤية إلى الملك الجديد ، كان الفقراء مقتنعين تماما أنه كان حقا بلدوين الذي ظهر بينهم ، ومع أن المؤرخين المحدثين مالوا إلى تجاهل الواقعة ، فإن المصادر الأصلية تظهر بوضوح كاف أن الفقراء المدنيين ولاسيما العمال في صناعة النسيج الكبيرة هم الذين تبنوا الرجل كمسيح لهم ، وطبقا للمراقب نفسه : « كان فقراء الناس من النساء والقصاصيين من خالصاته ، والأفضل حالا ، والأغنياء كانت حصتهم قليلة في كل مكان وقال الفقراء إنهم سيحصلون على الذهب والفضة وسموه الامبراطور » .

ويبدو التعليق هاما عندما يدرك المرء أنه في تلك السنة نفسها « ١٢٢٥ » كانت فلاندرز وهنوت في ألم مبرح من مجاعة مروعة ، لم يشاهد مثلها منذ أجيال .

ومن الناحية السياسية أصبح الناسك قوة سياسية يحسب حسابها لأنه لم يوطد فقط سلطته في الوطن بل كان يكسب الاعتراف في الخارج ، وأرسل الأمراء من الجوار السفراء إلى بلاطه وعرض عليه هنري الثالث ملك انكلترا معاهدة تحالف ، موجهة بالطبع ضد فرنسا .

واجاب الملك الفرنسي لويس الثامن على كل ذلك بالتوصل إلى

معاهدة تحالف مع الكونتية جوانا ، والمخ في الوقت نفسه بأنه هو نفسه قد يعترف بادعاءات الحاكم الجديد إذا زاره الأخير شخصيا ، وقبل الناسك الدعوة وسلك طريقه في حالة فحمة إلى البلاط الفرنسي في بيرون وتحول هذا إلى خطأ مميت ، ففي المحادثة مع لويس أثبت الناسك عجزه عن تذكر الأشياء التي كان بلدوين الحقيقي يعرفها بالتأكيد ، وسرعان ما عرف أنه بـرتندانوف راي من بيرغاندي ، وهو قد اشترك في الحملة الصليبية الرابعة كشاعر ومغني في حاشية سيده ، وأصبح في مرحلة تسالية من حياته سيء السمعة كمشعوز دجال وكمقلد للشخصيات أو منتحلها (ص ٩٣) وبتعرية الدجال فقد أعصابه وهرب في إحدى الليالي من البلاط ، بينما تشتت حاشيته التي كانت تضم مائة فارس كانوا حتى ذلك اليوم الموالين المخلصين له وذلك بعد تحررهم كليا من الوهم ، وكان ما يزال بإمكانه النجاة بحياته لأن لويس منحه مهلة ثلاثة أيام لمغادرة الأراضي الفرنسية ، ولكنه بدلا من أن يستفيد من هذه الضمانة سلك طريقة إلى مقر قيادة في فالسنين ، وأدى وصوله إلى وقوع اضطرابات في المدينة ، وحاول المواطنون الأغنياء اعتقاله ولكن الغضب الشعبي منعهم من ذلك . وبدلا من ذلك تم احتجاز عدد من الأغنياء أنفسهم لقاء فدية ، في حين هرب الباقي من المدينة وتخلص الشعب من الإدارة القديمة وأعلنوا عن تشكيل لجنة ثورية بين مشاهد الابتهاج المحموم ، وأسكنوا مسيحيهم في حصن المدينة وبدأوا بتقوية أسوار المدينة ، وكانت فالسنين في الواقع على وشك أن تحاصر من قبل الفرنسيين ، وعندها فقد بلدوين الزائف مرة أخرى أعصابه فهرب وأخذ معه قدرا كبيرا من المال ، وعندما عرف قبض عليه جرى عرضه بطريقة مخزية عبر المدن التي شهدت انتصاره ، وفي تشرين أول أعدم في مقر السوق في ليل بعد نحو سبعة شهور من إعلان نفسه كونتا وامبراطورا .

ووصف برتراند أوف راي نفسه قبل إعدامه بشيطان فقير ضلله الانصح بالشر من الفرسان والبورجوازيين . ولكن شيئا لم يكن بإمكانه كسر القبضة التي أحكمها على الخيال الشعبي ، وكان على

و في تلك السنوات ذاتها كان هناك متعصبون في باريس رأوا في الابن البكر لملك فرنسا ، الذي أصبح فيما بعد الملك لويس الثامن مسيحا سيحكم الى الأبد تحت شريعة الروح القدس عالما موحدا متطهرا ، وفي حالة اذا ما ميز لويس الثامن نفسه بدهائه وتصميمه بدلا من اي مواهب روحية ، فان خليفته كان في الواقع قديسا دنيويا ، فقد وضع لويس التاسع او القديس لويس معيارا جديدا للملوك في النصرانية ، فإضافة الى زهده الصارم واهتمامه الحقيقي الذي امتد الى أكثر رعاياه تواضعا ، وكسب له مهابة استثنائية ، ان المرء ليتساءل اي أحداث خارقة كانت متوقعة منه ، عندما خرجت هذه الشخصية المشعة في الحملة الصليبية السابعة ؟ وبالتأكيد عندما هزم في المنصورة في ١٢٥٠ ووقع في الأسر ، الذي استمر أربع سنوات كانت هذه ضربة مروعة لكل النصرانية وكان التحرر من الوهم كبيرا لدرجة أن العديد من فرنسا بدأوا في توبيخ الاكليروس ، قائلين : بعد كل شي بدا أن محمد (ص) أقوى من المسيح .

واستجابة لهذه الكارثة برزت للوجود اول الحركات الفوضوية المعروفة باسم صليبية الرعاية، وفي عيد فصح ١٢٥١ بدأ ثلاث رجال بالوعظ بالحملة الصليبية في بيكاردي وخلال بضعة أيام امتدت دعوتهم الى برابانت وفلاندرز ، وهينوت أي الأراضي الواقعة وراء حدود المملكة الفرنسية ، وكانت الدشود متعطشة للمسيح بالدرجة نفسها كما كانت في أيام برتراند أوف راي قبل ذلك بجيل ، وكان أحد هؤلاء الرجال راهبا مرتدا يدعى يعقوب يقال انه جاء من هنغاريا ، وكان يعرف باسم « استاذ هنغاريا » وكان زاهدا نحيفا شاحبا ملتحيا في نحو الستين من العمر ، له تأثير قوي وقادرا على الكلام بطلاقة كبيرة باللغة الفرنسية ، والالمانية واللاتينية ، وادعى يعقوب ان مريم العذراء قد ظهرت له وهي مجاطة بجيش من الملائكة وأعطته رسالة ، كان يحملها دائما في يده مثلما قيل عن بطرس الناسك انه كان يحمل وثيقة مماثلة ، ونقلنا عن يعقوب كانت هذه الرسالة (ص ٩٥) تدعو كل الرعاية لمساعدة

الملك لويس على تحرير الضريح المقدس ، وادعى ان الرب كان غير مسرور بالزهو والتباهي لدى الفرنسيين ، وانه اختار الهمل من العامة لتولي عملهم ، فالرعاة اعلنت الانبياء السامرة بولادة المسيح للمرة الاولى ، ومن خلال الرعاة عرف ان الرب على وشك اظهار قوته وبهائه .

وهجر رعاة الغنم والابقار من الشباب والصبية والفتيان على السواء قطعانهم ، ودون استئذان من اهاليهم وتجمعوا تحت الاعلام الغربية التي رسمت عليها الزيارة المعجزة للعذراء ، وقبل مضي زمن طويل انضم اليهم اللصوص ، و العاهرات والخارجون على القانون والرهبان المرتدون ، والقتلة وقدمت هذه العناصر القادة ، وليس كثير من هؤلاء القادمين الجدد ايضا زي الرعاة واصبحوا جميعا يعرفون باسم الرعاة وسرعان ماكان هناك جيش مع ان التقدير المعاصر بنحو ستين الفا يجب الا يؤخذ بجدية - لابد انه كان بالتاكيد يعد ببعض الالوف.

وكان مقسما الى خمسين سرية ، كانت تزحف منفصلة وهي مسلحة بالمداري ، والبلط والخناجر والفؤوس المرفوعة عاليا ، عندما يدخلون المدن والقرى من اجل ارمباب السلطات ، وعندما كانوا يقعون في عجز من المؤن ، كانوا يأخذون ما يحتاجون اليه بالقوة ، ولكن الكثير منها كان يقدم طواعية حيث - كما يظهر من كثير من الروايات المختلفة - كان الناس يبجلون الرعاة كرجال مقدسين .

وسرعان ما اصبح الرعاة يتصرفون بالضبط مثل الجماعات التي تبعت تانزويلم ، ويودي توال ، واخذ على يعقوب بالوعظ ضد رجال اللاهوت ، وهو محاط بحرس مسلح وبدأ يهاجم الرهبان الذين يعيشون على الصدقات كمنافيين ومتشربين ، والرهبان البندكتيين للأرض والتملك والبريمونسترانيين على انهم مغرورون

وشرهون ، والقوانين النظامية على أنها نصف دنيونة وتقطع الصيام وكانت هجماته على مجلس الكرادلة لاتعرف الحدود ، وعلم اتباعه النظر الى الأسرار المقدسة بازدراء ، وأن يروا في اجتماعاتهم الخاصة التجسيد الوحيد للحقيقة ، ولذفسه ادعى انه لايمكن فقط ان يرى الرؤى بل ان بإمكانه ايضا شففاء المرضى ، وكان الناس يحضرون له مرضاهم ليمسهم ، وأعلن أن الطعام والنبذ الذي يوضع امام اتباعه لاينقص ابدا ، بل بالآخرى يزداد بينما يؤكل ويشرب ووعد بأنه عندما يصل الصليبيون الى البحر فان الماء سيرتد أمامهم وأنهم سيسيروا من غير بلل الى الأرض المقدسة ، وبشأن قوة قدراته المعجزة ادعى لذفسه الحق في منح الغفران من كل انواع الذنوب ، واذا رغب رجل وامرأة من اتباعه في الزواج فانه كان يقوم بالمراسم ، واذا رغبا في الانفصال فانه كان يطلقهم بالسهولة نفسها ويقال انه قد زوج احد عشر رجلا لامرأة واحدة ، مما يدل على انه رأى لذفسه كمسيح حي يتطلب « حواريين » «ومريم عذراء » (ص ٩٦) وكل من يغامر بمعارضته كان يبطش به من قبل الحراس ، واعتبر قتل كاهن امرا يستحق الثناء بشكل خاص ، ونقلا عن قول يعقوب : يمكن ان يكفر عنه بشربة نبيذ ، ولم يكن مدهشا ان نظر رجال اللاهوت الى انتشار الحركة برعب وقد ذهب جيش يعقوب اولا الى امينز حيث استقبل استقبالاً حماسياً ، ووضع البورجوازيون طعامهم وشرابهم تحت تصرف الصليبيين ، ودعوهم بأقدس الرجال ، وأعطى يعقوب انطباعا صالحا حتى انهم رجوه ان يتفضل بأخذ مايشاء من ممتلكاتهم ، وركع بعضهم أمامه (كما لو كان جسد المسيح) .

وبعد امينز انشطر الجيش الى مجموعتين سارت الأولى الى روان حيث تمكنت من تشتيت مجمع كان ينعقد هناك برئاسة رئيس الاساقفة ، وتقدمت الأخرى الى باريس وهناك فتن يعقوب الملكة الأم بلانش حتى انها حملته بالهدايا وتركته له الحرية ليفعل مايشاء ، وكان يعقوب في ذلك الحين يرتدي زي اسقف ويعظ في الكنائس ويرش الماء المقدس وعقب طقوس غريبة خاصة به ، وخلال

ذلك كان الرعاة يبدأون في المدينة بمهاجمة رجال اللاهوت وقتلوا العديد منهم بالسيف واغرقوا العديد في السنين واوشك طلاب الجامعة - النين كانوا بالطبع من رجال اللاهوت وان كانوا من المراتب الصغيرة - ان يذبخوا لو لم يغلق الجسر في الوقت المناسب.

وعندما ترك الرعاة باريس تحركوا في عدد من الفرق ، كل منها تحت قيادة « استاذ » كان يبا رك الحشود وهم يمرون خلال المدن والقري ، وفي تور هاجم الصليبيون رجال اللاهوت ايضا ولاسيما رهبان الدومينكان والفرنسيسكان الذين سحبوهم وجلدوهم في الشوارع ، ونهبت كنيسة الدومينكان ، وهوجم دير الفرنسيسكان واقتحم وأظهر الازدراء القديم للأسرار المقدسة التي تناولتها الايدي غير الجديرة نفسها : لقد أمسكت الحشود بخبز القربان المقدس وبين الاهانات القوا به الى الشوارع ، وكان كل مايجري يلقي القبول والتأييد من الناس ، وفي أورليانز وقعت مشاهد مماثلة ، وهنا أمر الاسقف بإغلاق البوابات في وجه الحشد القادم ولكن البورجوازيون تعمدوا عدم اطاعته وسمحوا للرعاة بدخول المدينة ووعظ يعقوب الحشود وتم شج رأس أحد العلماء من مدرسة الكاتدرائية كان قد تجرأ على معارضته ببساطة طرحته أرضا ، وهرع الرعاة الى المنازل التي اختبأ فيها الرهبان فعصفوا بها ، وحرقوا الكثير منها الى الأرض ، وبطشوا بكثير من البورجوازيين رجال اللاهوت بما فيهم اساتذة الجامعة او اغرقوهم في اللوار .

واكره باقي رجال اللاهوت على الخروج من المدينة ، وعندما غادر الرعاة المدينة كان الاسقف ساخطا محذقا من الاستقبال الذي اضفي عليهم ، ووضع أورليانز تحت الحرمان ، وفي الواقع كان رأي المعاصرين ان الرعاة كانوا مدينين الى حد بعيد بهيبتهم لعاداتهم في قتل ونهب الكهنة ، وعندما كان أحد رجال اللاهوت يحتج او يقاوم لم يكن يلقي دعما من الناس ، ومن المفهوم ان بعض رجال اللاهوت وهم يرقبون نشاطات الرعاة كانوا يشعرون بان الكنيسة لم تكن ابدا عرضة لخطر أكبر من ذلك ، وفي بورغ بدأ قدر

الرعاة يتغير ، وهنا ايضا عصى البرجوازيون رئيس اساقفتهم وسمحوا للحدشود بقدر ما اتسعت لهم المدينة ، وعسكر الباقى خارجها ووعظ يعقوب هذه المرة ضد اليهود وارسل رجاله لتدمير الكتابات المقدسة ، ونهب الصليبيون المنازل ايضا في كل أنحاء المدينة ، واخذوا الذهب والفضة اينما وجدوها واغتصبوا كل امرأة امكنهم ان يضعوا ايديهم عليها ، واذا كانوا لم يضايقوا رجال اللاهوت فان ذلك كان لانهم اختبأوا ، ولكن في ذلك الوقت كانت الملكة الام قد أدركت نوع هذه الحركة واعتبرت خارجا على القانون كل من شارك فيها ، وعندما بلغت هذه الأنباء بورغ فر العديد من الرعاة واخيرا وبينما كان يعقوب يرعد ويبرق ضد انحلال رجال اللاهوت ويدعو اهل المدينة للانقلاب ضدهم تجرأ واحد من بين الحدشود على معارضته ، واندفع يعقوب نحو الرجل بسيف وقتله ، ولكن هذا كان كثيرا بالنسبة للاهالي الذين حملوا بدورهم السلاح وطاردوا الزوار الجامحين الى خارج المدينة .

وجاء الآن دور الرعاة في معاناة العنف ولوحق يعقوب من قبل الخيالة البرجوازيين ومزق اربا ، واسر العديد من اتباعه من قبل ا لرجال الرسميين الملكيين في بورغ وشنقوا ، وشقت الفرق الناجية طريقها الى مرسيليا والى ايج مورت حيث كانوا يأملون في ركوب السفن الى الأرض المقدسة ، ولكن كلتا المدينتين تلقت تحذيرا من بورغ واعتقل الرعاة وشنقوا ووصلت فرقة أخيرة الى بورديو ولكن لتلتقي هناك مع قوات انكليزية تحت قيادة حاكم غاسكوني سيمون دي مونتفورت حيث تشتت ، واثناء محاولة قائدوها الصعود الى إحدى السفن المبحرة نحو الشرق عرف من قبل بعض البحارة واغرق وفر احد معاوينه الى انكلترا ، وعندما نزل في شورهام جمع أتباعا من بضع مئات من الفلاحين والرعاة ، وعندما بلغت هذه الأحداث الملك هنري الثامن كان متنبها بدرجة كافية لاصدار تعليمات لقمع الحركة الى قادة الشرطة في كل أنحاء المملكة ، وسرعان ماتحللت الحركة كلها ، وحتى الحوارى في شورهام مزق اربا من قبل اتباعه ، وكانت الشائعات قد حملت كل شيء الى كل

جهة ، فقل ان الحركة كانت مؤامرة من السلطان الذي قيل انه دفع ليعقوب ليجلب له المسيحيين من الرجال والشباب كعبيد ، وقيل ان يعقوب والقادة الآخرين كانوا من المسلمين الذين كسبوا هيمنة على المسيحيين بوسائل السحر الأسود (ص ٩٨) .

ولكن كان هناك ايضا أنه في الوقت الذي تم فيه قمع حركة الرعاة ، كانت قد توسعت فقط في الجزء الاول من برنامجها ، فقد قال الناس قصد قادة الرعاة أن ينبحوا أولا الكهنة والرهبان ، ثم الفرسان والنبلاء ، وعندما تسقط كل السلطات تنتشر تعاليمهم في كل أرجاء العالم.

صليبية الفقراء الأخيرة

لم تصبح الحركات المسانحة للجماهير أكثر استقلالا فقط بل أصبحت أكثر صراحة في عدائها للأغنياء وذوي المزايا ، وفي هذا عكست تغييرا حقيقيا في الاحساس الشعبي ، ولم تكن الخصومة بين الاغنياء والفقراء شيئا جديدا ، وحتى تحت نظام الوحدات الريفية الاقليمية كان بإمكان الفلاحين الانقلاب ضد سادتهم اذا كان حكمهم مستبدا او نزويا او متعارضا مع عادات الضيعة ، ولم تكن الثورات المحلية غير معروفة بأي حال ، ومع ذلك كان فقط عندما تمزق نظام الوحدات الريفية بسبب تطور الاقتصاد التجاري والصناعي ان الطبقات العليا من العامة أصبحت هدفا لتيار ثابت من النقد الدال على الاستياء .

وكان كثير من العداء موجهها ضد التجار الرأسماليين في المدن ، وكثيرا ما كان هؤلاء اغنياء جدا ، فأربعون رأسماليا ربما كانوا يملكون نصف الثروة في مدينة اضافة الى معظم الاراضي التي بنيت عليها ، وصحيح انه في المراحل الاولى في نمو المدينة قدم مثل هؤلاء الناس خدمات عامة عظيمة وفي بعض المدن - البندقية مثلا - استمروا على ذلك خلال العصور الوسطى ، ولكن في مدن كثيرة في

البلاد المنخفضة ووادي الراين أصبحوا بسرعة يشكلون قلة حاکمة انانية كانت تهتم فقط بحماية مصالحها الخاصة ، و كسلطة بلدية وحيدة كان هؤلاء الرأسماليون قادرين الى حد بعيد على تحديد الأجور وساعات العمل في الصناعة بما في ذلك الصناعات التي يحصلون منها على ارباحهم ، وفوق كل شي لم تكن هناك رابطة تقليدية اجتماعية تقدسها العادة المفرقة في القدم ، لتوحيد الرأسماليين الكبار حتى مع الحرفيين الرئيسيين او معلمي الحرف الذين عملوا لديهم بصورة دائمة تقريبا ، اذا تجاوزنا عن ذكر العمال العاديين والعاطلين ، ولم يكن هناك مفر من انه في المناطق المتقدمة بدرجة عالية ، حيث عاشت الاقلية الغنية في تقارب وثيق مع السكان ، وحيث وجد عمال غير مستقرين يبالغ في الاستغناء عنهم وحيث انهم يرهقون بالعمل وهم دائما في فقر يائس ، من ان يشهد هؤلاء تنامي الكراهية الطبقية ذات العنف البالغ .

وكانت السبالة القديمة مكروهة مثلما تمت كراهية الارستقراطيين الرومان الذين كانوا يرتبطون معهم في الواقع بالزواج ، (ص ٩٩) .

والعمل التقليدي للنبلاء كحماة للفلاحين غير المسلحين أصبح يرى اقل ضرورة مع توقف الغزوات الكبيرة ومع تقييد الأعمال الحربية الخاصة بشكل تدريجي بوساطة السلطة الملكية ، علاوة على ذلك تحلل نظام الوحدات الريفية في المناطق التالية الاستقرار بسرعة ، والمعايير المعيشية التي كانت تبدو مناسبة حتى بالنسبة لمالكي الأراضي الكبار في القرون الاولى بدت اقل وفاء بالحاجة الآن ، وكانوا يريدون عادة العيش في المدن ، ولكنهم لم يتمكنوا من ذلك بوساطة الدخل الآتي من الخدمات والقروض النوعية التي كثيرا ما كانت ثابتة منذ قرون قديمة ، وكان عليهم بدلا من ذلك الحصول على المال ويمكنهم فقط الحصول عليه بالسماح لعبيدهم اولا بشراء حرياتهم ، وثم دفع ايجار نقدي لممتلكاتهم ، وكان الفلاحون كثيرا ما يستفيدون ماديا بقدر كبير ، من التغيير ، لكن موقفهم كان

يتحدد بالأحرى بتلقف رابطة ، مع أنهم كثيرا ما كانوا يجدونها عبثا وظلما الا انها مع ذلك كانت تنطوي على صفة أبوية معينة ولكن مع اختلاف القنانة كانت المصالح المادية تميل لأن تصبح المعيار الوحيد الذي ينظم معاملات مالك الأرض مع فلاحيه ، وكان هناك عدد كبير من الأفراد من جلب عليهم انهيار نظام الوحدات الريفية كوارث تامة ، وعندما - كما حدث كثيرا - أصبح مربحا للملكي الأراضي خفض عدد مستأجريهم كانوا يطردونهم بأي ذريعة يجدونها ، وأصبح العديد من الفلاحين الذين كانوا عاجزين عن احكام قبضتهم على الأرض من البروليتاريا الريفيين ، وفي الوقت نفسه افلس عدد كبير من مالكي الأرض في محاولتهم الاحتفاظ بمستويات من المعيشة تفوق امكانياتهم فغرقوا في صفوف المطرودين.

وفي هذا العالم الجديد عندما ازدهر الرخاء الذي لم يحلم به جنبا الى جنب ليس فقط مع الفقير الكبير بل ايضا مع عدم الأمن الكبير غير المعتاد ، كانت احتياجات الفقراء عالية ومتوالية ، وهي محفوظة في وثائق من انواع مختلفة من ذلك في الأمثال التي ألفها الفقراء انفسهم : « الرجل الفقير يعمل دائما ، يقلق ويعمل ويبيكي ولا يضحك من قلبه ابدا ، في حين يضحك الرجل الغني ويغني ... »

وفي العاب الخوارق التي ربما كانت الوسيلة الرئيسية للتعبير الشعبي عن النفس : « ... يجب ان يكون لكل انسان من الممتلكات بقدر ما لغيره ، ليس لدينا شي ندعوه ملكنا الخاص . ان السادة الكبار لديهم كل الممتلكات والناس الفقراء ليس لديهم شيء سوى المعاناة والمحن والحظ العاثر ... »

وايضا في المقطوعات الهجائية المؤثرة التي تقرأ على نطاق واسع : « الحكام ورؤساء الكنائس والشمامسة ورؤساء المدن يعيش الكل تقريبا على السرقة ... الكل يعيش على حساب الفقراء هم جميعا يريدون ان يسلبوهم وهم ينتفون شـعـرهم (ص ١٠٠) وهم احياء القوي يسرق الضعيف ... » او

ايضا :» اريد ان اخنق النبلاء ورجال اللاهوت ان اخنق كل واحد منهم....يصنع الرجال الصالحون خبز الحنطة لكنهم لن يمضغوه ابدا كلا ان كل ما يحصلون عليه هو نخالة القمح ، ومن النبيذ الجيد لا يحصلون على شيء سوى التفل ، ومن القماش الجيد لا شيء سوى الذفاية ، ان كل شيء طيب ، وجيد يذهب الى النبلاء والكهنة ورجال اللاهوت ... »

وفي المناسبات كان هذا الاستياء والغیظ الكثیر الكامن يعطى مكانه لمساواة قتالية وفي وقت يعود في قدمه الى ١١٨٠ تحرك نجار في وسط فرنسا - وكالمعتاد برؤيا للعذراء - ليؤسس جمعية الاخفاء التي ستطهر الأرض من وباء جيش المرتزقة المخل الذي تحول الى جماعة منظمة. وفي البداية كان « صليبيو السلام » كما دعوا انفسهم ، جمعية ورعة ، يمكن مقارنتها بجمعيات بناة الكنيسة تضم اناسا من كل الطبقات ، وكانوا مجازين من الاساقفة ، تعهدوا بعدم الشرب او المغامرة او السباب . ولكن في الوقت الذي تغلبوا فيه على الفرق المنظمة ، تحول الكابوتياتي الذين سموا كذلك بسبب لباسهم الموحد ذو القلنسوة البيضاء الى حركة ثورية من فقراء الناس اعلنت المساواة بين الناس جميعا ، وأصررت على أن الكل على حد سواء مخولين بالحرية التي ورثوها عن آدم وحواء ، وفي النهاية أصبح الكابوتياتي عذيفين وبدأوا بقتل النبلاء حتى تم قمعهم بالقوة المسلحة .

ومع أن الراهب الذي وصف هذه الأحداث ربما يكون قد صرخ من الرعب ومن الجنون المسعور للكابوتياتي ، كان المنادون بالمساواة من قبل هؤلاء دوما سريعين بالاستشهاد بتعاليم الكنيسة نفسها في دفاعهم ، لأنه مهما كانت ممارساتهم دنيوية ، لم تتوقف الكنيسة عن تمجيد الفقر كواحد من القيم العالية وأحدى الوسائل الرئيسية لبلوغ القداسة . وبالنسبة للرجال المقدسين المحترفين ، كان يفترض أن فقر الرهبان إلزامي مثل العفة والطاعة وقبل القديس فرانسيس بقرن أمكن لباحث ديني مثل القديس

نوربرت أن يختار أن يهيم في العالم في أسمال بالية ، وبالتأكيد إن مثل هذا التمجيد للفقر يجب أن يتضمن إدانة للغنى ؟ وقد أنكر علماء اللاهوت بالطبع قانونية هذا الاستنتاج وأعاد القديس توماس تأكيد العقيدة التي وضعها الآباء : « عين الناس من قبل الله لأحوال مختلفة في الحياة ، وإن الرجل الغني ، مع أنه يتوجب عليه في الواقع أن يعطي الصدقات بسخاء ، يتوجب عليه أيضا أن يحتفظ بما يكفي ليتمكن نفسه وعائلته من العيش بطريقة تتواءم ووضعهم » ولكن هذا لم يمنع الحشود الفقيرة من النظر الى الاغنياء على أنهم يستحقون اللعن ومقيتون الى أقصى حد ، أو لم يقل المسيح نفسه للرجل الغني الشاب : « بع ما تملك ووزعه على الفقراء ، ولستوف يكون لك كنز في السماء.... لأنه أسهل على الجمل أن يدخل في سم الخياط من أن يدخل رجل غني في مملكة الرب ؟»

الم يتحدث عن دايز الرجل « الذي كان يلبس القرمز والكتان الناعم ويزداد تسرفا كل يوم والذي للأسبب نفسه طُرح في نار جهنم ، في حين يرقد الشحاذ لا زاريس في هدوء في صدر الأب ابراهيم ؟»

وحالما اسقط الرجل العلماني الغني دوره الابوي أصبح موضوعا للاستقاطات نفسها مثل رجال اللاهوت واليهودي ، أي أنه أصبح يرى كأب شرير وابن شرير واكتسب في الوقت نفسه صفة شيطانية ، وهناك مواعظ تصور الاغنياء على أنهم أبناء غير مطيعين للمسيح ، أبناء قساة القلب ستلقى لا مبالاتهم بمعاناة أبيهم بالتأكيد عقابا اليما ، وفي النحت الروماني الدقيق الذي يزين مدخل كنيسة - الرهبان للقديس بيير في مواساتك ، مثلا ، صور الرجل الثري كأب مهمل شرير ، وهنا صورت قصة دايفز ولازاريس كلها بانفعال شديد ، ومن « مشهد المأدبة حيث نبذ لازاريس من قبل البطريرك الشرير دايفز نزولا الى النقطة التي يبتهج فيها لازاريس بعناية ابراهيم الابوية في حين وزن دايفز بكيس ماله ، وعذب من قبل الشياطين(صورة رقم ٥) ولكن المعنى العاطفي العميق الذي

كان لهذه القصة بالنسبة للحشود انتقل بحيوية أكثر بالصور التي في الزاوية اليمنى السفلى ، فهذه الصور ترمز الى الانفعالات الرئيسية لدى دايفز ، أفاريتيا (الجشع) ولوكسوريا (المتعة) ، وتلهمه للكسب للمسررات الدنيوية ، واللغة الرمزية هي لغة الايمان بالشياطين في العصور الوسطى ، ويرمز الى التمزق للكسب بشيطان ذكر ، في حين رمز لحب المتعة بالمرأة والثعابين - صورة أصلية كانت تجسيدا بصريا للرغبة الجسدية والشيطان الأرضي - ممن أقام في الواقع في ذلك العالم المظلم حيث أقام إبليس ووحش سفر الرؤيا والأفاعي المرافقة لهما ، والعقارب والضفادع .

علاوة على ذلك ففي حواش وشروح لا حصر لها على سفر الرؤيا صور أفاريتيا ولوكسوريا كرموز لخدم المسيح الدجال ، وهكذا نجد بالفعل من وجهة نظر الارثوذكس ، ان دايفز كما صور في مويساك ، هو واحد فقط أبعد عن اليهودي الشيطاني ورجال اللاهوت الشيطاني ، ولكن إذا أمكن للكنييسة في محاولاتها ضمان تحالف الحشود الجديدة ان تتحدث بلغة كهذه ، فما الذي كانته لغة أولئك المهرطقين الذي نشروا تعاليمهم بين الذنساكين في ورشهم وأكواخهم ، أولئك الكهنة المرتدون الذين وجددهم القديس برنارد وقد أثاروا رعبه جالسين وهم ملتحين ، وغير حليقين بجوار الأنوال الى جانب الذنساكين من الذكور والاناث ؟ فالى هؤلاء الناس كان دايفز ينتمي ، أي ببساطة الى جيش المسيح الدجال . وفي أذهان المتعصبين من المؤمنين بسفر الرؤيا في القرنين الثاني عشر والثالث عشر كان الغني من العلمانيين يمر بالفعل في حالة من التحول سيتحوله مع مرور الزمان (ص ١٠٢) الى رأسمالي في دعاية القرن العشرين : « إنه الكائن الشيطاني حقاً في تخريبه ، وقسوته ، وشهوانيته القوية ، وقدرته على الخداع وفوق كل شيء قوته الكلية تقريبا .

إنه في هذا الاطار يمكن رؤية آخر الحملات الصليبية الشعبية كتجارب أولية لنمط من أنماط الألفية التي كانت جديدة على أوربا

العصور الوسطى ، والتي كانت ترمي ولو بشكل مشوش الى القضاء على الاقوياء ، ورفع الفقراء ، ومع الربع الاول من القرن الرابع عشر كان الحماس الصليبي اقوى من اي وقت في احتكاره للفقراء ، لقد وصلت مملكة القدس الى نهايتها واخذت سورية واستبدلت البابوية الهالة الصوفية لروما بأمن افنيون وكانت السلطة السياسية في كل بلد تنتقل الى البيروقراطيين متصلبي الرؤوس - وكانت الجماهير غير المستقرة بين السوم والراين فقط ما تزال تضطرم بالتخيلات الاخروية التي كانوا ينقلونها الآن ممزوجة بوحشية مريرة ، ولم يكن مطلوبا سوى القليل جدا لاقلاع هؤلاء الناس في محاولة غير واقعية بالمرة لتحويل تخيلاتهم الى حقائق ، ففي ١٣٠٩ أرسل البابا كليمنت الخامس حملة من الفرسان الاسبتارية لغزو رودس لتكون حصنا ضد الترك ورات السنة نفسها مجاعة بالغة الخطورة في بيكاردي والأراضي المنخفضة وعلى طول القسم الأدنى من الراين ، وكان الطرفان معا كافيين تماما لاثارة حملة صليبية شعبية أخرى في المنطقة نفسها ، ومرة أخرى ظهرت الارتال المسلحة ، تتألف من الحرفيين الفقراء البائسين ، والعمال مع مزيج اضافي من النبلاء الذين بددوا ثرواتهم و(المرء يتذكر العديد من مالكي الأراضي المفلسين) لقد كان الناس يتسولون وينهبون في طريقهم عبر البلاد ، ويقتلون اليهود ولكنهم كانوا أيضا يعصفون بالحصون التي أوى فيها النبلاء هذه الموارد القيمة للدخل ، وفي النهاية هاجموا حصن دوق أوف برابانت وهو معارض صارم لكل الثورات الشعبية وكان قد هزم قبل ذلك بثلاث سنوات فقط جيشا من العصاة المتمردين من صانعي الثياب ، ويقال انه دفن قيادته أحياء ، وقاد الدوق على الفور جيشا ضد الصليبيين وطردهم بخسائر كبيرة ولكن خلال بضعة سنوات كانت حشود أخرى تتجمع مرة أخرى.

وكان هذا بالفعل زمن الأسى الكبير والشعور غير السوي بالأهمية ، وبينما أدى التدني الشامل في انتاج المحاصيل في ١٣١٥ بالفقراء الى اكل لحوم البشر ، كانت مواكب طويلة من التسائبين

العراة تبكي لله طالبة الرحمة ، ورفرفت الآمال الالفية عاليا ، وفي وسط المجاعة انتشرت نبوءة تبشر بأن الذين طردهم الجوع ، من الفقراء سيقومون في تلك السنة ذاتها بثورة مسلحة ضد الأغنياء والأقوياء ويدمرون الكنيسة ، ويطيحون بالملكية الكبيرة ، وبعد كثير من سفك الدماء سيبزغ فجر عصر جديد يتوحد فيه كل الناس تحت صليب واحد ماجد مرتفع ، وليس مدهشا أن اقترح في ١٣٢٠ فيليب الخامس ملك فرنسا بفتور حملة (ص ١٠٣) أخرى أيضا الى الأراضي المقدسة ، وقد اخذت الفكرة على الفور من قبل الحشود البائسة ، مع أنها كانت غير عملية بالمرّة ونبذت حالا من قبل البابا ، وهذه المرة كان راهب مرتد وكاهن مجردهما اللذان بدءا بالوعظ بالحملة الصليبية في شمال فرنسا. وبتأثير جيد حتى أن حركة كبيرة قفزت « بشكل مفاجيء » وبدون توقع كدوامه ، ولكن هنا أيضا يبدو أن دورا كبيرا قد نفذ من قبل متنبىء ادعى أنه عين من قبل الرب كمخلص ، واستمد مؤرخون يهود من مصدر اسباني مفقود قصة صبي راع أعلن أن حمامة قد ظهرت له ، وتحولت الى صورة العذراء ، وأمرته أن يدعو الى حملة صليبية ، ووعدت بالنصر لها ، ويذكر هؤلاء المؤرخون أيضا أن قائنا ادعى أنه موسوم بعلامة الاختيار الالهي. وهي الصليب بين لوحى الكتف.

وكما في ١٢٥١ كان أول المستجيبين هم رعاة الأغنام والخنازير ، وكان بعضهم مجرد أطفال وهكذا أصبحت هذه الحركة أيضا تعرف بحملة الصليبيين الرعاة ، ولكن مرة أخرى. بينما كانت الارتال تمر عبر المدن انضمت اليها عناصر أخرى من المتسولين نكورا واناثا. والخارجين على القانون وقطاع الطرق ، وأصبح الجيش الناتج بسرعة مشاغبا عذيفا ، وقبل مضي زمن طويل اعتقل عدد كبير من الرعاة وسجنوا ، ولكن البقية كانوا مدعومين جماهيريا وبحماس ، وكانوا يعصفون بالسجن ويحررون رفاقهم ، وعندما وصلوا الى باريس أرهبت هذه الحشود المدينة ، واقتحموا القصور ، وانقضوا على الكنائس ، وفي النهاية وبفعل شائعة أن قوات مسلحة قد استدعيت للعمل ضدهم ، شكلوا

أنفسهم في وضع قتالي في حقول القديس جرمان دي بريه ، وعندما لم يتحقق وجود قوة لمعارضتهم تركوا العاصمة وسماروا جنوبا حتى دخلوا الأراضي الانكليزية في الجنوب الغربي وكان اليهود قد طردوا من المملكة الفرنسية في ١٣٠٦ ، ولكنهم كانوا ما يزالون موجودين هنا ، وبينما كان الرعاة يزحفون كانوا يقتلون اليهود وينهبون ممتلكاتهم وأرسل الملك الفرنسي أوامره بحماية اليهود ، ولكن الشعب اقتناعا منه أن المذبحة عمل مقدس ، فعل كل شيء لمساعدة الصليبيين وعندما اعتقل الحاكم والرسميون المدنيون في طولوز عددا كبيرا من الرعاة عصف أهل المدينة بالسجن ، وأعقب ذلك مذبحة كبيرة لليهود وفي البى أقفل الحكام البوابات ، ولكن الصليبيين اقتحموها وهم يصيحون بأنهم جاءوا لقتل اليهود ، وحيثهم الجماهير بحماس وحشي ، وفي مدن أخرى انضم أصحاب السلطة أنفسهم إلى أهالي المدن وإلى الصليبيين في بوردو ، وفي كل أنحاء جنوب غرب فرنسا من بوردو في الغرب إلى البى في الشرق ، قتل كل يهودي تقريبا (ص ١٠٤) .

وتدرجيا بدأ الرعاة يحولون اهتمامهم إلى رجال اللاهوت ، وكرعاة للرب بدوا في مهاجمة الكهنة على أنهم « رعاة زائفون سرقوا قطعانهم » وقيل أنهم كانوا يخططون لمصادرة كل الممتلكات الخاصة برجال اللاهوت غير الرهباني أو العائدة للأديرة ، وحاول ضابط ملكي ، وكيل الأمير في كاركاسون ، أن يشكل قوة لمقاومتهم ، ولكنه وجد صعوبة كبيرة في ذلك ، إذ رفض الناس العاديون في كل مكان تقديم المساعدة ، وفي مقر إقامة البابا في أفنيون كان هناك استنفار كبير ، حيث أن الأديرة البابوية كانت تتوقع أن يحمل الصليبيون على المدينة وخشوا من النتائج ، وفي النهاية حرم البابا جون الثاني والعشرين الرعاة ودعا وكيل أمير بوكير ليباشر القتال ضدهم ، وثبتت فعالية هذه الإجراءات ، ومنع الناس تحت طائلة الموت ، أن يقدموا الطعام لمن يريد أن يكون صليبيا ، وقتل العديد في المعركة في نقاط مختلفة بين طولوز ونربونة ، أو أسروا وعلقوا في الأشجار بالعشرين والثلاثين ، واستمرت

عمليات الملاحقة والاعدام نحو ثلاثة شهور ، وتمزق الناجون الى جماعات صغيرة وعبروا البيرينيه لقتل مزيد من اليهود الامر الذي فعلوه الى ان قاد ابن ملك اراغون قوة ضدهم وشقتهم ، واكثر من اي حملة صليبية سالفه كان الشعور ان هذه الحملة استمرت تهدد البنية القائمة للمجتمع ، فلقد نشر الرعاة في ١٣٢٠ الرعب في قلوب الاغنياء جميعا مع المتمتعين بالمزايا.

وبعد هذه النقطة يصبح من الصعب بدرجة متزايدة تعقب العملية ، وفي تلك المنطقة الشمالية بين السوم والراين فيما يتعلق بالأسطورة الاجتماعية التي كانت بصورة أو بأخرى تثير خيال الجماهير لاكثر من قرنين إن الحرب بين الكبير والصغير التي ندر ان توقفت في البلاد المنخفضة منذ أيام برتراندراري ، أصبحت الآن اكثر عنفا وقسوة ، ففي ١٣٢٥ رفض فلاحو السواحل في فلاندرز بدعم من عمال النسيج في بروغ دفع العشور والمكوس ، وحملوا السلاح ضد ملاك الأراضي من رجال الأكليروس والعامه ، وكانت النتيجة حربا أهلية ضارية دامت حتى ١٣٢٨ ، عندما تدخل ملك فرنسا وهزم الثوار في مونت كاسل ومن ١٣٢٠ الى ١٣٨٠ ثار النساجون في المراكز الكبيرة الثلاثة لصناعة القماش : غنت ، وبروغ ، وبيرس مرات ومرات في عمليات تمرد دموية انتهت بقمع دموي ، وأخيرا في ١٣٧٩ استولى النساجون في غنت على السلطة ومن مدينتهم نجحوا في الهيمنة على كل فلاندرز وفي الاطاحة بحكم الكونت الفرنسي ، وخلال هاتين السنتين نفسها (١٣٨١ - ١٣٨٢) كان الشمال الفرنسي الباريسي : مدن بيكاردي ونورماندي ، وكل مأوى قديم للرعاة - يشهد سلسلة من الثورات الشعبية التي أثارتهما الضرائب الباهظة ، وكان الهدف الأول لهؤلاء الناس دائما مكاتب ضامني الضرائب (ص ١٠٥) حيث دمروا الملفات ، ونهبوا الخزائن وقتلوا ضامني الضرائب ، وكانت المرحلة التالية ، حي اليهود ، حيث قتلوا ايضا ونهبوا كل ما يملكونه ، وفي روان مضوا الى حد انتخاب ملك لهم عرضوه في احتفال بفرحة النصر ، وبأوامره لم يقتلوا فقط جامعي الضرائب بل ايضا بعض

الاهالي من ذوي اليسار ، وفي باريس وروان على حد سواء كان العصاة يستلهمون مثال غنت و« ولتعش غنت » كان شعارهم ، وفي كلتا المدينتين سحقث الثورتان من قبل الملك وجيشه من النبلاء عند عودتهم من انتصاراتهم على النسابين الفلمنكيين ولكن الفقراء من المدينة والريف توحدوا في فرق خربت الاراضي .

و على الاغلب كان لهذه الحركات أهداف محدودة و عملية و الذي كانت تريده هذه الثورات هو المزيد من المال ومن الاستقلال ، الم يكن هناك بعد بعض بقايا التيارات السفلية من الحماس الالفي يسري خلالها ؟ وهذا لا يمكن اثباته مع أنه جدير بالملاحظة أن هنري بيرين الذي كان بشكل رئيس مؤهلا للحكم ، اعتقد ذلك ، وماهو مؤكد هو أنه في قمة الحرب الطبقيّة في بارس في ١٣٧٧ مثلا — لم يشنق عمال النسيج فقط كثوار بل انهم حكموا من قبل محاكم التفتيش واحرقوا كمهرطقين ، ومن جانب آخر ، كان بعض رجال اللاهوت المذنبين يعطون بألفية من نوع ثوري ومساواتي بشمسكل ملحوظ ، وكان واحد من هؤلاء الرجال فرنسيسكاني يدعى جون روكوتيلاد الذي امضى السنوات العشرين الأخيرة من حياته في سجون اكليروسية وتحت تهديد مستمر بالحرق بسبب أفكاره ، ترك كتاباته التنبؤية ذات الأهمية الكبيرة ، وفي ١٣٥٦ ، عام الهزيمة الفاجعة في بواتيه عندما كانت سرايا حرة تنهب مناطق الريف حيث كان هذا الانفجار الكبير للغضب الفلاحي ، كان الجاكويري قريبا وقد اخرج كتيب « حول هذه المحن »

وهذا الكتاب المشهور ، الذي ترجم الى الانكليزية ، والكتالانية ، والتشيكية يظهر بوضوح شديد كيف أن التقاليد القديمة للأيمان بالآخرويات قد تكيفت الآن لتصبح أداة نقل للتطرف .

وقد ميز أسر الملك في بواتيه كما أكد روكوتيلاد — بداية زمن مفعج لفرنسا ، عندما انهارت المملكة بهزيمتها في الحرب ، وكان في

الحقيقية زمن المتعاقب للنصرانية كلها ، إذ أنه بين ١٣٦٠ - ١٣٦٥ ارتفعت ارادة الطبقات الدنيا في مواجهة العليا ، وفي تلك السنوات اتيح للعدالة الشعبية النهوض ومن ثم تمزيق الطغاة والنبلاء وتقطيعهم بسيف صقل حده مرتان .

وجرد كثير من الامراء والنبلاء واصحاب السلطة من هيبتهم وخيلاء ثرائهم ، وكان هناك محسن لا تصدق بين النبلاء والعظماء ، ونهب كبار القوم وهم الذين كانوا بسلبهم يفرضون المعاناة على الناس ، وكان الانسان الذي يمكنه ان يجد خادما مخلصا او رفيقا في تلك الايام يعتبر نفسه محظوظا حقا ، ثم ستبدي الفيضانات والابوثة القسم الاعظم من البشرية وستمحو الخاطئين المعنئين ، وستمهد الطريق لتجديد الارض وسيظهر مسيح دجال غربي في روما ، في حين سيذشر آخر شرقي تعاليمه الزائفة في القدس ، وسيجد الاخير اتباعه بين اليهود ، الذين سيضطهدون المسيحيين ، ويدمرون الكنائس والمذابح ، وسيذهب العرب والتتار ايطاليا واسبانيا وهنغاريا وبولونيا واجزاء من المانيا ، وسيجتمع الحكام والشعوب وقد اغضبهم الترف والغنى والخيلاء لدى الاكليروس . ليجردوا الكنيسة من ممتلكاتها ، وسيكون الفقر والذبح عقوبة الاكليروس لاسيما الفرنسيين ، ولكن فيما بعد سترتفع الكنيسة ، ولاسيما الفرنسيين وقد طهرتها المعاناة ، والعيش في الفقر المطلق كالمسيح والرسول كما يعتقد ، الى حياة جديدة وتبسط نفوذها على العالم ، وفي ١٣٦٧ سينتهي زمن المتعاقب ، وسيصبح مصلح عظيم بابا ، وفي الوقت نفسه سينتخب ملك فرنسا خلفا لكل عادة امبراطور رومانيا والبابا والملك والامبراطور بعملها معا سيطردان العرب والتتار من اوربا وسيحولان كل المسلمين ، واليهود ، والتتار الى المسيحية ، وسيعيدان الاغريق المذبحين الى كنيسة روما ، وسيمحوان كل هرطقة من على وجه الارض وسيصبح ملك فرنسا فاتح ، وحاكم العالم كله في الغرب والشرق والجنوب ، وستكون مملكته هي الاكثر جدارة بالفخر اكثر من كل ما عرفه العالم ، لانها ستضم كل الممالك

التي ظهرت في اسبانيا وافريقيا واوروبا على الاطلاق ، ومع ذلك ان حفيد شارلمان هذا الدائم الانتصار ، سيكون ، « الزوج الاشد فقرا ، للكنيسة المسكونية » والملك الاقدس منذ بداية الزمان ، ومع ان كلا من البابا والامبراطور يجب ان يموتا خلال عقد من الزمان ان حكم السلام الذي سيقبضه سيبقى الف عام ، حتى النهاية .

واستمرت نبوءات « شارلمان الثاني » ، الذي سيصبح الامبراطور وفاتح العالم ، والذي سيقوم بالرحلة الاخيرة الى الضريح المقدس ، في الظهور في فرنسا خلال القرون الرابع عشر والخامس عشر والسادس عشر ، ولكن تلك النبوءات الاخيرة كان لها النوعية نفسها من الدعاية السياسية التي انتجت لخدمة غايات الاسر الحاكمة ، ولاشيء من نوعية الاساطير الثورية ، وتحول مركز الاثارة في الايمان بالآخريات في الواقع بعيدا عن فرنسا ، والاراضي المنخفضة ، وكلما ازداد الصراع ضد الغزاة الانكليز يأسا كلما ازداد اخلاص الشعب الفرنسي وصار اكثر تركيزا على الملك الفعلي ، كرمز للارادة الوطنية للنجاة والاستقلال الى ان تمكنت القديسة جان فقط من شغل المكان الذي احتله يوما ما المتنبيء الالفى وفرنسا التي ظهرت من الجهود العظيمة (ص ١٠٧) لاعادة البناء التي تلت حرب المائة عام ، كانت ملكية مركزية الى نقطة الحكم المطلقة ، يتحكم فيها جيش ملكي ، وخدمة مدنية ، وعلاوة على ذلك ارض فقدت فيها المدن كل ذرة من الاستقلال الاداري ، وفي مثل هذه الحالة كان هناك منفذ صغير للحركات الشعبية من اي نوع ، ولكن فوق كل شيء لم يعد تركيز فائض السكان الذي وجد لزمان طويل في المنطقة بين السوم والراين موجودا ، ولم تعد بيكاردي ، وفلاندرز أو هندية وبرابانت تشكل المناطق الاكثر كثافة سكانية وتصنيعا في شمال اوروبا ، وبنهاية القرن الرابع عشر قلص عدد من العوامل - حرب الطبقات ، الحرب العالمية ، الهجرة ، العجز في الصوف الانكليزي ، المنافسة المتزايدة من المدن الايطالية - صناعة النسيج الى حد الخراب وهبط تعداد السكان بحدة .

- ١٥٤٨ -

وكانت حالة المانيا مختلفة ، فهناك كانت السلطة الملكية في
انحدار منذ بداية القرن الثالث عشر ، وكانت الامة تتحلل الى خليط
مشوش من الامارات الثقافية ، وفي الوقت نفسه مع توسع الصناعة
والتجارة وتزايد السكان ، اصبحت المانيا مسرحا لسلسلة جديدة من
الحركات المسانحية

الفصل السادس

الامبراطور فردريك كمسيح ممنتظر

نبوءة يواكيم وفردريك الثاني

في غضون القرن الثالث عشر ظهر نوع آخر من الايمان بالآخريات (ص ١٠٨) إلى جانب الأمور الآخروية الأخرى المستمدة من سفر الرؤيا والسبليين اصحاب الهوائف من السماء ، معهم في البداية ، ولكن سرعان ما اختلطت كلها ، وكان مخترع النظام التنبؤي الجديد ، الذي قد رله ان يكون في اوربا الاكثر نفوذا حتى ظهور الماركسية ، هو يواكيم فيور (١١٤٥ - ١٢٠٢) وبعد سنوات عديدة امضاها في احتضان واطالة للتفكير في الكتابات المقدسة ، تلقى هذا الناسك الذي كان راعي دير كالابريان ، في وقت ما بين ١١٩٠ و ١١٩٥ ، الهاما بدا انه يكشف فيه معنى خفيا ذا قيمة تنبؤية فريدة .

وكانت فكرة ان تضم الكتابات المقدسة معنى خفيا بعيدة عن ان تكون جديدة ، فلقد كانت طرق التفسير دائما تعطي مجالا واسعا للتأويلات المجازية ، وما كان جديدا هو فكرة ان هذه الطرق لا يمكن تطبيقها ببساطة على الاغراض الخلقية والعقائدية فحسب بل كوسيلة لفهم تطور التاريخ والتنبؤ به ، وكان يواكيم مقتنعا انه قد وجد مفتاحا ، اذا ما طبقه على احداث وشخصيات العهدين القديم والجديد ، بشكل خاص على سفر الرؤيا مكنه من ان يلاحظ في التاريخ نمطا ومعنى ، وان يتنبأ بمراحله المستقبلية بالتفصيل ، لانه في تأويله للكتابات المقدسة طور تفسيرا للتاريخ على انه ارتقاء مر خلال ثلاث مراحل متتابعة راس كل منها احد اشخاص الثالوث

الاقديس ، وكان العصر الاول عصر الاب او القسانون ، والعصر الثاني كان عصر الابن او الانجيل والبشارة ، وسيكون العصر الثالث عصر الروح ، وسيكون هذا لسلفيه مثل ضوء النهار العريض مقارن مع ضوء النجوم والقمر ، وكأوج الصيف مقارنا بالشتاء والربيع ، فاذا كان الاول عصر خوف وعبودية ، والثاني عصر ايمان وخضوع نبوي فان العصر الثالث سيكون عصر حسب وسرور وحرية ، عندما تكشف معرفة الرب مباشرة في قلوب كل الناس وسيكون عصر الروح هو السبب او وقت الراحة للجنس البشري ، ثم يصبح العالم (ص ١٠٩) ديرا كبيرا واحدا سيكون كل الناس فيه رهبانا متاملين منتشين في تواجد صوفي ، ومتحدين في التغذي بمدح الرب ، وهذه الترجمة الجديدة لمملكة القديسين ستبقى حتى الحساب الاخير ، ولم يكن يواكيم غير اصولي عن وعي ، ولم يكن لديه رغبة في هدم الكنيسة ، وكان بتشجيع ما لا يقل عن ثلاثة بابوات قد كتب الالهام الذي وهب له ، ومع ذلك كان في فكره تلميحات محتملة الخطورة على بنية الديانة الارثوذكسية في العصور الوسطى ، وفكرته عن العصر الثالث لم يكن بالامكان توفيقها حقيقة مع الفكرة الاوغسطينية ، بان مملكة الرب قد تحققت وبقدر ما امكن تحقيقه على الاطلاق على هذه الارض في اللحظة التي ظهرت فيها الكنيسة ، وانه لن يكون هناك ابدا اي الفية سوى هذه ، وايا كان مقدار وعي يواكيم بتعاليم الكنيسة . وادعاءاتها واهتماماتها ، إنه في الواقع قد اقترح نمطا جديدا للالفية ، لابل كان اكثر من ذلك كان نمطا ستحكم الاجيال التالية صنعة اول كنمط مضاد للكهانة ثم فيما بعد بمعنى علماني صريح .

ويمكن على المدى البعيد تعقب التأثير غير المباشر لتأملات يواكيم الى ايامنا الراهنة ، وبشكل اكثر وضوحا في « فلسفات معينة للتاريخ » لاتوافق الكنيسة عليها بصوررة مؤكدة ، ومع ان تصورات يواكيم قد تكون مرعبة ، وقد تكون ايضا تصورات خيالية من الصعب تصور وقوعها ، لامجال للخطا انها حول العصور الثلاثة عادت للظهور على سبيل المثال في نظريات التطور التاريخي التي

فسرها فلاسفة مذهب المثالية الالمان : لسنغ ، وشلنغ وفيخت ،
والى حد ما هيغل ، وفي فكرة اوغست كومت عن التاريخ انه ارتقاء
من الدين عبر ماوراء الطبيعة الى المرحلة العلمية ، ومرة اخرى في
الماركسية الجدلية حول المراحل الثلاثة : الشيوعية البدائية ،
ومجتمع الطبقة ، والشيوعية النهائية التي ستصبح عالم الحرية
الذي ستضمحل فيه الدولة ، وليس اقل صحة - حتى لو كان اكثر
تناقضاً - ان عبارة « السرايخ الثالث » التي ابتكرت للمرة الاولى
في ١٩٢٣ من قبل خبير القانون الدولي مولرفان دين بروك وتم
تبنيها فيما بعد كاسم « للنظام الجديد » الذي كان يفترض فيه ان
يستمر الف سنة لم يكن له سوى دلالة عاطفية صغيرة ، اذا كان
تخيل شريعة ثلاثة اكثر تألقا لم يدخل على مر القرون في الاصل
المشترك للأساطير الاجتماعية الاوربية .

وما اثر في شعوب القرن الثالث عشر فوق كل شيء كان رواية
يواكيم عن كيف ومتى كان على العالم ان يمر بالتحويلات النهائية ،
وفي فكرة يواكيم عن التاريخ ان كل عصر ينبغي ان تتقدمه فترة
حضانة ، وحضانة العصر الاول ، استمرت من ادم الى ابراهيم ،
وحضانة الثاني من حجي الى المسيح ، وبالنسبة للعصر الثالث فان
حضانته قد بدأت مع القديس بندكت وقاربت نهايتها في الوقت الذي
الف فيه يواكيم اعماله ، وطبقا للقديس متى هناك اثنان واربعين
جيلا بين (ص ١١٠) ابراهيم والمسيح ، وكما كان العهد القديم
نموذجاً للأحداث التالية كلها فان الفترة بين مولد المسيح وتحقيق
العصر الثالث يجب ان تستمر ايضا اثنان واربعين جيلا ، وباعتبار
ان الجيل ثلاثين عاما فان يواكيم كان قادرا على وضع اوج التاريخ
البشري بين السنوات ١٢٠٠ - ١٢٦٠ ، وفي هذه الاثناء على اي
حال ان الطريق يجب ان يقوم ، وان هذا يجب ان يتحقق من مثل
نظام جديد من الرهبان الذين سيعطون بالبشارة الجديدة في كل
انحاء العالم ، ومن بينهم سيخرج اثني عشر بطيريركا سيقومون
بتحويل اليهود الى المسيحية ، واستاذ واحد اعلى سيقود كل الجنس
البشري بعيدا عن حب الاشياء الارضية الى حب الاشياء الروحية ،

وخلال السنوات الثلاثة والنصف التي تتقدم مباشرة تحقيق حكم الشريعة الالهية (العصر الثالث) سيكون حكم المسيح الدجال ، سيكون ملكا دنيويا يعاقب الكنيسة الدنيوية الفاسدة حتى انها في صورتها الحالية ستخرب تماما ، وبعد القضاء على هذا الدجال سيأتي عصر الروح في صورته الكاملة .

كيف كان هذا المذهب متفجرا عندما انتحل من قبل الجناح الصارم لرتبة الفرديسيكان وتصور يواكيم لمرتبة رهبانية غير دنيوية بالمرّة قد اصبحت قريبة جدا من التحقيق في الجمعية الدنيوية التي في بضع سنوات من موت المتنبئ ، بدأت تتشكل حول جمعية اسيس Assisi فيما بعد عندما تطورت الجمعية الى تنظيم كهنوي كبير توجب حدوث تنازلات استجابة لمطالب حقائق كل يوم ، وتغلغل التنظيم في الجامعات وبحث عن النفوذ وممارسه واحرز صفات مميزة ، ولكن كثيرا من الفرديسيكان رفضوا هذه التجديدات وتعلقوا بالمفهوم القديم عن الفقر المطلق ، وشكل هؤلاء الرجال - الفرديسيكان الروحانيون - حزب اقلية ، في البداية ضمن التنظيم وفيما بعد خارجه ، وبحلول منتصف القرن اخرجوا الى النور نبوءات يواكيم (التي اجتذبت قليلا من الانتباه حتى الآن) وكانوا ايضا يلفقون نبوءات نسبوها بدون نجساح الى يواكيم ، وكان لها تاثير يفوق كتابات يواكيم ، وشهرة اوسع ، وفي تلك الكتابات كيف الروحانيون الاخرويات اليواكيمية بطريقة جعلتهم هم انفسهم يعتبرون الرهبنة الجديدة الرهبنة التي حلت محل كنيسة روما ، والتي عليها ان تقود البشرية الى امجاد عصر الروح ، ويكمن تعقب النبوءات اليواكيمية الكاذبة في جنوب اوربا وراء مجال الدراسة الراهنة ، ويحتاج الامر الى مجلد اخر لوصف كيف انه على حواشي الحزب الروحي ، ما تزال الجمعيات المتطرفة تنبثق ، حتى انه حول شخصيات مثل فراد ولأسينو ، ورينزو ازدهرت الفيه بالثورة نفسها و بالروح القتالية مثل أي من تلك التي (ص ١١١) وجدت في الشمال ولكن مع انها الفت في ايطاليا أثرت نبوءات اليواكيمية - الكاذبة في التطورات في المانيا أيضا ،

وبفضلها ، أصبح الى حد كبير دور عقوبة الكنيسة في الايام الاخيرة معينا في الخيال الشعبي للامبراطور فردريك الثاني .

وبالفعل كان فردريك في بداية حياته في السلطة وقبل ان يبدأ اليواكميون بزمان طويل في شغل انفسهم به ، هدفوا لتوقعات اخروية ، وكل ما توقعه الفرنسيون من الكابتيان ، توقعه الالمان منه ، وما ان توفي فردريك الاول (بربروسا) في الحملة الصليبية الثالثة في ١١٩٠ حتى بدأت تظهر في المانيا نبوءات تتحدث عن فردريك مقبل سيتم كامبراطور للايام الاخيرة العمل غير المكتمل ، وهو مخلص اخروي سيمهد الطريق ، بتحرير الضريح المقدس ، للمجيء الثاني والالفية ، وعندما منح التاج الامبراطوري بعد ذلك بثلاثين عاما لفريدريك الثاني الذي كان حفيدا لبربروسا كانت هذه النبوءات تطبق بثقة عليه ، وهكذا ربطت للمرة الاولى صورة امبراطور الايام الاخيرة بالحاكم الفعلي للمجموعة الارضية ، المتمركزة في المانيا ، ولكنها تضم ايضا بيرغنديا ، ومعظم ايطاليا ، التي اصبحت تعرف في الغرب باسم الامبراطورية الرومانية (وفيما بعد باسم الامبراطورية الرومانية المقدسة) .

ولقد كان الكثير في حياة فردريك وشخصيته مما يرضى ويشجع نمو الاسطورة المسانحة ، لقد كان الشخصية الاكثر تألقا ، والتي كان نكاؤها وتقلبها وفسقها وقسوتها مجتمعة تبهر معاصريها ، وعلاوة على ذلك كان في الحقيقة قد خرج في حملة صليبية في ١٢٢٩ وكان قادرا حتى على استعادة القدس وعلى ان يتوج نفسه ملكا على المدينة ، وفوق ذلك تورط مرارا في صراعات ذات مرارة استثنائية مع البابوية ، وقد عولجت النصرانية حسب وجهة نظر الامبراطور ، الذي حرم مرات عديدة كمهر طق وحانث بالقسم ومجذف ، وقد هدد بالمقابل بان يجرّد الكنيسة من تلك الثروة التي اعلن انها مصادر مفادها ، وكل ذلك ساعد على جعله مواثما لدور من سيعاقب رجال اللاهوت في الايام الاخيرة ، وتتنبأ الحواشي اليواكمية الزائفة على ارميا التي كتبت في ١٢٤٠ ، تتنبأ في الواقع بان فردريك سوف

يضطهد الكنيسة وينكل بها والى حد انها في عام ١٢٦٥ سستنهج تمامًا ، وبالنسبة للروحانيين الايطاليين كان هذا العقاب للكهنة مع انه حق ومقدمة لازمة للعصر الثالث ، ما يزال عملا شيطانيا ، وبالنسبة لهم كان الامبراطور وحش سفر الرؤيا والامبراطورية الرومانية المقدسة هي بابل ، وكلاهما من وسائل الشيطان وهما نفسيهما قد قدر لهما ان يبادا بدورهما، ولكن كان من الممكن ان يرى الخصم الامبراطوري للبابوية في ضوء اخر ، ففي المانيا استمر اعتبار فريديريك مخلصا (ص ١١٢) ولكنه مخلص دوره الان يشمل معاقبة الكنيسة ، هو شخصية اندمج فيها امبراطور الايام الاخيرة بالملك الجديد في النبوءة اليواكمية .

وفي محاولة لاعادة فردريك للطاعة وضع الكرسي المقدس المانيا كلها تحت الحرمان الامر الذي كان يعني ان الطقوس والاسرار المقدسة اللازمة لم يعد بالامكان تقديمها او تطبيقها ، وطبقا للمعتقدات السارية آنذاك كان كل من يموت في ذلك الوقت لامفر من لعنه ، وبحلول ١٢٤٨ ، زار دوقية سوابيا الكثيفة السكان والتابعة لمقاطعات الامبراطورية ، والوفية في تأييدها بشكل خاص لال هو هنستوفن وعاظ متجولون ، كانوا يعلنون على الناس ان الاكليروس غارقون في الخطيئة حتى انهم قد فقدوا سلطة اعطاء الاسرار المقدسة الصالحة ، اما بالنسبة للبابا انوسنت الرابع فان حياته كانت من الشر لدرجة ان اي حرمان صدر عنه لا يمكن ان يكون له ادنى وزن، وان الحقيقة محفوفة لدى الوعاظ المتجولين انفسهم وانهم وحدهم المفوضون من قبل الرب بالغفران من الخطايا ، وان البابا و الاساقفة مهر طقين بكل معنى الكلمة ويجب تجاهلهم ، ومن جانب اخر فانه يجب على الناس ان يصلوا من اجل الامبراطور فردريك وابنه كونراد لأن هذين كانا صالحين وكاملين حقا ، وبينما كانت هذه الدعاية تنشر في مدينة الهال ، قام الحرفيون بثورة ولم يطردوا فقط الاكليروس بل ايضا كثيرا من النبلاء الاثرياء ، ولهذه الواقعة بعض الاهمية ، لانه من المؤكد ان الخيال الشعبي الذي قد حول منذ فترة ليست بعيدة ، في فلاندرز بلدين امبراطور

القسطنطينية الى مخلص للفقراء ، كان الان ، وإن يكن بصورة غير موائمة يفعل الشيء نفسه للامبراطور فردريك ويعبر عن هذا الخيال بوضوح بيان يواكيمي صدر في سوابيا في هذا الوقت بالذات عن الاخ ارنولد، وهو مذشق دومينيكاني . ومثل النبوءات اليواكمية في ايطاليا تطلع هذا العمل الى سنة ١٢٦٠ ، على انها السنة الرؤوية التي سترى تحقيق العصر الثالث ، ولكن قبل ذلك سيناخذ الاخ ارنولد المسيح باسم الفقراء محاسبة البابا وكهنوته ، وسيستجيب المسيح ، وسيظهر على الارض ليعلن حكمه ، وسيقف البابا مكشوفاً كمسيح دجال والكهنة كاطراف للدجال ، وسيدينهم المسيح ، تماماً ليس فقط بسبب عدم اخلاقياتهم ودينوبيتهم واساءة استعمالهم للحرمان - بل ايضاً - وبشكل رئيسي لاستغلالهم واضطهادهم للفقراء ، ومن خلال ارنولد وجماعته ستجد ارادة الرب التعبير ، وأن مهمتهم هي تنفيذ هذه الارادة بحرمان كنيسة روما من سلطاتها وأن يتولوا هم هذه السلطة ، كرجال مقدسين يعيشون ويستمترون في العيش في فقر مطلق . اما بالنسبة للثروة العظيمة للكنيسة ، فأنها ستصادر وتوزع على الفقراء ، والذين هم في عين ارنولد عينوا انفسهم (مدافعين عن الفقراء) هم فقط المسيحيون الحقيقيون ، وهذه الثورة الاجتماعية الكبيرة ستنفذ تحت رعاية الامبراطور فردريك الذي طبقاً لارنولد كان لديه بالفعل برنامج موضوع امامه ووعد بالتأييد . (ص ١١٣)

ان الراديكالية الاجتماعية لهذه التخيلات مختلفة تماماً عن الروحانية المخللة لنبوءات يواكيم الخاصة التي اغرت الفقراء بقوة ، وربما اثارت حركة ثورية واسعة الانتشار ولكن من اجل حقيقة انه في عام ١٢٥٠ توفي فردريك فجأة ، قبل عقد من الوقت الذي كان يفترض فيه ان يقوم بالدور الأخروي ، كانت وفاته ضربة مفاجئة لكل من اليواكميين الالمان الذين حرموا من مخلصهم واليواكميين الايطاليين . الذين حرموا من مسيحهم الدجال ، ولكن سرعان ما اشيع ان الامبراطور مايزال حياً ، وأنه قذف الى ما وراء البحار من قبل البابا او ربما بناء على نصيحة المنجمين . وذهب

طواعية ، او ربما كان يقوم بتنفيذ كفارة طويلة كحساج او ناسك ، ولكن كانت هناك ايضا نظريات سارية من نوع خارق للطبيعة ، ففي جنوب ايطاليا وصقلية ، حيث امضى فردريك معظم حياته سمعت عبارة موجزة سسبليزية رمزية ، (حيا ليس حيا) ، ورأى راهب الامبراطور يدخل في احشاء اتنا في حين نزل جيش محمود من الفرسان في البحر الصاخب ، واذا كان هذا بالنسبة للراهب معناه ان فردريك قد مضى الى الجحيم وضع كثير من الصقليين تركيبة اخرى للامر ، فاتنا منذ زمان طويل كانت تعتبر مقرر الابطال الراحلين ، بما فيهم الملك ارثر نفسه ، وعندما اخذ فردريك مكانه بين هؤلاء اصبح امبراطورا نائما ، وسوف يعود يوما كمخلص ، وعندما وصلت الفترة الحرجة عاد في الواقع الى الظهور ، فلمدة عامين بعد ١٢٦٠ استطاع دجال كان يسكن على منحدرات اتنا ان يجتذب عددا كبيرا من الاتباع ، وصحیح ان خيال فردريك المبعوث فقد بسرعة جاذبيته في صقلية ولكن بقي ساحرا للامان جيلا بعد جيل ، تماما مثلما سحر خيال شارلمان المبعوث للفرنسيين .

بعث فردريك :

وبعد وفاته باربعة وثلاثين سنة مر فردريك الثاني بعملية بعث شبيهة جدا بتلك التي حدثت مرة بالنسبة لبلدوين ، كونت ، فلاندرز ، ويروي احد المؤرخين تحت عنوان عام ١٢٨٤ ان احد الذسك قرب ورمز كان يدعي انه الامبراطور ، وفي نحو هذا الوقت تحدث اخر عن شخصية مماثلة تم اصطحابها الى لوبك وسط حماس شعبي عظيم ، وفي كلتا الحالتين اختفى فردريك الزائف حالما بدا احتمال كشفه ، كان هو الرجل نفسه (ص ١١٤) الذي نجح في عام ١٢٨٤ في ترسيخ وضعه في حال ملكي في وادي الراين . ربما لا لان الاخير بدا انه ليس بدجال بقدر ما هو مريض بجنون العظمة ، اعتقد حقا انه فردريك ، وبطرده من كولون على انه مجنون استقبل استقبالا رائعا في مدينة نيوس المجاورة التي حدث انها كانت في حالة نزاع مع رئيس اساقفة كولون ، وهناك اقام بلاطا ،

ومثلما فعل برتداند اوف راي تماما ، وصف هذا الرجل كيف امضى سنوات طويلة كحاج ، ينفذ كفارة عن ذنوب حياته السالفة ، مع انه كان احيانا يستثمر الاساطير التي تجمعت حول فردريك المتوفى ، وادعى انه كان يسكن في اعماق الارض ، وقد انتشرت اخبار مجيئه خارج الوطن ، وأحدثت في ايطاليا ضجة لدرجة ان مدنا عدة ارسلت سفراء الى زيوس للاطلاع على الامر ، في حين قفز اليواكميون الى النتيجة ، إنه اخيرا وبعد طول انتظار كان فردريك حقا يتولى دوره الكامل كمسيح دجال .

وكانت الظروف في المانيا موالية لمثل هذا البعث ، ومنذ بداية القرن كانت الحكومة المركزية قد اخذت تضعف وكانت المملكة تتفكك الى خليط مشوش من الامارات نصف المستقلة ، وهي عملية كانت بالضبط عكس تلك التي كانت تجري في فرنسا ، ومع ان فردريك لم يفعل شيئا لوقف هذا التحلل ، وكان دائما اكثر اهتماما بايطاليا وصقلية منه بالمانيا، كانت شخصيته القوية النابضة بالحياة مع ذلك توفر له نواة للولاء الالمانى ، واعقب وفاته فترة انقطاع ، مدة جيل لم يكن فيها اي ملك قادرا على الحصول على اعتراف عام في المانيا ، ومرت البلاد في هياج شعبي بما عانته فرنسا قبل ذلك بقرنين ، مع حزازات وحروب خاصة كانت محتدمة في كل الجوانب واستمرت هذه الحالة المثيرة للقلق حتى بعد رودلف ، اول ملك من اسرة هابسبورغ ، الذي اختير ملكا المانيا في ١٢٧٣ ، وما ان تنوق الامراء مباحج الاستقلال حتى صمموا على ان لايفرطوا فيها ، وهذا يعني ان الملك يجب ان يبقى ضعيفا، وحالما ظهر الى الوجود دعي تظاهر انه فردريك الثاني اسرع العديد من كبار الامراء لمنحه الاعتراف الرسمي ، لا لانهم صدقوا بل لانهم ارادوا ارباك رودلف ، وفي هذا الوقت كان في المانيا علاوة على ذلك حضارة حقنا ومدنية مزدهرة ، وبالضبط. اثناء فترة خلو العرش حدث تقدم كبير في الصناعة والتجارة في المدن ذاتية الحكم ، ولكن مع ان هذه المدن احتفظت بحياة منظمة مزدهرة اكثر مما وجد في اي مكان اخر في المانيا ، فانها كانت ممزقة بالصراعات الاجتماعية ، وفي مدن الراين

كان هناك حرفيون عديدون يعيشون في قلق وفقر مدقع اكثر مما كان في اي وقت على الاطلاق (ص ١١٥) واكثر ما اسهم في نجاح فردريك كان بالتأكيد حقيقة ان فقراء المدن كانوا ما يزالون متعلقين بالتوقعات المسانحة المتعلقة بالامبراطور فردريك الثاني ، وقد اظهر ملك نوييس انه فوق كل شيء صديق للفقراء ، واقام دعايته بين المتنبئين الذين وصفهم المؤرخون كمهر طقين .

في النهاية متسما بالنجاح اخفق فردريك المزيف في تحقيق غايته وبتحركه في اتجاه الجنوب ، اعلن مقاصده في اقامة مجلس تشريعي امبراطوري في فرانكفورت ودعا الملك رودلف للمثول امامه حتى يمكنه كامبراطور ان يمنحه المانيا ، وكان جواب رودلف تسيير جيشه ضد الدعي وحصاره لمدينة ويتزلر حيث التجا ، لقد كانت المدينة منقسمة ، كما كانت فالنسين منقسمة في حالة بلدين المزيف ، والان كما كان في حينه ، كان الناس العاديون على استعداد لحمل السلاح للدفاع عن امبراطورهم ، ومع ذلك استسلم الرجل الى رودلف ، وسلم نفسه ، وبعد محاكمة احرق على الخازوق .

وكانت طريقة الاعداء ذات دلالة لان الاحراق كان لا يستخدم في حالات العصيان او التمرد السياسي بل فقط في حالات السحر والشعوذة والهرطقة ، وهذا يؤكد ما يشير اليه المؤرخون ايضا ، ان هذا الرجل كان متعصبا وشديد الاندفاع ، لم يجد في نفسه مجرد مثيل لفردريك الثاني بل رأى نفسه كمخلص اخروي ارسله الرب لمعاقبة الاكليروس ولاقامة حكمه في العالم كله ، ويبدو ايضا انه حتى النهاية كان فردريك المزيف مقتنعا تماما انه سيقوم مرة ثانية خلال يومين ، حتى انه وعد اتباعه بذلك وقد صدقوه ، وفي الواقع الفعلي انه استبدل على الفور بشخصية مشابهة ، هذه المرة في البلاد المنخفضة حيث ادعى احدهم انه بعد ثلاثة ايام من احراقه قام من الموت وقد اعدم هذا بدوره في او ترخت .

وبدأت التقاليد الشعبية تتجمع حول شخصية فردريك الزائف كما تجمعت حول شخصية فردريك نفسه ، وأفاد الاعداد في وتزلز فقط في زيادة سمعة الامبراطور كرجل خارق للطبيعة ، وككائن خالد ، وروي انه بين الرماد عند الخازوق لم توجد عظام ، بل حبة فاصولياء صغيرة فقط ، واستنتج الناس على الفور ان هذا لابد انه يعني ان الامبراطور قد انقذ من اللهب بالعناية الالهية ، وأنه ما يزال حيا وسيعود يوما ما ، وبقي هذا الايمان جيلا بعد جيل ، وفي وسط القرن الرابع عشر كان ما يزال يقال ان فردريك يجب ان يعود بالتأكيد ، مع انه قطع الى الوف القطع - وبالتأكيد اشارة الى ويلتزر - ومع انه احرق حتى الرماد ، لان هكذا كانت ارادة الرب التي لا تتغير ، وطورت اساطير غريبة ومثيرة (ص ١١٦) وقد زود الملك الشرقي الخرافي بريسترجون الامبراطور برداء من نسيج لا يحترق ، وخاتما سحريا مكنه من الاختفاء وبشراب سحري ابقاه شابا الى الابد ، وكثيرا ما كان الامبراطور يظهر للفلاحين في هيئة حاج ويفضي اليهم بان الوقت سوف يأتي حيث سيأخذ مكانه الصحيح على راس الامبراطورية .

وفي مجرى احداث القرن الرابع عشر كانت كل الامال الاخرية التي حاولت جماهير العصور الوسطى دائما ان تستخلصها من تقاليد كهنة التنبؤ السبيليني ، ونبوءات يوحنا ، قد اصبحت مركزة في المانيا على فردريك مبعوث المستقبل :

« وفي كل البلاد تحل اوقات عصيبة ، وخصومات تتوهج بين رئيسي النصرانية ، ويبدأ الصراع ضار ، ويجب ان تنوح امهات كثيرات على اطفالهن ، ويجب ان يعاني الرجال والنساء على السواء ، والسلب وحرق المباني يمضي بدا بيد ، وكل إنسان في خلق انسان اخر ، وكل انسان يؤذي كل انسان اخر ، في شخصه وممتلكاته وليس هناك شخص الا ولديه سبب للعويل ، ولكن عندما تبلغ المعاناة هذه الوتيرة التي لا يمكن لأي إنسان ان يهدأ معها ، عندها يظهر بارادة الرب الامبراطور فردريك بنبله ولطفه

الكبيرين وبكل شجاعة سيتوقف الرجال والنساء معا على الفور لبدء رحلة ماوراء البحار ، لقد وعدوا بمملكة الرب ، إنهم يأتون في حشود ، وكل يسرع ليتقدم الآخر.... وسييسود السلام كل الارض ، ولن يبقى تهديد الحصون ، ولا حاجة للخوف من القوة بعد ذلك ، ولا احد يقاوم الحملات الصليبية الى الشجرة الذابلة ، وعندما يعلق الامبراطور درعه عليها تخرج الشجرة أوراقها وتزهو ، ويتحرر الضريح المقدس ، ومن الان فصاعدا لا حاجة لاستئلال السيف للزود عنه ، وسيستعيد الامبراطور النزيل القانون نفسه لكل الناس وكل العوالم الوثنية ستتبايع الامبراطور ، وسيطاح بسلطة اليهود ، لكن ليس بقوة السلاح ، وستتحطم قواتهم الى الابد وسيستسلمون بلا صراع .

ولن يبقى شيء من هيمنة الاكليروس تقريبا ، وسيلغى الامير العالي المكانة والاصل كل الدير معا ، وسيقدم الرهبان للزواج ، اني اقول لك ، إنهم يجب أن يزرعوا لنا الكروم والقمح وبحلول القرن الرابع عشر اصبحت المانيا في الحالة التي بقيت عليها حتى القرن السادس عشر : حشد من الامارات المتحاربة ، تشوش دائم كان الامبراطور في لجته بلا حول بالمره ، وفي الوقت نفسه حلت مدن جنوب وسط المانيا محل مدن البلاد المنخفضة كمراكز رئيسية للراسمالية التجارية في شمال الالب ، وبلغت الصراعات الاجتماعية عندهم شدة ضارية . وفي حين حاربت نقابات التجار النبلاء بعضها بعضا كانت تكمن بين الفقراء كراهية مميتة لكل الاغنياء ، ويجد المرء مؤرخا من مغدبورغ يحذر اصحاب الرواج الإقتصادي من البرجوازيين من ان المرء يجب ان لا يدع عامة الناس تفعل ماتريد كثيرا كما حدث من قبل ، انهم يجب ان يوضعوا بحزم تحت السيطرة ، لان هناك كراهية قديمة بين الاغنياء والفقراء ، فالفقراء يكرهون كل من لديهم ممتلكات ، وهم اكثر استعدادا لايزاء الاغنياء (ص ١١٧) مما لدى الاغنياء تجاه الفقراء ، ووجدت وجهة نظر الفقراء الان في الادب الالمانى تعبيراً له القوة نفسها التي وجدتها قبل ذلك بقرن في الادب الفرنسى ، والشاعر سوشنورت مثلاً يصف

كيف ان الجائعين يتركون زوجاتهم الشاحبات والهزيلات والاطفال في اكواخهم ويحدثشون معا في الشوارع الضيقة ، وهم مسلحون بالاسلحة المرتجلة ، وهم ممتلئون بالشجاعة اليائسة : « صناديق الاغنياء مليئة وصناديق الفقراء فارغة ، ومعدة الرجل الفقير فارغةحطموا باب الرجل الغني !فسنتعشى معه ، إنه من الافضل ان نصرع جميعا بدلا من ان نموت من الجوع ، والاحرى بنا ان نخاطر بحياتنا بشجاعة بدلا من ان نموت بهذه الطريقة»

وكان المتوقع انه في مثل هذا المجتمع ان فردريك المستقبل سيتخذ بوضوح اكثر مظهر التأثير الاجتماعي العظيم ، مسيح الفقراء ، وفي ١٣٤٨ بعد انقضاء قرن بالضبط ، عانت نبوءات ارنولد والوعاظ السوابيون في صورة اكثر تاكيدا في التوقعات الشعبية التي لاحظها الراهب جون اوف ونترثور : « حالما يقوم من الموت ويقف مرة اخرى في قمة سلطته ، سيزوج النساء الفقيرات والعذارى للرجال الاغنياء والعكس بالعكس....وسيعمل ان يعاد كل شيء سرق من القاصرين واليتامى والارامل اليهم وان يتحقق العدل التام للجميع » وعلاوة على ذلك - والصورة مأخوذة مباشرة من نبوءة يواكيم الزائف « وسيضطهد الكهنة بشدة حتى انه اذا لم تكن لديهم وسائل اخرى لاختفاء رؤوسهم الحليقة فانهم سيغطونها بـروث البقر ..»

(ويسرع جون ونترثور ليتدخل من هذه المعتقدات المذنرة ، فيعلق قائلا مايلي : « إنه لجنون صرف الاعتقاد بأن الامبراطور المذشق يمكن ان يعود ابدا ، وانه (مره اخرى ظل ويتزلزل) ، مضاد للعقيدة الكاثوليكية ان رجلا قد أحرق على الخازوق يمكنه مرة اخرى على الاطلاق ان يستخدم سلطة عاهل ، ولقد كان لدى الراهب سبب كفي يكون حاسما ، ذلك ان ما يمكن دعوته عقيدة المجيء الثاني لفردريك كان يعتبر من أكثر الوان الهرطقة خطورة ، وكان هذا مايزال صحيحا بعد ذلك بقرن ، وبعد فردريك نفسه بقرنين ، وكتب مؤرخ في ١٤٣٤ يقول : « من الامبراطور فردريك المذشق انطلقت هرطقة

جديدة مازال بعض المسيحيين يتمسكون بها في السر ، إن لديهم اعتقادا مطلقا ان الامبراطور فردريك مازال حيا وسيبقى حيا حتى نهاية العالم ، وأنه ما كان هناك ، ولن يكون هناك امبراطور كامل الا هو ... لقد اخترع الشيطان هذه الحماقة ، حتى يضلل اولئك المنشقين وشعبا بسيطا واثقا ...» وبأي صورة من الجديدة اخذ الاكليروس هذه الهرطقة وكيف كانوا متنبهين لتحريضها مبين في القصة الغربية لفيلسوف (ص ١١٨) يوناني غامر في ١٤٦٩ بان يبت في روما الاعتقاد الذي استمدته من دراسته الطويلة للسبيلين اليوناني ، الذي كان بموجبه سيتولى الامبراطور الاخير عن قريب تحويل كل الناس الى المسيحية ، وفي هذا كما في النبوءات البيزنطية الاخرى ، كان مجيء الامبراطور الاخير لايعدني بأي طريقة مذبحة للاكليروس او هيجانا اجتماعيا من أي نوع ، ولكن هذا لم يكن بالامكان تصوره لدى السلطات الاكليروسية في روما حتى انهم سجنوا الرجل التعس وصادروا حاجياته .

بيانات حول فردريك المستقبل :

على مدى القرن الخامس عشر والسنوات الاولى من القرن السادس عشر لم تعد خرافة فردريك المستقبل تلتقط وتجمع معانم التقارير العرضية للشهادات المعادية ، إنها عند هذه النقطة تظهر في ضوء النهار الكامل ، لانه الان بعد فاصل نحو قرنين او ثلاثة ، تبع بيان الراهب الاخ ارنولد بيانات عديدة مفصلة اكثر بكثير .

وكان اقدم هذه الاعمال ، الكراسية اللاتينية المعروضة باسم غماليون التي اخرجت إما في ١٤٠٩ او في ١٤٣٩ وهي تتحدث عن امبراطور الماني مقبل سيقضي على الملكية الفرندية والبابوية ، وعندما يحقق مهمته لن تذكر فرنسا بعد ذلك ، وسيخضع الهنغاريون والسلاف وسيتضاء لون الى التبعية العامة ، وسيسحق اليهود الى الابد ، بينما سيعلوا الالمان على كل الشعوب ، وستجرد كنيسة روما من ممتلكاتها ويقتل كل كهنتها وسيحل محل البسابة بطريرك

الماني ياتي من مينز ليتراس كنيسة جديدة ، ولكنها كنيسة خاضعة
للامبراطور ، وبما أن « الذسر من جذس الذسور » فان فردريك
جديد سوف تمتد اجنحته من بحر لبحر حتى حدود الارض ذاتها ،
وستكون هذه هي الايام الاخيرة قبل المجيء الثاني والحساب .

وصدر في نحو ١٤٣٩ كتاب اعظم تاثيرا بكثير ، وهو الذي
يدعى « اصلاح سيغسموند » ، ويبدو ان اصل هذا العمل يكمن في
منهاج ، لاتيني اعده كاهن يدعى فردريك أوف لانتناو لوضعه امام
المجلس العام في بازل الذي كان منذ ١٤٣١ وما بعدها يناضل
للاشروع باصلاح الكنيسة. لكن النص الالماني في اصلاح سيغسموند
اكثر من مجرد ترجمة لذلك البرنامج ، ويعالج الكاتب الذي كان اما
فيردريك لانتناو نفسه ما هو الارجح صديق علماني له - الاصلاح
كاملا في الامبراطورية مثل الاصلاح المقترح للكنيسة ، ومن الواضح
انه كان حسن الاطلاع على ظروف الحياة في مدن جنوب المانيا ،
وبدا انه الناطق باسم كل فقراء المدن ، ليس باسم الحرفيين المهرة
المنتظمين في نقابات ، بل باسم العمال غير المنتظمين من الطبقة
الافقر (ص ١١٩) والاقل مزايا بين سكان المدن ، ويطالب اصلاح
سيغسموند بقمع النقابات الاحتكارية والشركات التجارية الكبيرة ،
وهو يؤيد نظام مساواة تثبت فيه الاجور والاسعار والضرائب لخدمة
مصالح الفقراء ، ويقول بالوقت نفسه بوجود الغاء العبودية حيثما
ظلت متبقية في البلاد وكما كان في الايام الخوالي يجب ان تفتح المدن
ابوابها للعبيد المحررين .

والى هذا الحد لم يكن المنهاج قابلا للتطبيق على الفور لكنه على
الاقل إلهام مبني على الملاحظة والاختبار ، اكثر منه معالجة
الفية ، وينتهي الكتاب بنبوءة مسيحية غريبة يضعها المؤلف في فم
الامبراطور سيغسموند الذي توفي لتوه فقط ، بعد ان كان هو نفسه
لبضع سنوات موضوعا لتوقعات مسانحة ، فقد جعل سيغسموند
يروى كيف ان صوت الرب قد أمره بأن يمهد الطريق لكاهن
ملك ، لن يكون سوى فريدريك أوف لانتناو . الذي كأمبراطور

فريدريك سيظهر نفسه كملك ذي قوة لاتباري وجلال ، وفي اي لحظة الآن سوف تطبق معايير فريدريك والامبراطورية والصليب،بينما ، عندها سوف يعلن كل امير وسيد ، وكل مدينة تايدها لفريدريك تحت طائلة مصادرة الممتلكات والحرية ، ويمضي سيغسموند في وصف كيف بحث عن فريدريك لانتناو هذا حتى وجده في مجلس بازل ، في كاهن كان فقره معادلا لفقر المسيح ، وقد اعطاه ثوبا وعهد اليه بحكومة النصرانية كلها لهذا سيحكم فريدريك دولة تمتد من بحر الى بحر وان احدا لن يستطيع مقاومته ، وسيسحق كل المتاعب والأعمال الخاطئة بقدمه ، وسيدمر الأشرار ويجعلهم طعمة للنيران ، وقصد بالأشرار الذين افسدهم المال ، والأساقفة من يشترون او يبيعون المناصب الكهنوتية والتجار الجشعين ، وتحت حكمه سيبتهج عامة الشعب اذ سيجدون العدل مستتباً وكل رغباتهم الروحية والجسدية مشبعة .

والأبعد والأكثر تفصيلا ولذعا من اصلاح سيغسموند هو كتاب « مائه فصل » وناشره مجهول ، عاش في الالزاس الأعلى او في بريسغو ويعرف عادة باسم « ثائر الراين الأعلى » وكان هذا الكهل المتعصب ذا اطلاع واسع على قدر ضخم من أدب سفر الرؤيا في العصور الوسطى واستمد منه بحرية بهدف تطوير منهج رؤوي خاص به ، وكان بحثه المكتوب بالألمانية في السنوات الافتتاحية من القرن السادس عشر التعبير الأخير ، والأكثر شمولا عن الايمان الشعبي بالأخريات في العصور الوسطى .

وفي المقدمة صنف الثائر مصادر الهامه وفق طراز حقيقي للعصور الوسطى ، وكانت رسالة من الرب ، نقلها رئيس الملائكة (ص ١٢٠) ميكائيل ، فلقد كان الله غاضبا غضبا شديدا من خطايا الجنس البشري حتى انه اعتزم ابتلاءه بأكثر الكوارث ترويعا ، وفي اللحظة الأخيرة فقط علق حكم القدر حتى تتوفر للناس فرصة أخرى لاصلاح طرقهم ، ولهذه الغاية رغب الرب في شخص ما تقى - طبيعي انه المؤلف نفسه - لينظم جمعية من العلمانيين

الورعين ، وفقط الذين ولدوا في اطار الزواج والذين كانوا هم
انفسهم متزوجين واكتفوا بزواج او زوجة واحدة هم المؤهلون
للعضوية (كان انغماس المؤلف في الزنا مفرطاً) ويلتزم الأعضاء
لبس صليب اصفر كشعار وعلامة مميزة لهم ، ومنذ البداية
سيتمتعون بدعم فعال من القديس ميكايل وقبل مضي وقت طويل
سيجتمعون معا تحت قيادة الامبراطور فريدريك « امبراطور الغابة
السوداء » وهي شخصية مذهلة لاتذكرنا فقط بامبراطور الأيام
الأخيرة ، بل ايضا بالمسيح المخلص المنتظر ، في التطلعات
اليهودية - المسيحية ، وبشكل خاص سفر الرؤية « وسيحكم الف
سنة وستكون السماء مفتوحة لشعبه ... وسيأتي في زي ابيض
كالتلج ، وبشعر ابيض وسيكون عرشه كالنار وسيخدمه عشرة
اضعاف الالف وعشرة اضعاف المائة الف ، لأنه سيطبق
العدل ، ومرة اخرى : « سيأتي الملك على سحابة بيضاء وسيكون في
يده قوس وسيزوده الرب ، بتاج حتى تكون لديه القدرة على اخضاع
العالم كله ، وسيكون في يده سيف عظيم وسيبسط باعداد
كبيرة ... وفي الوقت نفسه سيقوم هذا المخلص المملكة المسيحية
لصالح اتباعه ، وفيها ستتوفر كل حاجة روحية او
مادية ، وسيكون باستطاعته ان يقول عن نفسه : « انا بداية
الحكومة الجديدة وسأعطي من الماء الحي كل ظمآن وكل من يتبعني
سيحصل على كفايته ، انا سأكون ربه ... » وسيوزع الكثير من
الخبز والشعير والذبيذ والزيت بسعر زهيد ، ومن الواضح في هذا
التخيل ان امبراطور الغابة السوداء والمسيح المنتظر لن يكون غير
هو نفسه .

ومع ذلك سيمر طريق الالفية عبر المذابح والاهوال ، ذلك ان
هدف الرب هو عالم خال من الخطيئة ، فاذا استمرت الخطيئة في
الازدهار فان العقاب الالهي سينزل بالتأكيد على العالم في حين انه
ما ان تلغى الخطيئة سيكون العالم مستعدا لمملكة القديسين ، وعلى
هذا كانت المهمة الأكثر الحاحا لجمعية اخوة الصليب الاصفر
القضاء على الرذيلة ، والتي تضمن في الواقع القضاء على المذنبين

وقد صورت الجمعية على انها حشد صليبي تقوده نخبة - بعاهها المؤلف « الفرسان الجدد » - التي بدورها ستتكون تابعة للامبراطور (ص ١٢١) الأخرى نفسه ، وهدف الحملة الصليبية تمكين الامبراطور من « تحطيم بابل باسم الرب... ووضع العالم كله تحت حكمه ، حتى يكون هناك راع واحد ، وحظيرة واحدة وعقيدة واحدة في العالم كله » ، ولتحقيق هذه الغاية كان الاغتيال مشروعاً تماماً : « وكل من يبطش بـرجل شرير لأعماله الشريرة ، كالتجديف مثلاً ، او اذا ضربه حتى الموت سيدعى عبد الرب ، حيث ان كل مكلف ملزم بمعاقبة الشر » ودعا الثائر بشكل خاص الى اغتيال الامبراطور الحاكم ، مكسيميليان الذي كان يحمل له كراهية طاغية ، ولكن وراء هذا القتل الطليعي كان يكمن اليوم الذي « يحكم امبراطور الغاية السوداء فيه مع جمعية الأخوة ، العالم كله من الغرب الى الشرق بقوة السلاح » ، وهو عصر من الرعب الشامل غير المنقطع ، تسوغ فيه بشدة النبوءة المأمولة : « وسوف نشرب حالا الدم بدلاً من النبيذ ! » ولم يترك الثائر شكاً بشأن من سيكون هؤلاء الأخوة الصليبيون : « انهم سيكونون من عامة الناس من الفقراء واما بالنسبة لسكان بابل : البنيون الذين يجب القضاء عليهم - فهم اتباع لوكسوريا وأفاريتيا والرقص والملابس الناعمة والقسوة ، انهم « عظماء الناس في كل من الكنيسة وفيما بين العلمانيين » وكما هو الحال كثيرا ، انهم الأغنياء حسنوا التغذية ، الذين يعيشون حياة رخية من الاكليروس هم الأعداء الرئيسيون وكان المتعصبون من العلمانيين لا يتعبون أبداً من تصوير - بأكثر الألوان الممكنة توهجا واثارة - العقاب الذي سيوقعه الامبراطور القادم بنفسه على أبناء الشيطان من الرهبان وأخوة الرهبانيات والراهبات وهو غاضب بشكل خاص على الكهنة الذي يتحللون من نزرهم بالعفة ويتخذون زوجات ، ومثل هؤلاء الكهنة يصرخ بانهم يجب ان يختفوا ويحرقوا أحياء ، او ان يدفع بهم مع عشيقاتهم الى أيدي الترك ، ويجب أن يترك أطفالهم - الأطفال الحقيقيون للمسيح الدجال - للجوع ، ولكن في الواقع يجب القضاء على كل الكهنة

وابانتهم ، وكان المسيح ينادي في جنده: « استمروا في ضربهم ، من البابا نزولا الى الطلاب الصغار ، اقتلوا كل واحد منهم » ، ويتنبأ بأن ٢٣٠ كاهنا سيقتلون كل يوم وان هذه المذبحة ستستمر لمدة اربع سنوات ونصف السنة ولن تكون هذه هي النهاية ، لأنه نابرا مايكون المرابون المزهرون في المدن اقل سوءا من الاكليروس ، والى جانب هؤلاء الاساقفة الذين يبيعون ويشتررون المناصب الكهنوتية ويحصلون على واردات ثمينة من الضرائب والعشور ، ورأى الثائر سربا من مقرضي الاموال يستخلصون بلا رحمة فوائد باهظة من الفقراء ومن التجار الذين ينكبون على استنباط الوسائل والاحتيايل على حدود اطار الاسعار ، ومن اصحاب الحوانيت ، بسبب المبالغة في الثمن وسوء الكيل ، والوزن والتلاعب والقياس ، ويصحب كل هؤلاء سرب من المحامين عديمي الضمير والمبادئ الذين يتلهفون على تسويغ كل ظلم ، وكل هؤلاء على السواء سينبحون (ص ١٢٢) وبمساعدة الذين يشار اليهم الآن باسم « المسيحيون الورعون » ، واحيانا باسم « عامة الناس » سيحرق امبراطور الغابة السوداء كل المرابين ، وسيشنق كل المحامين .

لقد كانت امكانات الربح في مجتمع اواخر القرون الوسطى بدرجة الاغراء نفسها ومثلما كانت عليه في اي مجتمع آخر على الاطلاق ، وليس هناك شك في ان الاساءات والتجاوزات التي شكا منها الثائر كانت صحيحة بدرجة كافية ، ولكن هذا لايمكن أن يفسر السمة المميزة لتلك القطعة الخاصة من النقد الاجتماعي ، التي هي نبرتها الأخروية ، وكان الثائر مقتنع تماما ان الرب قد امر بالمذبحة الكبرى للاكليروس « والمرابين » ومن اجل التخلص من مثل هذه الاساءات الى الابد ، وستكون المحرقة تطهيرا لا بد منه للعالم في الفترة التي تتقدم الالفية ، وهناك حقيقة حول الالفية تبدو بوضوح كبير انها معادية للرأسماليين ، فستصبح ممتلكات الكنيسة مبنية وستستخدم من قبل الامبراطور لفائدة المجتمع ككل والفقراء بشكل خاص وكل الدخل الوارد سواء من الممتلكات الارضية او من

التجارة سيصانر وهذا ما يعادل الغاء الامارات والتجريد من الملكية لكل الاغنياء ، وسيكون فرض الايجارات والضرائب والرسوم من كل نوع من قبل الامبراطور وحده ، ولكن وراء هذه الاصلاحات المباشرة وباعتبارها شاملة ، يتطلع الثائر الى تحول اكثر عنفا في المجتمع ، الى حالة تلغى فيها الملكية الخاصة بالمرء وسيكون كل شيء مشاعا : « اي قدر من الاندى يتفجر من الانانية من الضروري بناء عليه ان تصبح كل الثروات ثروة واحدة عندها سيكون في الواقع رابع واحد وحظيرة واحدة »

هل تبرهن الكائنات البشرية انها غيرية بدرجة كافية لتحقيق هذا النظام، إنه سيكون هناك رجعيون يفسدون الانسجام العام بالتعلق بسلوكهم واثارهم ولايتهرب الثائر ابدا من مواجهة المسألة ، وهكذا اعلن ان الامبراطور سيصدر مرة في السنة مرسوما بهدف تعرية الخطيئة : الربا والفسق فوق كل شيء ، وليحث الناس على الابلاغ عن المذنبين ، ولكن ايضا - وعلى هذا يلقي ثقلا كبيرا - عليهم ان يتقدموا طواعية للاعتراف بخطاياهم الخاصة وستنشأ محكمة رسمية في كل ابرشية ، والخاطئون الذين يحركهم قبل كل شيء دافع داخلي لايقاوم سيمثلون امامها ليحاسبوا في مكتب القاضي ، وسيعاقب القضاة على كل منها « بقسوة شديدة » لان الرحمة مع الخاطئين جريمة ضد المجتمع ككل ، وعليه اذا جوزي الأثم الاول ربما بمجرد الجلد ، فان موقف المذنب الذي يمثل امام المحكمة في ثلاث سنوات مختلفة خطير حقا (ص ١٢٣) « واذا لم يتوقف شخص عن ارتكاب الذنوب فانه من الافضل له ان يكون خارج الدنيا من ان يكون فيها ، وعليه فانه سيعدم فورا بوساطة مبعوثين ما ، سريين ، ذوي ورع لاشك فيه ، ويجد الثائر متعة بالغة في وصف الطرق المختلفة التي ستنفذ بها هذه الاعدامات : بالحرق ، والرجم ، والخنق ، والدفن على قيد الحياة ويصر ان لاشيء يمكنه ان يفعل المزيد ليرسخ ويحمي النظام الجديد للمساواة والملكية المشاعة سوى النمط الجديد من العدل .

وكما سنرى تصور آخرون قبل هذا القرن نظام مساواة ، وعلاوة على ذلك اعتقدوا انه سيفرض وسيبقى بالقوة ، ولكن من ناحية واحدة تأثر الراين الاعلى اصليا حقا ، فلم يجمع احد قبله مثل هذا الاخلاص لمبدأ الملكية الجماعية او العامة مع مثل هذه القومية الممزوجة بجنون العظمة ، وكان هذا الرجل قانعاً انه في الماضي البعيد كان الالمان في الحقيقة « يعيشون معاً مثل الاخوة على الارض » ويملكون كل شيء بشكل جماعي ، وكان تدمير هذا النظام السعيد من عمل الرومان اولا ثم كنيسة روما ، ولقد كان القانون الروماني ثم القساؤون الكنسي هو الذي اخسل التمييز بين « لي » و « ولك » ، وزعزع بذلك شعور الاخوة ، وفتح الطريق امام الحسد والكراهية ، ووراء هذه الفكرة الغريبة تكمن فلسفة كاملة للتاريخ ، لقد استعبد العهد القديم على انه عديم القيمة ، لانه منذ بدء الخليفة وما بعدها لم يكن اليهود شعب الله المختار بل الالمان ، وكان ادم وذريته جميعاً حتى يافث بمسا في ذلك كل الانبياء من الالمان ويتكلمون الالمانية ، واللغات الاخرى - وبينهما العبرية - وجدت فقط في برج بابل ولقد كان يافث وعشيرته هم الذين قدموا اولا الى اوروبا ، وطلبوا لغتهم معهم ، ولقد اختاروا الاستيطان ، في الالزاس قلب اوروبا ، وكانت عاصمة الامبراطورية التي اسسوها هي تريير ، وكانت هذه الامبراطورية الالمانية القديمة واسعة ، حيث غطت كل اوروبا - وامكن الادعاء ان الاسكندر الاكبر كان بطلا وطنيا المانيا - كما كانت اكثر الامبراطوريات كمالات ومثالية ، جنة ارضية حقيقية ، لانها كانت محكومة بموجب مجموعة القوانين المعروفة باسم تشريعات تريير التي تضمنت مبادئ الاخوة والمساواة والملكية الجماعية ، وكان في هذه التشريعات وليس في الوصايا العشر التي اخترعها « موسى الدجال » ان عبس الرب عن وصاياه الجذس البشري ، ولهذا الحق التأثير بعد تفكير عميق نسخة منها باعماله .

وكان تاريخ الشعوب اللاتينية مختلفاً جداً ، فهذه السلالات البائدة لم تنحدر من يافث ، ولم تكن بين السكان الاصليين

لاوروبا (ص ١٢٤) فقد كان موطنها يقع في اسيا الصغرى ، حيث هزمت في المعركة على ايدي مقاتلي تريير ، ومن اجل ذلك احضرت للعمل كعبيد لدى الذين انتصروا عليها ، والفرنسيون وهم مجموعة بغیضة متميزة بشكل غريب يلزم بناء عليه وبسالانصاف ان يكونوا شعبا خاضعا يحكمه الالمان ، اما بالنسبة للايطاليين فلقد تحذروا من العبيد الذين طردوا ونفوا الى جبال الالب بسبب جرائمهم ضد تشريعات تريير، ومن هنا نبتت الحقيقة التي لم يجد الناشر صعوبة في ترسيخها ، ان التاريخ الروماني يتالف من حلقات غير منقطعة تقريبا من الهزائم ، وكانت هذه الشعوب اللاتينية مصدر كل شيء ، إنها مصدر سم البحر كله وتلوثه تدريجيا ، وكان القانون الروماني ، والبابوية ، والفرنسيون ، وجمهورية البندقية ، جوانب لا عد لها لتأمر قديم جدا وكبير ضد الطريقة الألمانية في الحياة ، ولحسن الحظ كان الوقت في متناول اليد عندما توجب تحطيم قوى الشر الى الأبد ، وعندما يستولي القائد الكبير القادم من الغابة السوداء على السلطة كامبراطور فردريك فإنه لن ينظف فقط الحياة الألمانية من الفساد اللاتيني ويعيد العصر الذهبي القائم على تشريعات تريير ، بل سوف يستعيد أيضا لألمانيا وضع السيادة التي أرادها الرب لها ، واخضعت « رؤيا دانيال » ، وهي التطلعات الأخروية القديمة التي قدمت الالهام لليهود خلال ثورة المكابيين الى تفسير أكثر من قبل التأثير أيضا ، والآن تحولت الامبراطوريات الأربع المتتابعة لتشمل فرنسا ، وانكلترا ، واسبانيا وايطاليا وبسبب الغضب من الزهو المفرط لدى هذه الأمم فإن الامبراطور سيغزوها جميعا ، وادعى التأثير أنه قد اكتشف بالفعل بواسطة الكيمياء : المتفجرات الجديدة التي سيمطلبها التنفيذ « وبهذه القسوة سيغرس الخوف في الشعوب » وبذلك خص الالمان بالامبراطورية الخامسة الأعظم التي لن تموت ، ثم بعد ذلك وعندها يعود الامبراطور من حملاته الغربية سيهزم وسيسحق الترك الذين تسللوا الى أوروبا ، وسيضغط في اتجاه الشرق على رأس جيش كبير مشكل من شعوب عديدة لينفذ المهمة التي أوكلت لتقليديا للامبراطور الأخير ، وستفتح الأرض المقدسة للنصرانية وسيقضي

« على مجتمع المحمديين » نهائيا ، وسيعمد الكفار و» أولئك الذين لن يقبلوا العماد لن يكونوا مسيحيين ولا شعب كتاب مقدس ، لذا يجب قتلهم وبهذا يعمدون في دمائهم ، وبعد كل هذا سيحكم الامبراطور سيسود على كل العالم متلقيا البيعة والجزية من اثنين وثلاثين ملكا .

ومن الجدير بالملاحظة ان المسيحية التي قدر لها أن تفرض بمثل هذه القوة ندر معرفتها بهذه الصورة ، وطبقا للتأثر كان المسيحيون الاوائل رعايا امبراطورية تريبير ، والرب الذي عبده كان مثله مثل جوبتير يومه المقدس الثلاثاء ، وليس الأحد وكمبعوثين الى الالمان فإنه لم يرسل مـلائكة بل ارواح سـكنت في جبـال الالزاس (ص ١٢٥) ، اما تعاليم المسيح التاريخي فكانت موجهة فقط الى اليهود لا الى الالمان ، والديانة المثالية للالمان كانت ما تزال هي التي سادت في العصر الذهبي لتريبير ، وكان هذا هو الدين الذي على الامبراطور فريريك أن يعيده الى وضعه السالف ، وعندما يحدث ذلك - وهنا يستمد التأثر كثيرا من الغماليون - لن يكون المركز الروحي للعالم روما بل ميترز ، حيث يتراسه بطريك بدلا من البابا المختفي ، ولكن هذا البطريك لن يكون بابا ، بل سيكون معتمد كليا على الامبراطور الذي سيعينه ويمكنه عند الحاجة أن يخلعه ، وسيكون الامبراطور التأثر نفسه ، منتصرا ومبجلا هو الذي سيقف في مركز الاعتراف به كرب ارضي ، ولن تكون الامبراطورية المقبلة في الواقع شيئا اقل من نصف جماعة دينية متحدة في عبادتها وخوفها من المسيح المخلص الذي هو تجسيد للروح الالمانية ، وهذا ما كان في ذهن التأثر عندما صاح في ابتهاج « لقد امسك الالمان مرة بالعالم كله في أيديهم وسيفعلون ذلك مرة اخرى ، وبقوة اكبر مما كان أبدا »

وبرزت : هذه التخيلات القومية الفجة لفكر نصف متعلم مقحمة في تقاليد الايمان الشعبي بالآخرويات ، والنتيجة بصورة غريبة شبيهة بالتخيلات التي كانت قلب عقيدة

الاشتراكية - الوطنية ، وعلى المرء فقط أن يعود الى الرسائل - التي أصبحت بالفعل منسية تقريبا - لعلماء مثل روزنبرغ ، ودارية ليصدم على الفور بالتماثل ، وهناك الاعتقاد نفسه بوجود ثقافة المانية بدائية تحققت فيها مرة الارادة الالهية والتي كانت عبر التاريخ مصدرا لكل ما هو طيب ، والتي تزعزعت فيما بعد بتأثير الراسماليين والشعوب الأدنى غير الجرمانية ، وكندية روما ، والتي يجب أن تستعاد الآن بارستقراطية جديدة ذات مولد متواضع ولكنها المانية حققة في الروح ، تحت مخلص مبعوث من الرب يكون في الوقت نفسه زعيما سياسيا ومسيحا جديدا ، إنها كلها هناك و كذلك كان الأعداء في الغرب والشرق - ولقد استخدم الرعب كأداة سياسية ، وحبا به ذاته - كانت المذابح الكبرى في التاريخ - في الواقع كل شيء باستثناء الفناء النهائي للامبراطورية العالمية ، التي في كلمات هتلر كانت ستدوم ألف سنة .

ولم يطبع كتاب « مائة فصل » في وقتها ، ولم يطبع أبدا ، وليس هناك ما يوحي بأن الثائر المجهول قد شغل دورا هاما في الحركات الاجتماعية من أيامه ، ولا تكمن أهميته في أي نفوذ مارسه بل في التأثيرات التي خضع لها وسجلها ، ولأنه حتى إذا كانت بغض التفاصيل قد ولدت من تأملاته الخاصة (ص ١٢٦) ، فإن الخيال في خطوطه العريضة كما قدمه ، هو ببساطة تفصيل للنبوءة التقليدية لفريدريك المستقبل الذي سيكون المسيح المخلص للفقراء ، وليس هناك شك أنه بصورة أوبأخرى استمرت هذه النبوءة في فتنة وإثارة عامة الشعب في ألمانيا والفلاحين والحرفيين على السواء حتى وقت متقدم في القرن السادس عشر ، ومن امبراطور بعد الآخر - سيغسموند ، فردريك الثالث ، مكسيميليان ، وشارل الخامس ، كافح الناس لرؤية إعادة تجسيد بالمعنى الأكثر حرفية للكلمة لفريدريك الثاني ، وعندما أخفق هؤلاء الملوك في شغل الدور الأخرى ، المتوقع منهم استمر الخيال الشعبي في إيجاد امبراطور

خيالي هو فردريك يقوم من وسط الفقراء - « من تحدر دوني » كما وصفه الثائر ليحل محل الملك الفعلي ويحكم بدلا منه .

وسيكون من السهل بلا شك تضخيم الجزء الذي شغلته مثل هذه التوقعات في حركات المقاومة والثورة التي تشكل نقاطا علامة في التاريخ الألماني خلال الربع الأول من القرن السادس عشر ، وموقف الفلاحين ، بشكل خاص كان عادة واقعيًا بدرجة كافية ، وحتى عندما تطلع الفلاحون إلى ما وراء مظالمهم المباشرة وطالبوا باصلاح عام للبنية الاجتماعية والسياسية للامبراطورية كان: منهاجهم يميل إلى أن يكون محدودا وعمليا مقبولا ، ومع ذلك فإنه في سلسلة الثورات المعروفة باسم البندشوهة (التي سيقال عنها الكثير في فصل لاحق) كانت تخیلات مماثلة لتلك التي في كتاب مائه فصل تشغل دورا مـا ، وكتب ثائر الراين الأعلى في سنة ١٥١٠ يتنبأ بأن السنة الرؤوية هي ١٥١٥ ، وعندما انفجرت ثورة في المنطقة نفسها في عام ١٥١٣ لم يكن هدفها المعلن أقل من « مساعدة الصلاح والتخلص من المجدفين » وأخيرا استعادة الضريح المقدس ، وتدبر بعض الذين ساهموا في هذه الثورة حتى أمر اقناع أنفسهم بأن الامبراطور مكسيميليان كان موثما لقضيتهم مع انه انذاك كان مضطرا لابقاء تعاطفه سرا .

الفصل السابع

نخبة من المضحين بالذات كمخلصين

اصول حركة اللطامين

يبدو ان ممارسة جلد الذات ولطمها (ص ١٢٧) لم تكن معروفة في أوروبا حتى تم تبنيها من قبل الذسك في المجتمعات الرهبانية في كمالدولي وفونت أفيلانا في وقت مبكر من القرن الحادي عشر، وما أن اخترعت الصورة الجديدة من العمل التكفيرى حتى انتشرت بسرعة حتى انها لم تصبح فقط سمة طبيعية من حياة الرهبنة في كل النصرانية اللاتينية بل التقنية الأكثر شيوعا للتكفير ، الى حد أنه في الواقع إن المعنى الحرفي لاصطلاح « انضباط » كان محصورا في « يلطم » وما كان يمكن أن يعنى بالنسبة لهؤلاء الذين يمارسونه يظهر مشرقا في الوصف الذي خلفه راهب من القرن الرابع عشر حول تجربته الخاصة ، في ليلة شتاء قام هذا الرجل :

« بحبس نفسه في صومعته وتجرد من ثيابه كلها... واخذ بسوطه ذا الأشواك الحادة ، واخذ يضرب نفسه على الجسم والذراعين وعلى الساقين حتى اندفع الدم منه كما لو كان من رجل محجم ، وكانت احدى الشوكات في السوط معقوفة كالخطاف وكلما تعلقت بأى جزء من اللحم أمسكت به ومزقته ، وطارت الأطراف الى الحائط ثم وقف هناك وهو يدمى وحقق في نفسه ، لقد كان منظره بائسا حتى أنه نكره بطرق كثيرة بالمسيح المحبوب ، عندما ضرب بصورة مروعة ، ومن الشفاق على نفسه بدأ يبكي بمرارة ، ثم ركع عاريا ومغطى بالدم في الهواء الصقيعي ، وتضرع الى الرب أن يمحو خطاياهم من أمام عينيه اللطيفتين ».

لقد كان جلد الذات تعنينا مروعا أوقعه الناس في القرون الوسطى

على أنفسهم بأنفسهم بأمل استمالة الرب القاضي والمعاقب ليبعد عقابه وليغفر لهم ذنوبهم ويعفيهم من العقاب الأكبر الذي سينالهم في هذه الحياة وفي الآخرة ، وحتى خلف هذه الغفران المجرد أمل آخر أكثر نشوة ، وإذا أمكن لراهب اصولي أن يرى في جسده الدامي ضئيلة لجسد المسيح فليس من المدهش أن العلمانيين الذين غدوا من اللطامين ثم هربوا من الرقابة الكهنوتية شعروا بأنهم مكلفون بمهمة خلاصية (ص ١٢٨) لا تضمن فقط خلاصهم وحدهم بل البشرية كلها و مثلها مثل الفقراء قبلها ، رأت طوائف اللطامين المذشقة في تكفيرها تشبها جماعيا بالمسيح له قيمة أخروية فريدة .

وكان في المدن الإيطالية المزبحة أن ظهرت مواكب منظمة من اللطامين للمرة الأولى ، وانطلقت الحركة في ١٢٦٠ بوساطة ناسك من بيروغيا وانتشرت في اتجاه الجنوب إلى روما وفي اتجاه الشمال إلى مدن لومبارديا بسرعة حتى بنت للمعاصرين كوباء مفاجيء للندم ، وزحفت حشود من الناس من الشباب والصبية وسارت ليلا ونهارا، بالعادة بقيادة كهنة وتنقلت بأعلام وشموع مضاءة من مدينة لأخرى ، وكانوا كلما وصلوا إلى مدينة نظموا أنفسهم في مجموعات أمام الكنيسة وجلدوا أنفسهم لساعات بلا انقطاع ، وكان الزخم المؤثر الذي أحدثه هذا التكفير العلني على عموم السكان كبيرا ، فاعترف المجرمون وأعاد للصوم ما سلبوه ، وأعاد المرابون الفوائد على قروضهم ، وتم التراخي بين المتخاصمين وتم تناسي الحزازات حتى الطرفان المتحاربان اللذان كانا يقسمان إيطاليا ، الغولف أو مؤيدوا البابا والجيبيلين أو مؤيدوا الامبراطور ، فقدوا للحظة بعض عنادهما، واشتركت مدن بكاملها في الحركة ففي ريغيو شارك القاضي الرئيس والأسقف وكل النقابات ، ومع تحرك المواكب كان حجمها يتزايد باستمرار حتى أصبحت تشكل الوفا عدة ، ولكن كان إذا انضم إليها أحيانا أناس من كل الطبقات كان الفقراء هم الذين يستمرون حتى أنه في المراحل التالية للحركة كانوا يبقون وحدهم .

إن الظروف التي حدث فيها هذا الانفجار الأول لحشد اللطامين هامة ، وحتى بمعايير العصور الوسطى فقد كانت الظروف في إيطاليا في تلك اللحظة قاسية بصورة استثنائية ، ففي ١٢٥٨ كانت هناك مجاعة ، وفي ١٢٥٩ حدث انفجار خطير للطاعون ، وفوق كل ذلك كانت هناك الأعمال الحربية التي لم تتوقف بين الغولف والجيللين والتي أنزلت البلاد الى حالة من البؤس البالغ وعدم الأمن ، وكانت حالة مدن الغولف بشكل خاص شديدة التعاسة ، لأن قضيتهم عانت من ضربة عنيفة عذوها هزم الفلورنتين في مونتابرنتو مع مذابح مروعة على أيدي التوسكان ، وبدا أن ما نفردبن فردريك الثاني في طريقه الى فرض سيطرته على إيطاليا كلها ولم يكن للأشياء أن حركة اللطامين بدأت في مدينة غولفية ، وازدهرت أكثر ما يكون بين الغولفيين ، ومع ذلك أعطت كل هذه البلايا الاحساس بأنها ليست سوى مقدمة لكارثة شاملة ، ولاحظ أحد المؤرخين أنه خلال مواكب اللطامين كان الناس يتصرفون بخوف كما لو أن الرب كان على وشك أن يدمرهم جميعا بالزلازل وبالنار من السماء كعقاب لهم على ذنوبهم ، وكان هؤلاء التائبون يصيحون وهم في عالم بدوا فيه وكأنهم يرفرفون على حافة هاوية وهم يضربون أنفسهم و يلقون بأنفسهم على وجوههم : « أيتها العذراء المقدسة ارحمينا اسألي يسوع المسيح أن يعفوعنا » و الرحمة الرحمة السلام السلام ، وهم يدعون بلا انقطاع ، كما أخبرنا ، حتى بدا أن الحقول والجبال ترجع صدى صلواتهم وصممت الآلات الموسيقية وتلاشت أغاني الحب . ولكن الذي كان هؤلاء اللطامون يناضلون لانتزاعه من الرب كان أكثر من مجرد الراحة من المتاعب الراهنة ، فقد كانت تلك السنة سنة ١٢٦٠ ، أي السنة الرؤوية ، التي فيها طبقا للتنبؤات اليواكمية الزائفة كان العصر الثالث متوقع الوصول الى مرحلة التحقيق ، وبين المجاعة والوباء كانت اعداد وفيرة من الايطاليين تنظر بصبر نافذ بزوغ عصر روح القدس ، العصر الذي سيعيش فيه كل الناس في سلام ملتزمين بالفقر الطوعي ، مستغرقين في نعيم التأمل ، ومع مضي شهر وراء شهر أصبحت هذه التوقعات الالفية أكثر شدة حتى أخذت

صفة هستيرية يائسة نحو نهاية السنة ، و بدأ الناس يتعلقون بقشة ، و بحلول ايلول كانت كل معركة حتى معركة مونتا برتو يمكن ان تعطي اهمية اخروية ، و عندما مضت ستة اسابيع اخرى و بدأ تشرين الثاني ظهر اللطامون ، و يذكر المؤرخ سسالبين اوف سارما الذي كان هو نفسه يواكميا كيف كان الناس متلهفين لأن يروا في هذه المواقب الحزينة بداية الفناء الكبير، و في ايطاليا ماتت حركة الجلد الجماهيرية بسرعة بعد التحرر من الوهم ، ولكن في ١٢٦١ - ١٢٦٢ عبرت الالب وعانت للظهور في مدن جنوب المانيا والراين ، و بدأ أن الزعماء كانوا ما يزالون ايطاليين ، ولكن بينما كانوا يمرون عبر المدن الالمانية اندفع السكان بالملئات ليشكلوا مواكب جديدة ، وبلا شك كانت الحركة تملك تنظيما بالفعل في ايطاليا ، ولكن عند هذه النقطة بدأ المؤرخون يلاحظون وجود واحدة ، وكان للطامين الالمان طقوس و اغان ، وقد صمموا حتى لباسا موحدا ، وعلاوة على ذلك بدأ أن الزعماء في حالة استحواد على رسالة سماوية كتلك التي حملها مرة بطرس الناسك ، ومرة أخرى منذ عدة سنوات مضت - من قبل استاذ هنغاريا ، وفي هذه المناسبة بقي النص محفوظا ، وتذكر الرسالة أن لوحا من الرخام يشع بضوء خارق للطبيعة قد هبط حديثا فوق مذبح كنيسة الضريح المقدس في القدس ، في حضور جمع من المؤمنين ، وظهر ملاك إلى جانبه وتلا الرسالة التي املاها الرب بنفسه عليه ، وكانت رسالة مفعمة بالمعاني الأخروية ، وتعج بعبارات مأخوذة من القطعة الشهيرة من سفر الرؤيا المنسوبة للمسيح ، وتحدث عن البؤس والكرب الذي سيقدم على المجيء الثاني ، لأن الرب كان غاضبا من البشر بسبب غرورهم وتفاهلهم وتجديفهم وفسقهم وإهمالهم لصيام السبت والجمعة (ص ١٣٠) ولتعاملهم بالربا ، وفي الحقيقة من أجل كل هذه الآثام التي كان من الشائع اعتبارها بمعنى خاص خطايا دافز ، وقد عاقب الجنس البشري بالفعل بإرسال الهزات الأرضية والنار ، والجفاف ، والطوفان والمجاعة والطاعون ، والحروب والغزوات التي خرب فيها المسلمون و الوثنيون الآخرون أراضي النصراري ، وفي النهاية بسبب غضبه من

العناد الذي تعلق به الناس بطرقهم الشريرة قرر أن يقتل كل شيء حي على الأرض ، ولكن العذراء والملائكة خروا عند قدميه وتوسلوا إليه أن يمنح الجنس البشري . فرصة أخيرة ، وتأثر الرب بتلك التوسلات ووعده أنه إذا أصلح الناس الآن طريقهم وتخلوا عن ممارسة الربا والزنا والتجديف ، فإن الأرض ستزدهر ، وستعطي ثمارا وفيرة ، وعند هذه الأخبار بدأ المؤمنون في القدس البحث عن بعض الوسائل لشفاء الجنس البشري من نزعاته المهلكة نحو الخطيئة ، وفي النهاية ظهر الملاك مرة أخرى ليأمرهم بمتابعة موكب لطم مدة ٣٣٥ يوما تذكيرا بعدد السنين التي طبقا لحساب تقليدي أمضاها المسيح على الأرض ، وهكذا - اختتمت الرسالة - جاءت الحركة : وقد أطلقها في المقام الأول ملك صقلية (ويتساءل الانسان : هل هذا فردريك الثاني ، كمخلص في الأيام الأخيرة ؟) : لقد بلغ الحج الكبير المانيا الآن ، وأي كاهن يهمل في دينونه أن ينقل الرسالة الالهية لجموع المصلين التابعين له سيكون ملعونا إلى الأبد بشكل مؤكد .

ولا يمكن للمرء إلا أن يتذكر تلك الرسالة السماوية الأخرى التي بواسطتها بعد قرنين ونصف القرن كان على ثائر الراين الأعلى أن يحاول أن يستحضر أخوة الصليب الأصفر المعادية للاكليروس ، وفي حين كان فيه اللطامون الايطاليون دائما محكومين بحزم من قبل الاكليروس ، كان اللطامون الالمان قد انقلبوا في الواقع بسرعة ضد الكنيسة ، وكان الالمان كالايطاليين عارفين بالنبوءات اليواكمية الزائفة وتوقعوا القدر نفسه بالضبط من السنة الرؤوية ١٢٦٠ ، ولكنهم مالوا لأن يكونوا أكثر عنفا تجاه الاكليروس وأكثر عنادا وتصلبا بكثير في رفضهم لروما ، ولم تمض سوى سنوات قليلة منذ أعلن الأخ الألفي السوابياني أرنولد أنه هو و أتباعه كانوا الجماعة المقدسة التي ستتتولي على السلطة كلها من كنيسة المسيح الدجال في ١٢٦٠ .

وإذا مات فردريك الثاني في تلك الفترة الفاصلة ، وبدأت فترة خلو

العرش فإن هذا متن فقط الشوق بين جموع الألمان إلى مملكة الغية للقدسيين ، وانتهت الحركة بأن أصبحت احتكارا للفقراء ، للنساجين ، و الاسكافيين والمشتغلين بالمعادن وامثالهم ، وما ان أصبحت كذلك حتى تحولت إلى مؤامرة ضد الاكليروس ، وبدأ اللطامون بالادعاء أنهم قادرون على تحقيق الخلاص بجدارتهم وبدون مساعدة الكنيسة (ص ١٣١) وأن مجرد عملية الاشتراك في أحد مواكبهم تحل المرء من كل ذنوبه ، وسرعان ما انهمك رؤساء الأساقفة والأساقفة في عمليات حرمان وطرد هؤلاء التسانيين الخطرين مع مساعدة من أمراء دنيويين مثل دوق بافاريا في عمليات القمع .

وفي المانيا وجنوب اوروبا على السواء استمرت جماعات اللطامين في الوجود على مدى قرنين من الزمان وأكثر بعد ظهورها الأول ، ولكن نشاطهم ومنزلتهم في المنطقتين اختلف بقدر كبير ، وفي إيطاليا وجنوب فرنسا ازدهرت جماعات اللطامين علنا في كل مدينة هامة ، وكانوا بشكل عام اصوليين متشددين في آرائهم الدينية ، وتمتعوا بالاعتراف من كل من السلطات المدنية والكهنوتية ، وفي المانيا من جانب آخر كانت مثل هذه الجماعات موضع شك دائما في ميولها الانشقاقية ، وكثيرا في ميولها الثورية ، وليس بلا سبب جيد ، واستمرت الحركة التي كانت مكموعة في ١٢٦٢ في الوجود سرا ، وفي ١٢٩٦ عندما كانت المدن الواقعة على الراين تعاني من أسوأ مجاعة منذ ثمانين عاما ، ظهر هناك فجأة لطامون يرتدون لباسا موحدا ويذشدون التراتيل ، عندما زحفت أكبر حركات اللطامين في كل الأزمنة خلال المانيا كلها في ١٣٤٨ - ١٣٤٩ ، تحولت أيضا لتختص بالطقوس والأغاني ، وحتى الرسالة السماوية نفسها نادرا ما عدلت أصلا ، مما يبدو أنه برهان على أن بعضا - على الأقل - من قادتها قد جاءوا من حركة سرية ، واستطاعوا أن يستمدوا منها بعض التقاليد .

وقد عجل الموت الأسود بانفجار ١٣٤٨ - ١٣٤٩ ويبدو أن وباء

الطاعون الدملي هذا قد نشأ في الهند وأنه انتقل برا إلى البحر الأسود ، ومن هناك عن طريق السفن إلى البحر المتوسط ، وفي أوائل ١٣٤٨ كان متفشيا في موانئ إيطاليا وجنوب فرنسا ، ومن شواطئ غرب أوروبا انتقل ببطء على طول طرق التجارة حتى بلغ كل البلاد باستثناء بولونيا التي أقامت حجرا صحيا على حدودها ، وبوهيميا التي حمتها الجبال ، وفي كل منطقة استمر الوباء من أربعة إلى ستة أشهر وتفشى بدرجة كبيرة في المدن المزحمة متغلّبا على كل الجهود لكبح جماحه ، وترأست الجثث بلا دفن في ساحات الكنائس ، ويبدو مؤكدا أنه باصطلاحات معدلات الوفيات كان هذا الوباء بلا منازع أكبر كارثة حلت بغرب أوروبا في السنوات الالف الأخيرة ، وكان أكبر بكثير مما نجم عن الحربين العالميتين معا في القرن الحالي ، وتقدير السلطات المسؤولة حديثا أنه في ١٣٤٨ - ١٣٤٩ هلك نحو ثلث السكان .

وقد فسر الوباء وفق الطراز الطبيعي للعصور الوسطى على أنه عقاب إلهي بسبب خطايا وانتهاكات العالم الأثم ، وكانت مواكب اللطامين (ص ١٣٢) من بعض الجوانب محاولة لصرف العقاب ، وأضيفت فقرة جديدة إلى الرسالة السماوية لتأكيد هذه النقطة ، وكانت الاشاعة وهاجس الوباء وليست معاناته هي التي أوجدت المواكب ، وقد اعتاد الناس على غيابها فترة طويلة قبل أن يحل الوباء نفسه ، ومن هنغاريا ، حيث يبدو أنها بدأت في أواخر ١٣٤٨ انتشرت الحركة نحو الغرب لتزدهر فوق كل شيء في مدن وسط وجنوب ألمانيا وأخيرا في مدن وادي الراين ، حيث شعت من جانب إلى وستفاليا ومن الآخر إلى برابانت وهنوت وفلاندرز وفرنسا حتى قمعها الملك ، ومن البلاد المنخفضة انتقلت فرقة في سفينة إلى لندن حيث قامت بعرض أمام كاتدرائية القديس بولص ، ولكن في انكلترا لم تجد الحركة أتباعا .

وبأخذ الطريقة التي عملت بها الحركة في الاعتبار نجدها قد انتشرت بسرعة ، وفي أذار مثلا وصلت إلى بوهيميا ، وفي نيسان

إلى ماغديبرغ ولوبك وفي أيار إلى ووزبرغ و أوغسبرغ وفي حزيران إلى ستراسبورغ وكوندستادس وفي تموز إلى فلاندرز ، ومع ذلك إنها لم تتحرك في زحف ثابت ، وكانت التيارات الرئيسية مليئة بتيارات صغيرة وتيارات متقاطعة ودوامات ، وتقدم اللطامون في فرق متفاوتة الحجم بين خمسين إلى خمسمائة أو أكثر ، وفي ستراسبورغ كانت فرقة جديدة تصل كل أسبوع على مدى نصف سنة ، ويقال إن نحو من ألف من البورجوازيين قد انضموا إليهم ، ورحلوا بعضهم إلى أعلى النهر ، وبعضهم الآخر إلى أدناه ، وكانت فرقة جديدة تصل إلى تورناي كل بضعة أيام من منتصف آب حتى بداية تشرين الأول ، وفي الأسبوعين الأولين من تلك الفترة كانت الفرق تصل إلى هناك من بروغ ، وغنت ، وسلونير ، ودوردخت ولييج ثم انضمت تورناي نفسها وأرسلت فرقة في اتجاه سواسون ، وكفي نفهم الحركة ككل يجب أن يتصور المرء عددا من المناطق تمر واحدة بعد الأخرى في حالة من الهياج الانفجالي الذي يبقى بكامل قوته نحو ثلاثة شهور ثم يخمد تدريجيا، وفي الشرق حيث بدأت الحركة ، انتهت بحلول منتصف السنة ، وفي وسط ألمانيا بدأت تتضاءل بسرعة بعد ذلك ، وفي البلاد المنخفضة وشمال فرنسا استمرت حتى أواخر الخريف ، ولا بد أن عدد الناس الذين شاركوا في مرحلة أو أخرى كان كبيرا ، ويصعب الحصول على الأرقام ، ولكن يروى بشكل يمكن الاعتماد عليه أن ديرا واحدا في البلاد المنخفضة كان قد أصبح مركزا للحج للطاميين كان عليه أن يقدم الطعام لنحو ٢٥٠٠ في نصف سنة وأن اللطاميين الذين كانوا قد وصلوا إلى تورناي في شهرين ونصف الشهر بلغوا ٥٣٠٠ . ويقال أيضا - ربما مع شيء من المبالغة - إنه عندما رفضت أرفورت أن تفتح أبوابها للطاميين عسكر نحو ٣٠٠٠ خارج الأسوار .

والذي جعل من هذه الحشود من اللطاميين شيئا أكثر من الوباء ، شيئا ربما يمكن تسميته (ص ١٣٣) هنا حركة ، كان الطريقة التي نظمت بها ، وباستثناء ما كان عليه الحال في المرحلة الأخيرة في الأراضي المنخفضة ، كانت هذه المنظمة موحدة المظهر على نحو

فريد ، وكان للطاميين اسم جماعي ، وكانوا يدعون أنفسهم حملة الصليب أو الأخوة اللطاميين - أو مثل صليبي ١٣٠٩ - أخوة الصليب ، ومثل أسلافهم في ١٢٦٢ - ومن هذه الناحية مثل الصليبيين - كانوا يرتدون لباسا موحدًا ، وكان في هذه الحالة ثوبًا أبيض مع صليب أحمر من الأمام ومن الخلف مع قبعة أو قلنسوة مميزة بالشكل نفسه ، وكان يقود كل فرقة من اللطاميين قائد كان في الغالب ، من العلمانيين ، وكان هذا المعلم أو الأب ، كما كان يسمى ، يستمع إلى اعترافات الأعضاء و - كما لاحظ الاكليروس بفزع - يفرض الكفارات ويمنح الغفران ، سواء أثناء الجلد العلني أو في الخفاء ، وكان على كل عضو أن يقسم على الطاعة المطلقة لمعلمه طيلة فترة الموكب ، وكانت هذه الفترة ثابتة : وبإستثناء بعض المواكب المحلية القصيرة في البلاد المنخفضة التي كانت تنظمها الكنيسة ، كانت دائما ٣٣٥ يوما صوفيا وخلال تلك الفترة كان اللطامون يخضعون لنظام قاس ، إذ لم يسمح لهم ، بالاستحمام أو الحلاقة أو تغيير الملابس أو النوم في فراش ناعم ، وإذا قدمت لهم الضيافة يمكنهم فقط غسل أيديهم عندما يركعون على الأرض كرمز للتواضع ، ولم يسمح لهم بالتحدث مع بعضهم بدون إذن من المعلم ، وفوق كل شيء كانوا ممنوعين من أي تعامل مع النساء ، وعليهم أن يتجنبوا زوجاتهم ، وفي المنازل التي يسكنونها لم يسمح بخدمة النساء لهم على المائدة . وإذا نطق اللاطم بكلمة واحدة لامرأة كان عليه أن يركع أمام معلمه ، الذي يضربه وهو يقول له : « انهض بحق شرف الشهادة الطاهرة ، ومن الآن فصاعدا راقب نفسك ضد الخطيئة »!

و اعتاد اللطامون لدى وصولهم إلى أي مدينة أن يأخذوا طريقهم إلى الكنيسة ويشكلوا حلقة أمامها ، ويخلعوا ثيابهم وأحذيتهم ويلبسوا منزرا قصيرا يمتد من الخصرة إلى القدمين ، ثم يبدأون بأداء طقس كان على الرغم من بعض الاختلافات المحلية قياسيا بشكل ملحوظ حيث يسير التائبون في دائرة ويلقون بأنفسهم واحدا بعد الآخر على وجوههم ، ويرقدون بلا حراك وأنزعتهم ممدودة على

شكل صليب ، ويخطو النين في الخلف فوق الأجساد المنبطحة ، وهم يضربونها بلطف بأسواطهم وهم يمرون ، ويرقد الرجال من نوي الذنوب الكبيرة التي تتطلب التكفير والمغفرة في اوضاع ترمز الى انتهاكاتهم ، وفوق اجساد هؤلاء يخطو المعلم نفسه ، وهو يضربهم بسوطه وهو يكرر صيغته للغفران ، « انهض بحق شرف الشهادة الطاهرة » .

وعندما ينبطح اخر الرجال يقف الجميع على اقدامهم ويبدأ الجلد ، فيضرب الرجال انفسهم بايقاع بسوط جلدي مسلح باشواك حديدية وهم ينشدون التراتيل في تلك الاثناء احتفالا بالام المسيح ومجد العذراء ، وكان ثلاثة رجال (ص ١٣٤) يقفون في مركز الدائرة يقوبون الغناء وفي مقاطع معينة ثلاث مرات في كل ترتيلة ، يرتمي الجميع ارضا كما لو كانوا قد اصابوا بصاعقة وينبطحون بانزع ممدودة وهم ينتحبون ويصلون ، وكان المعلم يسير بينهم ويأمرهم بالابتهاال الى الرب ليرحم كل الخاطئين وبعد برهة يقف الرجال ويرفعون ايديهم نحو السماء وينشدون ثم يعاوبون جلد انفسهم ، واذا حدث مصادفة ان دخلت امرأة او كاهن الدائرة يصبح اللطم كله غير صالح ويجب ان يعاد من البداية ، وفي كل يوم تجري عمليتا لطم كاملتين أمام الناس ، وكل مساء تجري ثالثة في الخفاء في غرفة النوم ، وكان اللطامون يقومون بعملهم باجتهاد حتى انه كثيرا ما تنغرس الاشواك في اللحم وتحتاج لانتزاعها ، وكانت دماؤهم تتناثر على الجدران وتتحول أجسادهم الى كتل من اللحم الأزرق .

وكانت جماهير السكان تنظر بتقدير إيجابي الى اللطامين ، وحيثما ذهب التائبون كانت تتدفق عليهم الحشود للمشاهدة والاستماع الى الطقوس المقدسة والضرب المخيف ، والتراتيل - ربما المرات الوحيدة التي سمعت حتى الآن في لغة قابلة للفهم من قبل الجماهير - وعند الاوج كانت تلاوة الرسالة السماوية تحدث تأثيرا غامرا ، حتى ان كل المستمعين كان

يغمرهم النحيب و التأوه ، ولم تكن مصداقية الرسالة موضع تساؤل ، وكان ينظر الى اللطامين - كما كانوا يرون في انفسهم - لا كمجرد تائبين يكفرون عن خطاياهم ، بل كشهداء يأخذون على عاتقهم خطايا العالم وبذلك يتجنبون الوباء ، وإبادة الجنس البشري في الواقع ، وعندما كان موكب اللطامين يقترب من مدينة من المدن كانت تقرر النواقيس ، وعندما ينتهي اللطم كان السكان يهرعون لدعوة المشتركين الى منازلهم ، وكان الناس يسرون بالاسهام في تكاليف الشموع والأعلام وحتى السلطات المدنية كانت تنفق بحرية من الأموال العامة .

إنها قصة الرعاة ، وكما في كل الاوقات منذ بدات الحضارة في الانتعاش والثروة المادية في الازدياد ، لم تكن الجماهير المدنية راضية عن الكهنة الذين - بأي عدالة - لم ترفيهم سوى الدنيوية وعينات الانتقادات التي كان منتشرة في تلك الايام من منتصف القرن الرابع عشر ، وحفظت في تعابير الكهنة انفسهم ، يقول احدهم : « لقد تغلغل بيع وشراء المناصب الكهنوتية بعمق كبير وترسخ ، حتى أن رجال الاكليروس المدنيين والنظاميين سواء من المراتب العليا او الوسطى او الدنيا ، كانوا يبيعون ويشتررون الوظائف الكهنوتية بلا خجل ، (ص ١٣٥) وحتى علنا دون تأنيب من أحد ، ناهيك عن العقاب ، وبدا كما لو أن الرب بدلا من طرد البائعين والمشتريين من المعبد ، قد وضعهم بالحري ، داخله ، كما لو أن بيع المناصب الكهنوتية يجب أن لا يعتبر هرطقة بل كنسسيا وكاثوليكية ومقبدا ، وكانت الأوقاف الكنسية أو بيوت الكهنة ومناصبهم ومناصب رعاة الأبرشيات وحتى الأبرشيات والكنائس الأبرشية و المذابح تباع لقاء المال أو تستبدل بالنساء والعشيقات ، أو يراهن عليها وتخضع للربح والخسارة في لعبة نرد . وكانت مرتبة ومهنة كل فرد تعتمد فقط على المال والنفوذ أو اعتبارات الربح الأخرى ، وكانت أديرة الراهبات والرهبان ورعايتها ، والوصاية عليها وإدارة المدارس وحتى المحاضرات تباع من قبل الأساقفة أو مجلس الكرادلة التابع للبابوية الى رجال من

عديمي الكفاءة . خام ، جهلة صغار السن وبلا خبرة ، تباع بكل ما يمكنهم تحصيله سواء من السرقة أو الوسائل الأخرى ، أو ربما يغتصبونه بأي طريقة أخرى ، ومن هنا ليس من السهل الآن أن نجد بين شخصيات الكهنوت المدني والنظامي من يمكن احترامه مع شيوع هذا واعتماده بشكل عام ، أنظر الى رؤساء أديرة الرهبان وأديرة الراهبات وأديرة الفرنسيسكان ورؤساء الكنائس والكهنة والمعلمين المحاضرين وتنهد! أنظر الى حياتهم ومثلهم وسلوكهم وتعاليمهم والأوضاع الخطرة لهؤلاء في مهامهم وارتجف! اشفق علينا أيها الرب ، يا أبا الرحمة ، إننا أثمنا تجاهك »

وصاح كاهن آخر : « كم أصبحت حالة الكنيسة مزرية ! إن رعاية الأبرشيات يطعمون أنفسهم بدلا من قطعانهم ، والقطعان التي يجزونها ، أو أنهم بالأحرى يسلبونها ، إنهم لا يتصرفون كرعاة بل كذئاب ! لقد هجرت المحاسن كلها كنيسة الرب ، فلا بقعة صحيحة فيها من التاج الى النعل ! »

والمدى الدقيق الذي يمكن بلوغه في تسويغ هذه الشكاوى غير ذي موضوع وما هو مؤكد أن العامة لم يكن باستطاعتهم بسهولة أن يجدوا بين الكهنة ما كانوا في أمس الحاجة اليه ، لقد كانوا محتاجين الى رجال من ذوي الطهارة الدينية ، ممن يضمن زهدهم بوضوح قدراتهم في صنع المعجزات وبدا أن اللطامين من جانب آخر هم هؤلاء الأطهار ، وقد ادعوا أنفسهم أنهم خلال جلدتهم لم يكونوا فقط متحررين من كل خطيئة ومطمئنين من السماء بل كانوا مدعمين لطرد الشياطين ، وشفاء العلولين وحتى إحياء الموتى ، وكان هناك لطامون يدعون أنهم يأكلون ويشربون مع المسيح ويتحدثون الى العذراء ، وادعى واحد على الأقل بأنه بعث من الموت ، وكانت كل هذه الادعاءات تتقبل بلهفة من قبل الأهالي ، ولم يحضر الناس مرضاهم فقط ليتلقوا الشفاء من هؤلاء الرجال المقدسين ، بل كانوا يغمسون الثياب في الدم السائل منهم ويحفظونها كأثار مقدسة وكان الرجال والنساء على السواء يتوسلون كي يسمح لهم بضغط هذه

الملابس على عيونهم ، وفي إحدى المناسبات حمل طفل ميت حول الدائرة أثناء عملية الجلد على أمل بعثه من الموت ، وكان أينما ظهر اللطامون في المانيا كانت العامة من الناس ولا سيما في مراكز الصناعة والتجارة تنظر اليهم على أنهم رجال الرب وكانوا في الوقت نفسه يلعنون الاكليروس وقدم هذا للطامين الفرصة التي كان العديد منهم ينتظرها (ص ١٣٦) .

لطامون ثوريون

وحدث فقط في أماكن محدودة من الأراضي المنخفضة أن تمكن الاكليروس من السيطرة بشكل فعال على حركة اللطامين في عام ١٣٤٩ ، وانتهت هذه الحركة في أجزاء أخرى من البلاد المنخفضة وفي كل المانيا الى حركة مقاتلة متعطشة للدماء تسعى وراء الالفية .

وكانت تلك اللحظة الأكثر مواءمة لمثل هذا التطور ، لأن التوقعات الاخرية كانت منتشرة على نطاق أكثر اتساعا وشدة ، ولم يكن مصادفة في تلك السنوات ، أن أكثر المسرحيات الألمانية المتعلقة بالمسيح الدجال شهرة ، كانت قد صنعت وعرضت ، وكان الناس في ١٣٤٨ بالفعل يفسرون الهزات الأرضية في كارنثيا وإيطاليا على أنها المحن المسماحية التي تعلن عن اقتراب الأيام الأخيرة ، وحتى إذا لم يخبر المرء بذلك بوضوح ، فإنه كان يفترض بأن الكارثة المروعة الفريدة للموت الأسود يمكن أن تفسر في المعنى نفسه ، وفي الحقيقة إن معاناة عدم الأمن الشامل ، والارتباك والقلق كان له الأثر - كما كان كثيرا جدا - على زيادة الاشارة الاخرية بين الجماهير ، الى وتيرة الحمى ، وكانت مواكب اللطامين تظهر في الدراما المتعلقة بانتهاء العالم وتحوله في الأيام الأخيرة التي كانت تتكشف الآن عن هولها وقوتها : « لقد حكم الوباء عامة الناس وقضى على العديد منهم واهتزت الأرض وأحرق رجال من اليهود » .

كان عدد كبير وغريب من الرجال نصف العراة يضربون أنفسهم، وبالطبع كمننت وراء هذه المحن الالفية ، وكان العديد من الناس يعيشون في توقعات مجيء المسيح المحارب ، كما حدث فيما بعد في فتنة شوار الراين الأعلى ، وبالسبب في ١٣٤٨ يذكر جون أوف ونترثر كيف كان الناس بشكل عام وبلهفة يتوقعون بعث الامبراطور فردريك الذي سيذيب الكهنة ويجبر الأغنياء على الزواج من الفقراء ، وفي تلك السنة أيضا كان يفترض أن أحد « المنجمين الكبار » قد تنبأ ليس فقط بوباء الطاعون بل أيضا بمجيء امبراطور سيشتت ويحاسب البسابة وكرادلتسه ويطيح بملك فرنسا ، ويمد سلطانه ويثبتته فوق جميع أنحاء البلاد .

ومن المؤكد أن عددا كبيرا من اللطامين أنفسهم عاشوا في عالم من خيالات الالفية ، وروى مؤرخ معاصر أن مواكب ١٣٤٩ التي كان كل منها يدوم ٣٣.٥ يوما كانت تعتبر مجرد بداية ، وكانت الحركة ككل تعتزم الاستمرار ٣٣.٥ سنة بانقضائها (ص ١٣٧) تكون النصرانية قد انقذت ، وكشف تحري معتقدات اللطامين في برسلاو أيضا انشغالا بالالفية ، وكان التائبون هناك يرون كيف أن مراتب الرهبنة والأخوانيات الرهبانية الموجودة ستتعرض لمحن عظيمة حتى يتم مرور سبع عشرة سنة (نصف مدة التحول الكلية !) وعندها سيتم استبدالها بمراتب رهبانية جديدة تبقى حتى النهاية ، وهذه بالطبع نبوءة موجودة في التقاليد اليواكمية ، وعند هذه النقطة مفيد التذكير بعودة ظهور الرسالة السماوية التي سلمت هي نفسها منذ ١٢٦٠ ، السنة الرؤوية للنبوءة اليواكمية . ولم يكن للأشياء أن مثل هذه الوثيقة قد أصبحت بياناً لحركة اللطامين لأنه من المؤكد أنه عندما كان اللطامون يتحدثون عن حركة رهبانية جديدة ذات قدسية فريدة ، إنما كانوا يشيرون الى أنفسهم فقط . لقد رأى هؤلاء الناس حقا في أنفسهم أناسا مقدسين وجيوشا من القديسين ، أنهم لم يسموا أنفسهم ببساطة حملة الصليب وأخوه الصليب فخلال ايقاعهم العذاب بأنفسهم كانوا يتغنون بالأم المسيح ، بل كثيرا مامضوا الى أبعد من هذا بكثير مدعين أن المسيح

بنفسه قد أراهم جراحه الدامية ، وأمرهم أن يقيموا بضرب أنفسهم ، وكان بعضهم حتى يقول صراحة ، إن أي سفك دماء لا يمكن أن يقارن بسفك دمائهم سوى ما جرى عند صليب المسيح ، وأن دمهم قد اختلط بدم المسيح . وأن كليهما كان له القوة المخلصة نفسها .

وكما يمكن أن يتوقع ارتبط تطور هذه التخييلات بتبدل في التركيب الاجتماعي لمواكب اللطامين ، فلقد كانت الحركة دائماً مؤلفة في أساسها من الفلاحين والحرفيين ، ولكن حيث أن النبلاء والبرجوازيين الأغنياء شاركوا فيها أيضاً في البداية ، وهم بخروجهم منها تغير طابعها بفعل جمهور المجندين الجدد من حواشي المجتمع من المتشردين والفلسين والخارجين على القانون والمجرمين من كل الأنواع ، وفي الوقت نفسه انتقلت الزعامة إلى أيدي عدد من المتذبذبين الذين كانوا إلى حد كبير يتألفون من الكهان المنشقين والمرتدين ، وعندما قرر البابا في النهاية أن يصدر بياناً ضد اللطامين جعل من الواضح إنه يعتبر الغالبية اناساً بسطاء ضلوا من قبل المهرطقين الذين ، كانوا هم أنفسهم فقط يعرفون جيداً ما يفعلون ، وأضاف أن المهرطقين يضمون أعداداً من الرهبان والأخوة الرهبانيين وأن هؤلاء يجب القبض عليهم حتماً ، وعبر مؤرخ من البلاد المنخفضة أيضاً عن هذه الفكرة ، بأن الحركة قد نظمت بهدف القضاء على الكليروس والكنيسة ، من قبل رهبان مرتدين في المانيا ، وبعد اختفاء الحركة عن الأنظار بثلاث سنوات ، كان رئيس اساقفة كولون ما يزال يهدد بالحرمان الشمامسة والكهنة الأدنى ، الذين شاركوا فيها ، ما لم يقدموا شهوداً يقسمون على براءتهم (ص ١٢٨) وظهر الذي وقف وراء هذه الاتهامات في أحداث برسلاو ، وهي مدينة جاهر اللطامون فيها علناً بمعتقداتهم اليواكمية ، ومن المعروف أن الزعيم هناك كان شماساً حرض أتباعه على مهاجمة الكليروس وانتهى بحرقه كمهرطق .

ومع تحول اللطامين إلى حركة مساندية جماهيرية أصبح

سلوكها شبيها بسلوك اسلافها في الحركة الصليبية الشعبية ، و انتهى اللطامون الألمان بشكل خاص بأن أصبحوا اعداء متصليبين للكنيسة ولم يدينوا الاكليروس فقط بل أنكروا تماما ادعاء الاكليروس سلطة سامية غير طبيعية ، وأنكروا ان يكون للقربان المقدس أي معنى ، وعندما قدم القربان للحشود رفضوا إظهار أي احترام له ، لقد قاموا بتطبيق مقاطعة الصلوات والخدمات في الكنيسة ، قائلين بأن احتفالاتهم وتراثليلهم وحدها هي التي لها قيمة ، لقد وضعوا أنفسهم فوق البابا و الاكليروس على أساس انه في الوقت الذي يمكن فيه للاكليروس ان يرجعوا فقط الى الانجيل والآثار كمصدر سلطتهم ، تعلموا هم أنفسهم مباشرة من روح القدس التي أرسلتهم عبر العالم ، وقد رفض اللطامون مطلقا سماع النقد من أي كاهن ، بل على العكس - تماما كاستاذ هنغاريا - أعلنوا ان أي كاهن يعارضهم يجب سحبه من على منبر وعظه وحرقه على الخازوق ، وعندما غامر اثنان من الدومينيكيان بالجدال مع اللطامين رجما فقتل أحدهما ونجا الآخر بالهرب ، وحدثت أحداث مماثلة في أماكن أخرى ، وفي بعض الأحيان كان اللطامون يحدثون الناس على رجس الاكليروس بالحجارة ، وكل من يحاول تهدة ثأرتهم ضد الكنيسة ، بما في ذلك أعضاء جماعتهم ، كان يفعل ذلك مخاطرا بنفسه ، وشكا البابا من ان هؤلاء التائبين كانوا كلما وجدوا الفرصة انتهزوها فكانوا يستولون على الممتلكات الكهنوتية لصالح أخوتهم ، وقال مؤرخ فرنسي: كانت حركة اللطامين ترمي الى تدمير الكنيسة تماما ، والاستيلاء على ثرواتها ، وقتل كل الاكليروس ، وليس هناك من دليل على ان أيا منهما كان يبالغ.

وكالمعتاد عانى اليهود الى جانب الكهنة وبدرجة أكبر بكثير ، وفي المذبحة الكبرى ليهود أوربا التي رافقت الموت الأسود - وهي الأكبر قبل القرن الحالي - شغل اللطامون دورا هاما ونفذت عمليات القتل الأولى تلقائيا من قبل جماهير كانت قانعة بأن اليهود قد سببوا الوباء بتسميم الآبار ، وانتهت بحلول آذار ١٣٤٩ ربما

اتباعهم ، دون مظهر الورع ، وانهم يطلقون ايديهم في اعمال قاسية غير تقية ، و يسفكون دماء اليهود ، الذين تقبلهم التقوى المسيحية وتدعمهم ، ، ومن شبه المؤكد انه في الوقت الذي انهى فيه اللطامون عملهم الذي اثاره هلع ١٣٤٨ ، كان هناك بقية ضئيلة جدا من اليهود في المانيا والبلاد المنخفضة ، وقد اكملت مذابح ١٣٤٨ - ١٣٤٩ تدهور وضع اليهود الذي بدأ في ١٠٩٦ ، وخلال بقية العصور الوسطى بقيت الطوائف اليهودية في المانيا صغيرة وفقيرة ، ومدانة بعزل الحي اليهودي عن المجتمع .

هل كان اللطامون يعتزمون ايضا القضاء على ذلك العدو التقليدي ، ذلك الشخص في دايفز ؟ هل كانوا يعتزمون مثل الجماهير الاخرى التي كانت تستلهم الايمان بالاخرويات ، القضاء على الاغنياء واصحاب المزايا ؟ لقد اتهمهم البسابة بسلب وقتل العلمانيين مثلما قتلوا الكهنة واليهود ، في حين ان احد المؤرخين يخصص بأن اصحاب الثراء فقط الذين (ص ١٤٠) هوجموا ، وبالتأكيد قدر لهذه الجموع ان تصبح في النهاية موضوع خشية « العظيم » مثل ماكان الرعاية .

ففي فرنسا حظر فيليب الخامس اللطم العلني تحت طائلة الموت ، وبذلك أصبح قادرا على منع الحركة من التوغل لاعمق من بيكاردي ، وفي المانيا اغلقت بعض المدن مثل ارفورت ابوابها في وجه جموع اللطامين ، في حين ان اخرى مثل اخن ونورمبرغ توعت بالموت اي لطام يوجد ضمن اسوارها ، وماتخوفت منه هذه السلطات المدنية يظهر بوضوح كاف من قصة اللطم الصغرى التي صاحبت تفجيرا جديدا للطاعون في ١٤٠٠ ، ففي تلك السنة سجن اللطامون في فيزيه على الماس ، ولقوا مقاومة من مدينة تونغرين ، وتم قمعهم في غنت من قبل كونت فلاندرز ، وعندما اقتربت فرقة من اللطامين من ماستريخت حاول الاثرياء من البرجوازيين اقفال البوابات في وجهها ، ولكن البروليتاريا من قصاري القماشين هبوا وقضوا على الحكام ومؤيديهم ، وسمحوا للتائبين ، ثم بعد ان تقووا بوجود

هؤلاء الرجال المقدسين ، أقفلوا البوابات في وجهه الحاكم المطلق
للمدينة ، اسقف ليبيج .

وبحلول النصف الثاني من سنة ١٣٤٩ أصبحت حركة اللطامين
قوة بالفوضوية نفسها للثورتين الكبيرتين للرعاة ، وحركت ضد
نفسها ائتلاف القوى المدنية والاكليروسية نفسها واتجه امراء
واساقفة المناطق التي ازعجها اللطامون الى السوربون طلبا
للنصيحة ، واحالت السوربون الامر الى البابا في افينيون غير انها
ارسلت اليه ايضا احد دكاترتها ، الراهب الفلمنكي جين دي فاييت ،
الذي درس الحركة في وطنه ، وعندما بلغ الوباء جنوب فرنسا للمرة
الاولى ، في ايار من السنة السالفة اقام كليمنت السادس حفلة لطم
عامة اشتركت فيها اعداد كبيرة من الجندسين ، وفيما بعد ادرك خطر
هذه الحفلات ، وهكذا قوبلت احدى فرق اللطامين التي كانت قد
وصلت الى افينيون من بازل بالتعذيب ، واثار الان تقرير فاييت
استجابة فورية ، ففي تشرين اول ١٣٤٩ ، اصدر البابا مرسوما
ضد اللطامين ، وبعد تلخيص اوهامهم وغلوهم المذهبي واسماءاتهم
تجاه الاكليروس واليهود اشار المرسوم الى ان هؤلاء الناس كانوا
بالفعل يتجاهلون السلطات المدنية ، واضاف انهم اذا لم يقاموا الان
فانهم قد يصبحون مستعصين على المقاومة ، لهذا يجب قمع
هذه « الزمرة » من « معلمي » الخطيئة كما ينبغي اعتقال الذين
احكموا بناء عقائدهم وان يحاسبوا بالحرق اذا لزم الامر ، وقد
ارسل المرسوم الى رؤساء الاساقفة في المانيا ، وبولونيا وفرنسا ،
وانكلترا والسويد وتبعته رسائل الى ملوك فرنسا وانكلترا واعلنت
جامعة باريس الان ايضا ادانتها الرسمية ، واسرع الكهنة بكتابة
رسائل دعائية ضد اللطامين (ص ١٤١)

وكان تاثير المرسوم فوريا ، ومنع رؤساء الاساقفة والاساقفة في
كل المانيا والبلاد المنخفضة قيام المزيد من حفلات اللطم ، وجرد كثير
من كهنة الابرشيات والقسس وحرموا من الكنيسة واتجهوا الى

أقينيون للتماس الغفران ، وتعاونت السلطات المدنية بحماس لكبح الحركة .

وأما المدن التي كان اللطامون مايزالون يترددون عليها ، فقد اتخذت الاجراءات للتخلص منهم ، ونسمع عن لطامين قُطعت رؤوسهم بأمر من أحد الكونتسات ، وعن عدد كبير سُـنقوا في مستشفى ، وبناء على امر من رئيس الاساقفة قامت السلطات المدنية في أبرشية تريير بإعدام اللطامين وكانت أن تبيدهم ، وتحت ضغط الاضهاد هجر معظم التائبين بسرعة حركتهم وبعبارات أحد المؤرخين « اختفوا فجأة كما ظهوروا فجأة كأشباح الليل أو أشباح الاشباح ، ومزق بعضهم فعلا لباسهم الموحد وهربوا » ، وفي السنة التالية التي حدث أن كانت سنة مقدسة كان العديد يؤدون الكفارة بالضرب ولكن هذه المرة من قبل الكهنة ، امام المذبح العالي للقديس بطرس في روما ، ومع ذلك فقد تخلفت الحركة هنا وهناك ، ووجد في مدينة تورناي ضرورة لتجديد حظرها من حين لآخر حتى ١٣٥١ ، وكان اسقف اوترخت مايزال يلاحق اللطامين في ١٣٥٣ ، وكان على رئيس اساقفة كولون أن يتعامل معهم في ١٣٥٣ ، ومرة أخرى في ١٣٥٧ ، وبعد ذلك لم يعد يسمع شيء عن اللطامين في تلك المناطق الغربية .

وفي اطار الايمان الشعبي بالاخويات تثير قصة حركة اللطامين في ١٣٤٩ تساؤلا واحدا واضحا : هل كان هناك في مكان ما في المانيا بين المخلصين الذين عينوا انفسهم من حاول بوساطة حركة اللطامين ، احداث حالة قلق عام ، يمكنه ان ينتحل فيها علنا دور المخلص الاخوي ؟ وليسوء الحظ ان المصادر المتوفرة لاتقدم جوابا ، ويمكن للمرء فقط ان يشير الى حركة لطم اصغر ظهرت في ايطاليا قبل بضع سنوات وهربت ايضا من السيطرة الكهنوتية ، وفي هذا المثال كان المعروف ان القسايد كان من العلمانيين واسمه دومينيكوسافي من اسكولي وكان بعدما امضى سنوات عديدة كناسك ادعى انه اصبح ابنا لله : ومن اجل ذلك أحرق كمهرطق ، وهذا

بالطبع لا يؤكد وجود شخصية مماثلة في ١٣٤٩ في المانيا ، وانما يجعل هذا يبدو كمجرد احتمال فقط ، ومن جانب اخر كانت هناك معلومات وافرة فيما يتعلق بمسيح لطام يدعى كونراد شميد - وهونظير للمبتدع الايطالي ، وفي الوقت نفسه فردريك الزائف الذي رأس في ١٣٦٠ الحركة التي تحولت تحت ضغط الاضهاد الى طائفة سرية في مدن وسط وجنوب المانيا ، وقصة هذا الرجل واتباعه تستحق البحث بشيء من التفصيل .

سرلطامي ثورنجا

كان كونراد شميد رجلا علمانيا متعلما بدرجة كافية ، (ص ١٤٢) لينغمس في بحوث النبوءات الرؤوية في مكتبة احد الاديرة ، وكان ايضا مطلعا تماما على المعارف التقليدية المتعلقة بشكل ما بعقائد اللطامين الباطنية ، ومن جميع النواحي كان مذهبه ببساطة مذهب التائبين في عام ١٣٤٨ - ١٣٤٩ ، وبالنسبة لاتباعه كان جلد الذات تشبها بالمسيح تقليدا جماعيا وتضحية خلاصية حمت وحدها العالم من كارثة نهائية مدمرة ، بفضل ذلك اصبحوا هم انفسهم نخبة مقدسة ، وبالنسبة لهم ايضا كان امرا متوقعا رفض كنيسة روما وكل اعمالها ، وتسخيف القربان المقدس ، وتسمية الكنائس عصابة لصيوس ، وشجب الاكليروس ، على انهم مصاصوا دماء ودجالون كشفت طبيعتهم في وحش سفر الرؤيا ، بل وحتى انكار سلطة القوى المدنية ايضا ، باصرارهم على ان الامبراطور ليس له عليهم حق للطاعة اكبر مما للبابا ، وان كل القوانين بلا استثناء لاغية بالنسبة لهم ، ويؤكد هؤلاء الطائفون فقط مايمكن تخمينه بالفعل من سلوك اسلافهم ، ومع ذلك نجد من نواح اخرى ان مايشير به شميد هو اشد وضوحا ، وفيه يظهر الايمان المسائحي الذي طبق دوما في حركات اللطامين في المانيا بأعظم تأكيد ممكن .

وطبقا لهذه التعاليم كانت نبوءات اشعيا

Isaiah التي

عنت تقليديا مذنبه بمجيء المسيح كانت في الواقع تشير الى مجيء
شمس ، الذي اصبحت الان الحامل الوحيد للديانة الصحيحة ، ومن هذا
يبدو انه عندما قال خصوم شمس الكاثوليك انه اعتقد في نفسه انه رب
إنما كانوا يقولون الحقيقة المتسمة بالاعتدال ، وفي الوقت نفسه
ادعى قائد اللطامين لقب ملك ثورنجا ، ولعله لم تزدهر حركة
اللطامين لعامي ١٣٤٨ - ١٣٤٩ في اي مكان اخر بالقوة نفسها
كما ازدهرت بها في المنطقة الواسعة من وسط المانيا التي كانت
تعرف في ذلك الوقت باسم ثورنجا ، ولم تبق اي مدينة او قرية دون
ان تتأثر ، ولقد أصبح اللطامون شعبيين وأقوياء حتى انهم حرضوا
عامة الناس على رجم الاكليروس ، وقد اقبلت ارفورت بواباتها في
رعب في حين كانت حشود اللطامين تعسكر في الخارج ، ومع هذا في
تفحصنا مسألة ملك ثورنجا نجد ان شمس لم يكتشف في ثورنجا
منطقة موانمة بشكل خاص لرسالته ، ذلك ان ثورنجا كانت ايضا
المنطقة التي شغلت دورا فريدا في صنع هيكل التقاليد الشعبية
المتعلقة بفردريك امبراطور المستقبل .

ومن ١٣١٤ إلى ١٣٢٣ كان يحكم ثورنجا حفيد لفردريك
الثاني هو النبيل فردريك المقدام ، وكان هناك في هذا الوقت زمرة
ترى في هذا (ص ١٤٣) الرجل الوريث الطبيعي للجلال
الامبراطوري ، وتذشر دعائية تبسط ادعاءاته ، بينما أصبح في نظر
عامة الناس شخصية إجروية ، وكان الاعتقاد على نطاق واسع انه
يحمل علامة الميلاد المعجزة - الصليب الذهبي المضيء بين لوحى
الكتف - وهي العلامة التي كانت مقدرة لامبراطور الأيام الأخيرة ،
وكان يتوقع ان ينفذ العقاب النهائي بحق الاكليروس . وبعد موته
اندمجت شخصية فردريك المقدام في شخصية جده لأمه ،
الامبراطور .

وبدا اهالي ثورنجا يتحدثون عن فردريك الغامض الذي كان ينام
في جبل كيفهاوزر والذي سيعود يوما في ابهة ليسود العالم من مملكته
في ثورنجا ، وهكذا بإدعائه انه ملك ثورنجا كان كونراد شمس يدعى

أنه فردريك النبوءة الأخروية ، وهذا ما عنناه عندما وضع نفسه في مركز المعارضة للنبيل الحاكم ، مدعيا أنه هو نفسه لديه مآثر أكبر بكثير في رصيده ، وكان عامة الناس يسمونه الامبراطور فردريك ، وعندما ادعى فردريك أنه القائم والرب المجسد ، كان هذا المهرطق الكبير يشغل بالفعل الدور الذي قدر له أن يستحوذ بعد قرن ونصف القرن على خيال ثائر الراين الأعلى .

وحتى يتم قبول من سيصبح عضوا في الطائفة كان عليه أن يقدم اعترافا كاملا لشمد وأن يجري عملية جلد بيديه ، ويؤدي قسما بالطاعة المطلقة له ، ومن هذه اللحظة وما بعدها كان الالتزام الوحيد الذي يعرفه هو الخضوع التام للمسيح ، وعلم شمد أتباعه أن خلاصهم يعتمد على موقفهم تجاهه فإذا لم يكونوا « بنعومة الحرير وليونته » في يديه ، وإذا أظهروا أدنى نضال بعد الاستقلال ، فإنهم سيُسلمون للشيطان ليعذبوا جسديا وعقليا فهو كان ربهم ويجب أن يصلوا له وأن يخاطبوه « أبانا » .

وكان للذين أخلصوا لشمد جائزتهم فبإمكانهم أن يبتهجوا بالمعرفة الأكيدة بأن فيهم وعبرهم سبيل تاريخ البشري غايته الحقيقية وكانوا يرون أن لطامي ١٣٤٩ كانوا يمتون إليهم بمثل درجة القرابة التي قامت بين يوحنا المعمدان والمسيح ، وفي الواقع إن المسيح نفسه لم يكن سوى بشير بهم ، وبلاشك أنه قد أرشد إلى الطريق الصحيح ، إلى الخلاص بتحملة للجلد وإنه فقط الذين يجلدون أنفسهم هم الذين يمكنهم الادعاء أنهم يتبعون الطريق إلى النهاية ، والآن إن الشريعة المسيحية قد استبدلت بشريعة أعلى (يمكن للمرء التعرف على النمط اليواكيمي المؤلف) واتباع كونراد شمد هم فقط حملة هذه الشريعة ، وتماما كما حول المسيح الماء الى نبيذ ، إنهم حولوا العمد (ص ١٤٤) بالماء الى عمد بالدم ولقد أبقى الرب في الواقع افضل النبيذ للنهاية ولم يكن هذا النبيذ شيئا غير الدم الذي يسفكه اللطامون.

وكان هؤلاء الناس قانعين أنهم وهم يضربون أنفسهم فإن ملاكا يدعى - بشكل مدهش - فينوس كان يرقبهم ، وجلودهم الحمراء كلها كانت تبدو مكسوة لحفل زفاف ، والمآزر التي يلبسونها أثناء الجلد كانوا يسمونها لباس البراءة ، ولكم كانت بهجة الأنبياء عظيمة لو أنهم عاشوا في تلك اللحظة وشاركوا في هذا اللطم المقدس ! وبالنسبة للملك داود فقد تنبأ في الواقع بهذا النعيم ، وقد دفع إلى اليأس عندما علم بأنه لن يعيش أبدا للانضمام إلى الطائفة ، حتى أنه وزوجته كانا يضربان نفسيهما كل ليلة كطريقة للمشاركة في تلك الأعمال التي كانت تسر الرب فوق كل شيء آخر ، بيد أن كل هذا لم يكن سوى تذوق للفرح الذي سيأتي ، للملكة الالفية التي ستظهر عن قريب ، وفيها يتجمع اللطامون حول امبراطورهم الرب ليشكلوا فرقة انشاد ملائكية ، وسيدعون أبناء الأمراء ، وفي هذه الأثناء ، باع كثير من أعضاء الطائفة ، وقد استنفدوا صبرهم حاجياتهم ورفضوا العمل حتى يغرقوا بسرعة في فقر مدقع .

وكما في ١٣٤٨ - ١٣٤٩ كانت دعاية اللطامين ماتزال مدعمة بالوباء ، وكانت انفجارات اصغر ولكنها منذرة بلا جدال تستمر في الحدوث كل بضع سنوات لتثير كل مرة موجة جديدة من الذعر ، وربما كان الوباء الخطير بشكل خاص في ١٣١٨ هو الذي ألهم شمد أن يعلن أن الحساب الأخير سيعقد وأن الالفية ستبدأ في السنة التالية ، ولكن بحلول هذا الزمان كان الاستجواب والتحقيق ومحاكم التفتيش كانت أيضا قد بدأت بالاهتمام بتكاثر مجموعات المهرطقين في ثورنجا ، وأرسل محقق واضح الشدة للتعامل مع الحالة ، وكانت هناك إعدامات كثيرة ، وهناك أساس للاعتقاد بأن كونراد شمد كان أحد المهرطقين السبعة الذين أحرقوا في ١٣٦٨ في نوردهوزن على بعد خمسة عشر ميلا من جبل كيفوزر الذي منه كفردريك القائم كان يفترض أنه قد ظهر ، ومرة أخرى بدأت السلطات الاكليروسية في سحق حركة اللطامين في المانيا ، وفي ١٣٧٠ حظر أسقف ورزبرغ اللطم في أسقفيته ، وبعد ذلك بعامين كان البابا يشجع التحقيق في المانيا ، والتعامل الفوري بحزم مع أي

لاطم تقع عليه الأيدي ، ولكن الحركة كانت ماتزال موجودة في الخفاء وفي ١٣٩١ - ١٣٩٢ وجدت مجموعات لطم جديدة بين الفلاحين والحرفيين حول هيدلبرغ واعتقد المحقق الذي قام بالتحقيق هناك أن من الأفضل أن يتجه مباشرة إلى مقر قيادة شمد القديم في ثورنجا ، ووجد الطاعون ثائرا هناك واليهود يذبحون ، واكتشف بلا صعوبة مجموعة من اللطامين المهراطيين في ايرفورت ، واحرق قادة المجموعة ، وفرضت الكفارة على الآخرين ، بينما بفساطة هرب الباقون (١٤٥٥) .

وكانت السنوات حوالي ١٤٠٠ غير سعيدة ، وكان زمنا مضطربا لكل النصرانية ، فلقد كان الاتراك العثمانيون يتقدمون في البلقان ، وفي ١٣٩٦ أوقعوا هزيمة ماحقة بالجيش الصليبي الذي أرسله الغرب ضدهم ، وأكثر مدعاة للاضطراب حتى من هذا التهديد الخارجي ، كان التفكك الذي نجم عن الصراع العظيم الذي جرا الكنيسة بين البابويين المتنافسين ، اللذان ادعى كل منهما طاعة كل النصرانية ، وشجب الآخر كمهرطق ، وكانت فترة من الارتباك الواسع العميق التي - كما حدث كثيرا - أثبتت أنها باعثة عظيم للآثار الأخروية ، وفي ١٣٩٦ رأى القديس الدومينيكاني فنست فيرر رؤيا حول اقتراب الأيام الأخيرة ، ولاقتناعه بأن المسيح الدجال كان على وشك بدء حكمه بدأ يقود مواكب اللطامين ، وفي اسبانيا ، وجنوب فرنسا وإيطاليا ، وفي ١٣٩٩ كان فلاح إيطالي قد حظي برؤيا أخروية أدت إلى تشكيل حركة للطامين اكتسحت كل إيطاليا ، وحتى في تلك الأراضي الجنوبية حيث بقيت مثل هذه الحركات بشكل عام تحت السيطرة الكهنوتية ، فإنها كانت تتمكن أحيانا من الهروب منها . وعندما هبط موكب كبير من اللطامين من مدن لومبارديا على روما أمر البابا باعتقال قائده وحرقه ، وبخل موكب من بضع مئات من حرفيي لومبارديا بقيادة أحد حواربي فيرر من المدينة نفسها بقصد شن الحرب ضد المسيح الدجال ، ولا بد أن هذا أيضا كان أكثر اقلاقا للإدارة البابوية ، وكانت تجربة خزينة تلك التي أدت بعالم اللاهوت البارز والحصيف ، كارلييري

جيرسون لأن يوجه من مجمع كوندستانس في ١٤١٧ نداء بالغ الأهمية إلى فيرر للتوقف عن تشجيع الميول الشديدة الخطر على الكنيسة .

ولكن كانت جموع اللطامين المهرطقين مائتزال غفيرة في وحول ثورنجا أكثر من أي مكان . وكان هؤلاء الناس أيضا مقتنعين بأنهم يعيشون في الأيام الأخيرة ، وكانوا بتعابير الأخرويات الشعبية يفسرون حياة وموت كونراد شمد ، لقد تحدث سفر الرؤيا عن « شاهدين » كان عليهما أن يعظا ضد المسيح الدجال ويقتلن على يديه ثم يبعثان بمعجزة ، وقد عرفت الأخرويات الشعبية هذين الشاهدين بأنهما اليجا واينوخ ، وهما شخصيتان في العهد القديم رفعا إلى السماء دون أن يمرا بمرحلة موت الجسد ، ولقد رأى اللطامون أن شمد ومساعدته قريبه الذي مات معه سيبتجسدان في اليجا واينوخ في الأيام الأخيرة كشاهدين ، في حين سيكون المسيح الدجال بالطبع كنيسة روما ، غير أن المتعصبين كانوا مقتنعين أيضا بأن شمد سيعود مع ذلك مرة أخرى ليهزم المسيح الدجال ويترأس الحساب الأخير ، وبالضبط لأن (ص ١٤٦) عودة اليجا واينوخ قد حدثت في الماضي فإنهم توقعوا المجيء الثاني في كل لحظة ، ولم يكن هناك إلا قليل من الشك في أن شمد سيكون الامبراطور الأخير إضافة إلى ابن الانسان الذي يتوقع ظهوره ، وفي وقت مبكر من القرن الخامس عشر لاحظ مؤرخ من ثورنجا كيف كانت قوة « الهرطقة السرية » حول فردريك النائم مزدهرة هناك ، وكيف كان الناس البسطاء مقتنعين بشكل مؤكد بأن الامبراطور كان يظهر من وقت لآخر بين الناس ، وكيف كانوا ينتظرون بثقة عودته كإمبراطور للأيام الأخيرة ، وأنه كان من المؤكد أنه ليست مصادفة أنه في المدن المحيطة بجبل كيفورز استمرت جماعات اللطامين السرية في الوجود وبالنسبة للبقية كانت تلك الجماعات مائتزال مدركة لارتباطها مع أسلافها ، فلقد حافظ أفرادها على طقوس حركة ١٣٤٩ وكانوا مائزالون يدافعون عن ممارساتهم بالاحتكام إلى الرسالة السماوية ، وقد حافظوا أيضا على مذهب شمد بكل نقائه ونقلوه من

الاهل إلى الاطفال بإخلاص حتى أنه بعد قرن لم يتغير إلا قليلا، وقد شملوا في الواقع طائفة محكمة التنظيم حيث كان الاطفال حديثي الولادة يعمدون بموجب ضربهم حتى يدمون .

وبشكل تقليدي استهلت الدعاوى ضد المهرطقين ونفذت من قبل الكنسية ، وكان تدخل السلطات المدنية محدود في تنفيذ الاحكام المفروضة ، وانه لأمر له اهميته الى المدى الذي يمكن ادراكه ان الامراء المحليين للمناطق كانوا دائما هم الذين يأخذون المبادرة في ملاحقة اللطامين الثورنجهين ، وفي اضهاد هؤلاء الناس الذين كانوا في الواقع ثوار اجتماعيين بقدر ماكانوا مهرطقين ، ودور التحقيق كان في احسن الاحوال ثانويا ، وكانت هذه بالفعل هي الحالة عندما اكتشفت في ١٤١٤ - ١٤١٦ طائفة كبيرة من اللطامين في مدينة سانغرهورن وبعد محاكمات حاشدة نظمها المحققون والقضاة المدنيون معا احرق القائد واثنين من حواريه كمهرطقين غير تائبين سادرين في غيهم ، وارثد الباقيون واطلق سراحهم ، ولكن عندما ترك المحقق المنطقة كان الامراء في الامارات المجاورة يمسكون بكل لطام يمكنهم العثور عليه واحرق نحو من ثمانين او تسعين لطاما في ١٤١٤ ويبدو ان ثلاثمائة قد اعدموا في يوم واحد في ١٤١٦ ، وبالتأكيد كان هذا تعبيراً عن الخوف المذهل الذي اوحى به هذه الحركة في « العظيم » ، وحتى هذا اخفق في وضع نهاية للحركة .

بعد جيل في ١٤٤٦ ، اكتشف نحو عشرة من اللطامين في نوردهوزن ، وهي المدينة التي يحتمل ان شمد نفسه قد احرق فيها ، وفي هذه الحالة ايضاً ، حتى اولئك الذين ارتدوا قد احرقوا ، وهذه هي طريقة من العمل يبدو انها كانت متبناة من قبل السلطات المدنية دون تصديق من الكنيسة ، ويحتمل ان لا يكون ذا علاقة ان احد الضحايا كانت مهنته المعروفة هي صناعة النسيج ، وفي ١٤٥٤ جرى ثانية احراق حفتنين من اللطامين من الرجال والنساء (ص ١٤٧) في سندرهورن : ، وكان في وقت متأخر الى عام

- ١٦٠١ -

١٤٨٠ ان اخر (الى حد ما هو معروف) اللطامين السريين قد
حوكم واحرق ، وهنا مرة اخرى بتحريض من الامير المحلي .

واذا لم يسمع بعد ذلك عن هذه الطائفة فسانها ما برحت تتمتع
ببعض الاهمية من حيث ان المناطق التي كانت اكثر ازدهارا فيها ،
كانت المناطق التي سيشهد نشاطات توماس مونتزر ، والقرية التي
ولد فيها في ١٤٨٨ او ١٤٤٩ « متنبىء الفلاحين هذا » شهدت
ولادة حرب وقعت على بضعة اميال من نورموزن ، وكذلك كان
مسرح المذبحة حيث سحق جيشه الفلاحي .

الفصل الثامن

نخبة الفاسدين الخارقين للطبيعة (١)

هرطقة الروح الحرة (ص ١٤٨)

بالمقارنة مع القدر الكبير الذي كتب عن الهرطقة التي تعرف بأسماء مختلفة : الكاثارست و البيجنسيان والنيومانشيان نجد أن أدبيات هرطقة الروح الحرة أو الحرية الروحية ضئيلة في الواقع ، وهذا ليس مدهشاً بمجمله ، إذ بينما تحكمت هرطقة الكاثارست تماماً بالحياة الدينية لقسم كبير من جنوب فرنسا لمدة نصف قرن أو أكثر حتى تحطمت قوتها بفعل حملة صليبية غيرت تاريخ فرنسا ، نجد أن قصة اتباع الروح الحرة أقل وضوحاً في دراماتيكيته ، ومع ذلك ففي التاريخ الاجتماعي - تميزاً له عن السياسي الصرف - لغرب أوروبا شغلت هرطقة الروح الحرة دوراً أكثر أهمية من الكاثارية ، والمنطقة التي امتدت فوقها كانت بمعايير القرون الوسطى واسعة ، ففي القرن الرابع عشر عندما أراد رجل في مورافيا الانضمام إلى واحدة من طوائفها اقتيد عبر أوروبا حتى قدم إلى واحدة في كولون ، في حين أن الأعضاء من النساء كن يتخذن طريقهن من كولون إلى طائف في أعماق سسيلييزيا على بعد ٤٠٠ ميلاً ، وبعد قرن مارست فرقة من الاتباع من بيكاردي نفوذاً ملموساً على ثورة التابوريت في بوهيميا ، وكان لهذه الحركة قدرة استثنائية على البقاء ، لأنه مع تعرضها للمضايقة باستمرار وللاضطهاد بقيت كتقليد معروف يمكن تمييزه لنحو خمسة قرون .

إن هرطقة الروح الحرة بناء عليه تتطلب مكاناً في أي عملية مسح للاخويات الثورية ، وهذا ما يزال صحيحاً مع أن رجالها لم يكونوا ثواراً اجتماعيين ولم تجد اتباعها بين الجماهير المتمردة من

لِبـَاكُونينِ Bakunin وِزیدشُمسه

Nietzsche ، وبالأحرى لأهل الفكر .

وقد اعتبرت هرطقة الروح الحرة زمنا طويلا واحدة من الظواهر

والإساقفة ، والرسائل الجدلية لعلماء اللاهوت ، وما كشف عنه الاتباع المتحزرون من الوهم - في الحقيقة هي المصادر (كما كان يعتقد كثيرا) الوحيدة الموجودة ، وكما لاحظ الكهنة تكرارا برعب ، إن أتباع الروح الحرة قد أفرزوا أدبا مذهبيا وافرا خاصا بهم ، ومع ان هذه الاعمال قد تم الاستيلاء عليها وتدميرها من قبل المحققين ، هنالك مواد ثلاثة متوفرة للدراسة ، وكانت اثنتان منهم متوفرتين لسنوات عديدة : رسالة تدعى سبكويستر كاتسري (الاخست كاترين) ، كتبت في القرن الرابع ، عشر باللهجة الالمانية للطبقة الالمانية العالية والمتوسطة ، وحفظت بنسبتها - بشكل خاطيء تماما - الى الصوفي الدومينيكاني مايستر ايكهارت وقائمة عن « موضوعات العقيدة » باللاتينية اكتشفت في صومعة ناسك قرب الراين في القرن الخامس عشر ، وهي بالتأكيد أقدم من ذلك بكثير والموضوع الثالث هو نص صوفي طويل يدعى (مرآة الارواح البسيطة) نسب من قبل الى صوفي اصولي غامض ، وتم الان تحديد هوية هذا النص الان من قبل الاستاذة رومانا غوارمنديري على انه من اعمال خبيرة مشهورة بالروح الحرة ، هي مرغريت بوريت ، وقد احترقت مرغريت كمهرطقة في ١٣٠٠ وقد تحول كتابها ليصبح وثيقة رئيسية في تاريخ الروح الحرة واضطهادها .

وربما هناك نصوص اخرى مثلها ما تزال في انتظار الكشف . وفي الوقت نفسه إن ما هو متوفر بالفعل يمضي بعيدا ليظهر ان الروايات التي اعطاها الكاثوليك عن مهرطقة الروح الحرة كانت (ص ١٥٠) صحيحة فعلا ، ويمكن ان تردف بادلة اخرى ، من فقرة تالية ، ففي خلال الحرب الاهلية الانكليزية وبعدها وجهت اتهامات ضد اعضاء طائفة معينة معروفين عند خصومهم باسم الصخابين ، كانت تكرارا للاتهامات التي وجهت في قرون سالفة الى خبراء الروح الحرة ، ومثل كتابات مهرطقي القرون الوسطى ، فان كتابات الصخابين حكم عليها بالاحراق ، ولكن نسخا قليلة نجت ، ويمكن مقارنة هذه الاعمال بالاتهامات وحتى تاريخ اعادة طبع عينات منها في الطبعة الاولى عن الدراسة الراهنة كانت هذه المادة قد اُهملت عمليا من قبل

مؤرخي الروح الحرة ، وذلك على الرغم من علاقتها الكبيرة ،
والعينات المعطاة في ملحق هذا الكتاب تغطي كامل مجال ديانة الروح
الحرة من أكثر جوانبها روحانية الى أكثرها جفافا ، وهي تثبت
بشكل حاسم انه في القرن السابع عشر كانت توجد بالفعل حركة
قريبة الشبه بتلك التي ظهرت في مصادر القرون الوسطى بصورة أقل
اكتمالا ، وفي أطارها العام .

ويمكن تاريخيا اعتبار هرطقة الروح الحرة صورة محرفة من
الصوفية التي ازدهرت بقوة في النصرانية الغربية من القرن الحادي
عشر وما بعده ، وقد انبثقت الهرطقة الصوفية والارثونوكسية على
السواء من الحاجة الماسة الى الفهم المباشر والصلة الحميمة مع
الرب ، وكلاهما على السواء أكد القيمة الحدسية وبشكل خاص
لأنجارب الوجدانية ، وكلاهما على السواء قد أثير الى حد كبير
بإعادة اكتشاف الفلسفة الأفلاطونية المحدثة التي أخذوا منها القسم
الأكبر من جهازهم المفاهيمي ، وهنا مع ذلك ينتهي التشابه ، وأقبل
عاش الصوفيون الكاثوليك تجاربهم ضمن تقاليد وثقت وخلدت
بكنيسة مؤسساتية كبيرة،وعندما - كما حدث كثيرا - انتقدوا هذه
الكنيسة كان هدفهم تجديدها ، وكان اتباع الروح الحرة من جانب
آخر غير موضوعيين بشدة ، ولا يعترفون بسلطة على الإطلاق سوى
خبرتهم الخاصة ، وفي نظرهم كانت الكنيسة في أحسن الأحوال عقبة
للخلاص ، وفي أسوأ الأحوال عدوا طاغيا - وعلى أي حال مؤسسة
بالية يجب استبدالها الآن بطائفتهم ، التي نظر اليها كوعاء للروح
الحرة .

وكم من قلب هرطقة الروح الحرة في موقف كل واحد من الاتباع
تجاه نفسه ، وقد اعتقد كل منهم انه بلغ درجة من الكمال المطلق
لدرجة انه لم يعد قادرا على اقتراح الاثم ، ومع ان النتائج العملية
لهذا الاعتقاد يمكن ان تختلف ، فان إحدى النتائج الممكنة كانت
« الانتينوميانيزم »

او انكار المعايير الاخلاقية ، وكان الرجل الكامل يمكنه دائما ان

يصل الى محصله انه كان مسموحا له ، حتى وإن لم يكن الزاميا بالنسبة له ، ان يفعل كل ما كان عادة يعتبر ممنوعا ، وفي المدنية المسيحية التي كانت تعطي قيمة معينة للعفة ، وتعتبر الاتصال الجنسي خارج اطار الزواج عملا (ص ١٥١) اثما بشكل خاص ، ومثل هذا الانكار للمعايير كان عادة ياخذ على الاكثر صورة الاتصال غير الشرعي من حيث المبدأ ، وكانت الاتهامات بهذا الاتصال غير الشرعي باطبع كثيرا ما تصدر من طائفة دينية ضد اخرى ، ولقد كانت تقنية دينية اصيلة للهجوم في الكنيسة القديمة ، كما كانت في كنيسة العصور الوسطى ، ولكن عندما وجهت ضد اتباع الروح الحرة اتخذت هذه الاتهامات مظهر مختلفا ، وما ظهر عندئذ هو صورة مقنعة تماما من الشبق كانت بعيدة عن الانطلاق من العشق والانغماس في الشهوات بلا هموم تملك فوق كل شيء ، قيمة رمزية كعلاقة على الانعتاق الروحي ، وهي بالمصادفة القيمة التي كثيرا ماتملكها « الحب الحر » في ازماننا .

وفي منطقة امتداد النصرانية الغربية ، من غير الممكن تمييز هرطقة الروح الحرة بأي تأكيد قبل بداية القرن الثالث عشر ، ومن جانب اخر فان الديانات المشابهة قد ازدهرت قبل ذلك الوقت في كل من منطقة امتداد النصرانية الشرقية واسبانيا المسلمة ، وتقريبا منذ بداياتها ، كان على الكنيسة الارمنية ان تتغلب على الطائفة الصوفية المعروفة باسم اليوخيت او الميساليين التي ازدهرت في المنطقة حول الرها في وقت مبكر يعود الى القرن الرابع ، وكان اليوخيت « رجالا مقدسين » عانمين يعيشون من التسول ، وقد طوروا شعورا ذاتيا بالقدر والاهمية يعادل تأليه الذات ، وذكرانا للقيم كثيرا ما عبر عن نفسه في الشبق الفوضوي .

ونحو نهاية القرن الثاني عشر شهدت مدن اسبانية مختلفة وبشكل خاص اشبيلية نشاطات اخوة صوفية اسلامية ، وكان هؤلاء الناس يعرفون بالصوفية وكانوا « متسولين مقدسين » يهيمون في مجموعات من الشوارع والساحات في اسمال مرقعة متعددة الالوان

وكان المبتدئون بينهم يدرّبون على اذلال النفس وانكارها : وعليهم ان يلبسوا الاسمال ، وان يبقوا عيونهم مثبتة على الارض ، وان ياكلوا المواد الغذائية المقززة للنفس ، وان يدينوا بالطاعة العمياء لرئيس الجماعة ، ولكن ما ان ينتقلوا من حداثتهم كان هؤلاء الصوفيون يدخلون عالما من الحرية التامة ، ينكرون حفظ - الكتب والدقة الدينية ، لقد كانوا يتمتعون بالمعرفة المباشرة للرب - وفي الواقع انهم شعروا بانهم متحدّين مع الجوهر الالهي في اتحاد حميم للغاية ، وهذا بدوره حرّره من كل القيود ، وكل نبضة كانت امرا الهيا ، والان يمكنهم ان يحيطوا انفسهم بممتلكات دنيوية ، ويمكنهم ان يعيشوا في ترف - والان ايضا يمكنهم ان يكذبوا وان يسرقوا او يزنوا دون وخز ضمير ، فطالما اندمجت الروح من الداخل بالرب ، فان الاعمال الظاهرية لم يكن لها اعتبار .

ومن المحتمل ان الصوفية و قد تطورت من القرن التاسع وما بعده ، كانت هي نفسها مدينة بالكثير لبعض الطوائف الصوفية المسيحية في الشرق ، وبدورها يبدو (ص ١٥٢) انها قد ساعدت على نمو صوفية الروح الحرة في أوروبا المسيحية ، وبالتأكيد إن كل سمة من السمات التي تميزت بها صوفية القرن الثاني عشر في إسبانيا - حتى في كثير من التفاصيل مثل الملابس المرقعة متعددة الألوان - ستتم ملاحظتها كأنماط لما تبناه أتباع الروح الحرة بعد قرن أو اثنين من الزمان .

وعلى أي حال في نحو ١٢٠٠ بدأت ديانة الروح الحرة في الظهور بمثابة هرطقة متميزة تماما في المسيحية الغربية .

العموريون

في وقت مبكر في القرن الثالث عشر كان مذهب الروح الحرة قد توسع إلى نظام ديني وفلسفي شامل ، وكان هذا عمل مجموعة بالغة الأهمية ، تضم رجالا درّبوا في أعظم مدرسة للديانة الأرثوذكسية في

النصرانية الغربية ، أي جامعة باريس ، وقد أعطيت الرواية الكاملة من قبل المؤرخ الألماني ، راعي دير هيسسترباخ الذي كتب يقول : « في مدينة باريس ينبوع كل المعرفة وبذر الكتابات الالهية ، طبع الشيطان بالتحريض في الذهن فهما خاطئا لدى كثير من العلماء والمثقفين » ولقد كانت عدتهم أربعة عشر شخصا كلهم من الكهنة ، وقسس الأبرشيات والقصور والشماسة والقندلفتية من باريس وضواحيها ومن مدن مثل بواتيه ، ولوريس قرب أورليانز وترويس رجال ذوي معرفة كبيرة وإدراك ، هكذا بكاهم المؤرخ نفسه ، وبالجمله يبدو الوصف مسوغا : إن تسعة من الأربعة عشر درسوا اللاهوت في باريس ، ويقال إن إثنين كانا في العقد السابع من العمر ، وكان قائدهم رجل اسمه وليم ، وهو أيضا كاهن مختص باللاهوت وكان يعرف بالاوريفكس مما أدى إلى اعتباره صانعا ولكن ربما كان هذا يعني أنه كان كيميائيا فلسفيا ، ذلك أنه غالبا ما رمز بالذهب إلى القوى السحرية الكامنة في النفس التي طمح مثل هذا الكيماوي إلى إيقاظها .

وجزئيا بسبب حماقة وليم ، أو التجسس المنظم بواسطة اسقف باريس ، اكتشف المهرطقون وطردهوا . وباستجوابهم في مجمع عقد برئاسة رئيس أساقفة سنز ، ارتد ثلاثة وحكم عليهم بالسجن مدى الحياة ، ولكن البقية صرحوا علنا بمعتقداتهم الهرطقية وأحرقوا طبقا لذلك ، وحتى في لحظة الموت لم يظهروا أي علامة على الندم .

ويمكن لتعليق المؤرخ أن يستحضر في الذهن جو تلك اللحظة : « وهم يقادون للعقاب قامت عاصفة غاضبة حتى لم يشك أحد في أن الهواء قد أثير من قبل الكائنات التي اغوت أولئك الرجال ، الذين أصبحوا الآن على وشك الموت ، بسبب ذنبهم العظيم ، وفي تلك الليلة طرق الرجل الذي كان رئيسا لهم باب امرأة معتزلة . واعترف بذنبه في (ص ١٥٣) وقت متأخر جدا وأعلن أنه كان الآن ضيفا هاما في الجحيم ومحكوم عليه بالنار الأبدية » وكان المعلم الفلسفي لهؤلاء المتعصبين عبوري أوف بين محاضرا لامعا في المنطق واللاهوت في

جامعة باريس ، وقد تمتع هذا الرجل في وقت واحد بهيبة عظيمة وبرعاية البلاط الملكي ، وكان بين أصدقائه عدد من الشخصيات البارزة بينهم زوجة الابن البكر للملك وكانوا متأثرين بأفكاره ، ولكن في النهاية وقد شجب أخيرا لتعليمه مذهباً خاطئاً ، أدين من قبل البابا وأجبر على الارتداد العلني ، وقد حطمت هذه التجربة روح عموري ، فلزم فراشه وبعد فترة قصيرة - في ١٢٠٦ أو ١٢٠٧ - توفي ، وعندما اكتشفت هذه الطائفة المهرطقة بعد ذلك بعامين أو ثلاثة أعلن الأكليروس على الفور مسؤولية عموري وأطلقوا على المهرطقين اسم « المريكان أو العموريين » . وقبل إعدامهم بالفعل عممت رسالة مضادة للعموريين ، وبعد بضعة سنوات ، في ١٢١٥ كان الكاردينال روبيرت أوف لورسمون القاصد الرسولي ، الذي كان مخولاً بصياغة القوانين للجامعة دقيقاً في منع كل دراسة « الملخص مذهب عموري المهرطق » . وفي مجمع اللاتيران للسنة نفسها أصدر انوسنت الثالث حكمه في مرسوم قال فيه : « إننا نشجب وندين العقيدة المنحرفة لعموري العاق ، الذي كان قد أعمى عقله أبو الكذب حتى أن مذهبه لا يعتبر هرطقة بقدر ما هو جنون » وفي الوقت نفسه الذي أحرق فيه أفراد الطائفة نبشت عظام عموري ونقلت إلى أرض غير مقدسة .

وكل ما هو معروف بشكل مؤكد عن مذهب عموري أنه كان من الصوفية المؤمنين بوحدة الوجود ، التي تدين بالكثير لتقاليد الأفلاطونية المحدثه وبشكل خاص للأفلاطونية المحدثه الذي تم في أوروبا الغربية بعنوان « أقسام الطبيعة » لجوهان سكوتس إريجينا . وهذا الكتاب الذي كان عمره ثلاثة قرون ونصف القرن لم تسلف إدانته بالهرطقة من قبل ، ولكن الفائدة التي استمدتها عموري منه أدت إلى إدانته من قبل مجمع سنز في ١٢٢٥ ، وحامت الشكوك أيضاً حول الملخصات العربية والحواشي على أرسطو التي كانت قد بدأت لتوها تظهر مترجمة إلى اللاتينية في باريس ، وأدان المجمع الذي أدان العموريين أيضاً هذه الأعمال وأبدى كورسون تحفظات ضد دراستها في قوانين الجامعة

في ١٢١٥ ، وإنها حقيقة غريبة أنه لدى أول ظهور للعملاق الفكري في أوروبا الذي كان عليه أن يضع إطار الفلسفة الأصولية للعصور الوسطى قد حظر لاشك في إلهامه لعموري أوف بين ، ولكن هناك القليل في أي من هذه التأملات الميتافيزيقية الغيبية مما يفسر المذهب المتفجر الذي اكتشف في ١٢٠٩ .

وسيكون دائما موضع شك مدى مسؤولية عموري الحقيقية عن مذهب العموريين . (ص ١٥٤) لقد كان عموري فيلسوفا محترفا ، وكانت للعموريين اهتمامات مختلفة تماما في كل تعليمهم الجامعي ، فلقد كانوا متنبئين غير مهتمين بالأفكار المجردة بل بالاشتغال بالانفعالات المضطربة في دنيا العامة ، وكان حقيقيا بالنسبة لهم كما بالنسبة للمتنبئين الآخرين أنهم فرضوا أنفسهم كرجال مقدسين موهوبين بالقوى المعجزة ، وعلق واحد من خصومهم عليهم بقوله : « خارجيا في الوجه والقول ، تبدو عليهم سيما » ، وكان لهذا السبب بالتأكيد أن تعاليمهم كانت مقبولة بلهفة ، وعلاوة على ذلك كاذوا مثل معظم الوعاظ « الرسولييين » قد عملوا في المراكز التجارية الكبيرة ، وكان معقلهم الرئيس على ما يبدو ترويس في شامبين وكانت في حينه المدينة الأكثر أهمية على الطريق من فلاندرز إلى ليون ، وفي ترويس اعتقل فارس بدا أنه كان من أتباع العموريين وأحرق في ١٢٢٠ ، وترددت في ليون أصداء الهرطقة في وقت متأخر يعود إلى ١٢٢٥ . ووجد الجاسوس الذي تغلغل في الطائفة نفسه هائما مع عدد من المبشرين في أنحاء مقاطعة شامبين ، وكانت شامبين مثلها مثل فلاندرز أرضا فرض فيها سلسلة من الحكام الأقوياء السلام وبذلك تمكن السكان من النمو ومن تطوير التجارة والصناعة ، ووجدت هناك صناعة أقمشة مزدهرة ، كما وإن هناك ملتقى للطرق التجارية من البحر المتوسط إلى المانيا ومن فلاندرز إلى وسط وشرق أوروبا ، ومع القرن الثالث عشر كانت المعارض الكبيرة في شامبين قد أصبحت مراكز كبرى للتجارة ، وفي تلك المنطقة المتمدينة الكثيفة السكان كان المبشرون ينتقلون من اجتماع سري إلى آخر ، حيث كانوا يغيبون في حاله من

الوجد ويرون الرؤى ، وكانوا يعظون بنصوص من الكتب المقدسة ويفسرونها تفسيرا هرطقيا ، وهكذا كما أخبرنا كانوا يفتون أعدادا غفيرة من الناس الأبرياء . بل حتى لقد أنتجت الطائفة أدبا خاصا بها يصلح لاستعمال العامة ، وقد أدان مجمع باريس ، إلى جانب التأويلات الباطنية الأرسطوطالية كثيرا من الأعمال الدينية الشعبية الصرفة التي كانت كلها باللغة العامية .

وقد حافظ العموريون على مبدأ معلمهم في وحدة الوجود ولكنهم أعطوه محتوى عاطفيا قويا ووجد المجمع أنهم كانوا يتحدثون بلغة أن الله والطبيعة شيء واحد وأن الكون المادي والانسان ليسا إلا مظاهر للذات الالهية ، وصرخوا في إحدى المناسبات بعقيدة أنهم يرون « الأشياء واحد لأن كل ما هو كائن هو الله » ولكن ما هو أكثر إثارة للدهشة هو النتيجة التي استخرجها أحد الثلاثة من زعماء الفتنة من هذا الافتراض : « لقد تجرأ على التأكيد على أنه إلى الحد الذي كان فيه لا يمكن أن تلتهمه النار ولا أن يعذب ، لأنه عند الحد الذي كان فيه ، كان هو الرب » . ويمكن للمرء أن يلمس الأفلاطونية المحدثة

ولكن مثل هذه القوة بالتأكيد ، في رجل يحاكم طالبا لحياته ، لا تستمد من مجرد تأمل في وحدة الوجود • ومصدرها في الواقع كامن في مكان آخر ، لقد كمن في صوفية الروح الحرة ، وعندما ادعى العموريون أن كل واحد منهم كان مسيحا وروحا مقدسة ، عنوا كل ما عناه تانزيلم وكانوا قانعين أن ما تعتبره الديانة المسيحية معجزة فريدة للتجسد قد تكررت الآن في كل واحد منهم •

و كانوا في الواقع يعتقدون أن التجسيد كما حدث في المسيح قد تم تجاوزه ، لأن هؤلاء المتنبئين - الفرنسيين - قد توصلوا إلى تفسير للتاريخ ذي شبه مدهش بتفسير يواكيم .أوف فيور ، ومع ذلك فقد استمدوا نتائج مختلفة جدا منه حيث أنهم في ذلك التاريخ ، المبكر كانوا بالكاد قد عرفوا الكثير حول المذهب الدفين في مخطوطات دير الكالابري، و مثلهم مثل يواكيم رأى العموريون التاريخ مقسما

الى ثلاثة عصور ، تتوافق مع الشخصيات الثلاثة للثالوث المقدس ، ولكن خلافا له ، اعتقدوا أن كل عصر له تجسيده الموائم ، ومنذ بداية العالم حتى مولد المسيح تصرف الأب وحده ، وقد تجسد في ابراهيم ، وربما في الانبياء الآخرين للعهد القديم ايضا ، والعصر منذ ميلاد المسيح كان عصر الابن ، ولكن الآن كان بدء عصر الروح القدس ، الذي سوف يستمر حتى نهاية العالم ، وقدر لهذا العصر ان يتميز بأخر وأكبر التجسيديات ، لقد كان دور الروح كي يستخدم الجسد وكان العموريون أول الرجال الذين فعل بهم ذلك ، أو أول «الروحانيين» ، كما دعوا أنفسهم .

و لم يتوقع العموريون ان يبقوا الأرباب الأحياء الوحيديين على وجه الأرض ، بل بالأحرى أنهم سيقودون الجنس البشري كله الى الكمال ، و من خلالهم ستتكلم الروح القدس العالم ، ولكن كنتيجة لنطقها سيصبح التجسد أكثر عمومية ، حتى يصبح شاملا في وقت قريب ، وتحت ارشاد «الروحانيين» كانت الدنيا تدخل عصرها السامي ، وفيه يصبح كل رجل ويعرف في نفسه انه اله وقد تنبأ انه «خلال خمس سنوات» ، سيكون كل الرجال روحانيين حتى ان كلا منهم سيكون قادرا على أن يقول : «أنا الروح القدس» ، وقبل ان يكون ابراهيم أنا» ، تماما كما استطاع المسيح ان يقول «أنا ابن الله» و «قبل ابراهيم أنا» و مع ذلك ان هذا لم يعن أنه في الايمان العموري بالآخرويات لم تعد المملكة محفوظة لصفوة القديسين ، و كانت أفكار أولئك المفكرين الغامضين منصبة في تعاليم التخيلات المسانحية التي كانت شائعة بين الجماهير ، و قد تنبأ وليم الصايغ انه خلال هذه السنوات الانتقالية الخمسة نفسها سيمر العالم بسلسلة من الكوارث - «الحن المسانحية» - التي سيهلك فيها غالبية الجنس البشري ، حيث يقتل بعضهم في الحروب والمجاعات ، ويبتلع آخرون في هاوية الأرض ، وتلتهم بعضهم النار النازلة من الأعلى ، مما يوضح بدرجة كافية ان بقية صالحة «كان يتوقع أن تنجو لتتذوق مباهج الألوهية ، علاوة على ذلك لم يعد عصر (ص ١٥٦) الروح لدى العموريين كما كان بين اليواكيميين الألمان

يطرد التخيلات الأقدم المتركة في الأمبراطور الأخير ليحل محلها ،
إن سنوات الاضطراب الخمسة قدر لها أن تبلغ أوجها في هزيمة
المسيح الدجال وجنوده ، الذين لم يكونوا سوى البابا وكنيسته
روما ، وبعد ذلك ستكون كل الممالك تحت هيمنة ملك فرنسا ، و كان
في البداية الملك الحاكم فيليب أوغسطس ، و لكن فيما بعد صديق
عموري وراعيه ابن الملك البكر ، الذي لن يموت أبدا ، بل سيحكم
العالم إلى الأبد في عصر الروح . و سيعطى ملك الفرنسيين اثني
عشر رغيفا ، بمعنى (يمكن للمرء أن يفترض) أن لويس الثامن
سيكون مسيحا ثانيا ، و سيكون مثله مثل تاذشيلم تماما ، واستاذ
هنغاريا ، سيقترأس مجلسا سريرا أو مجمعا مقدسا من اثني عشر
صبيغ على نمط الحواريين الاثني عشر .

و كان يعتقد ان العموريين - وربما كان ذلك صحيحا -
صوفية متناقضين . وراى راعي دير القديس فيكتور
قرب باريس - الدير الذي كان في ذلك الوقت يتزعم كل النصرانية
الغربية في النظرية و التطبيق الصوفي - ضرورة لتحذير رهبانه من
تلك الانتائج الخطيرة لتلك الصوفية المنحرفة « لئلا تتلوث تلك
المدينة ، منبع المعرفة بهذا الوباء » . وصاح «هناك بدع تجديفية
دنسة ، يأتي بها اناس هم من حواريين ابيقور بدلا من المسيح ،
وبالخداع الخطر يكدون سرا ليقنعوا الناس ان المذنبين لن يعاقبوا
قائلين ان الخطيئة لا شيء ، حتى ان اي إنسان لن يعاقب عليها من
قبل الرب ، واذا كانوا ظاهريا في الوجه والكلام يبدون ورعين فان
جداره هذا الورع تذكر داخلها ، في عقولهم وفي خبطهم
السرية ، ولكن الجنون الفائق والزيغ البالغ الوقاحة هو ان هؤلاء
الرجال لا يخشون ولا يخجلون من القول بأنهم الرب ، اي حمق بسلا
حدود ، اي جراءة بغيضة ان زانيا ، عشيقا ذكرا ، يوقع الكأس في
النفس بالعار وسموء السمعة ، وعاء للخطيئة ، يدعى ربنا » وهنا
كما حدث كثيرا افراط في تقدير الذات يعبر عن نفسه فوق كل شيء
بالفسق الشامل : « لقد ارتكبوا الاغتصاب والزنا والاعمال الأخرى
التي تمنح السرور للجسد ، و وعدوا النساء اللواتي اثنى

معهم ، والبسطاء الذين خدعواهم بأن الخطيئة لن تعاقب « ، لقد كان هذا اعتراضا سيئلفظ مرات ومرات وبسبب جيد ، خلال القرون التالية .

علم اجتماع الروح الحرة

إنه صحيح بالنسبة لكل حركات الهرطقة الكبيرة من أواخر العصور الوسطى أنه يمكن فهمها فقط في إطار ديانة الفقر الطوعي ، عندما ظهرت من القرن الثاني عشر وما بعده (١٥٧) ثروة لم يسمع عنها من قبل في غرب أوروبا ، واستمتع معظم الذين استطاعوا ، بالفرص الجديدة للتصرف والتباهي ، ولكن كان هناك دائما بعضا من راوا في المباحج الجديدة إغراءات كثيرة للشيطان وشعروا بأنهم مدفوعون لشجب كل الصفات الملكية ، والسلطة والمزايا والنزول الى الجماهير التي خربها الفقر ، وطالما أن التضاد بين الغنى والفقر كان مذهلا الى حد بعيد في المدن أكثر منه في الضياع ، فقد كان في المدن أن أحرز العوز أهميته الخاصة

وكان التلهف على التخلي الطوعي غير محصور في أي طبقة واحدة ، فقد كان يمكن الشعور به أحيانا في طبقة التجار ، التي كانت بين كل الطبقات تسمتأثر بأكبر المنافع المادية في الظروف الجديدة و جاء أكثر المتحولين شهرة الى الفقر الطوعي . بطرس فالدو مؤسس طائفة الهرطقة المعروفة باسم الفالدونيين والقديس فرانسيس كلاهما من تلك الطبقة ، وكانت أدنى طبقات الكهنوت المدني التي كانت تلقى المدد والتعزيز من الطبقة الأدنى من المجتمع كانت أيضا قلقة مشوشة ، وكان كثير من الكهنة يحدثجون على الأبهة والدينونة التي يغرق فيها الأساقفة والمطارنة الكبار ويهجرون أبرشياتهم لاتباع حياة فقر كلي ، وشعر العديد من رجال الدين والكتاب في الرهبانيات الدنيا – والمفكرين وهم كثيرا ماكانوا من ذوي التعليم الكبير – بدافع مماثل ، وليس هناك من

شك انه طالما ان الفلاحين والحرفيين يمكنهم الانضمام الى حملة صليبية او موكب لطامين ، وبذلك يستطيعون احيانا استبدال فقرهم الطبيعي ، الذي كان لامفر منه بعوز ارادي اكثر تطرفا ، وعليه كانوا يشعرون بانهم اهل للمكافأة ، وفي الأوصاف المعاصرة للفقراء الطوعيين هناك اشارات كثيرة للنساجين ، واذا كان كثير من هؤلاء في القرن الثاني عشر من الزاهدين الذين في طلبهم للفقر أصبحوا عمالا في الصناعة الوحيدة التي كانت متطورة بدرجة كافية لاستخدام العمالة المؤقتة فانه من القرن الثالث عشر وما بعده انضم اليهم بالتاكيد حرفيون حقيقيون .

وقد شكل الفقراء الطوعيون طليعة اجتماعية وسياسية قلقة غير ثابتة ، وكان أعضاؤها يتنقلون باستمرار على طرق التجارة من مدينة لأخرى ويعملون على الأغلب في الخفاء ويجدون من يستمع اليهم ، وأتباعا بين كل العناصر القلقة المشوشة في مجتمعات المدن ، وقد راوا في أنفسهم فقط الأسباب الحقيقية للرسول ، وفي الحقيقة للمسيح ، وسـمـوا طـريـقتهم في الحياة « بالرسولية » وصعدوا الى منتصف القرن الثاني عشر كان لهذا السبب أكثر منه بسبب أي مذاهب دينية غريبة انهم كانوا احيانا يدانون بالهرطقة ، ولكن منذ النصف الثاني للقرن الثاني عشر وما بعده اظهرت تلك الحشود من الطوائف « المتسولين المقدسين » من كلا الجنسين استعدادها لتمثل أي ، لابل ، كل مذهب للهرطقة كان موجودا ، واذا كان الكثيرون قد أصبحوا كاثاريين او فالدونيين (ص ١٥٨) او يواكميين كان هناك ايضا من أصبح من أتباع وناشري هرطقة الروح الحرة ، وحدث بالفعل حوالي ١٢٣٠ في مقاطعة تانشميل القديمة - انتويرب - ان كان هناك شخص اسمه وليم كورنيس يبين مدى سهولة الجمع بين السمات الخارقة للطبيعة التي كانت سمة مميزة جدا لتلك الهرطقة وديانة الفقر ، اراديا او ليس اراديا تماما ، وبالنسبة لهذا الرجل الذي تخلى هو نفسه عن مرتبة كنسية ذات دخل من أجل أتباع الحياة « الرسولية » أعلن أنه في الوقت الذي كان فيه الرهبان

ملعونين تماما لعدم التزامهم بالفقر التام ، كان الفقر الذي يتبع بشكل كامل يمحو كل الخطايا ، وتبع ذلك انه الفقير كان يمكنه مثلا ان يزني دون ان يكون اثما ، وبالفعل يقال ان كورنيلس نفسه كان « مستسلما تماما للشبق » وبعد عشرين سنة واكثر كانت السلطات الاكليروسية مازالت تحاول استئصال مثل هذه الافكار من بين سكان انتويرب ، وفي حينه كان الناس يتمسكون بأن كل الأغنياء فاسدون بسبب البخل ، وكانوا ملعونين بشكل مؤكد حتى ان امتلاك غيار من الملابس كان يشكل عقبة في طريق الخلاص ، وان يدعو رجلا غنيا للعشاء كان ذنبا عظيما ، لأن الصواب ان تأخذ من الغني من أجل ان تعطي الفقير ، ولكن الفقراء من جانب آخر كانوا بالضرورة في حالة من النعمة لا يمكن للانغماس الجسدي بأي طريقة ان يفسدها .

وفي وقت مبكر من القرن الثالث عشر ظهرت مراتب الرهبان المتسولين الكبيرة ، ، الفرنسيسكان ، والدومنيكان وبعثت بمساعدة من الكنيسة تفعل الكثير مما كان المهرطقين الرسوليون يفعلونه لمعارضة الكنيسة ، وقد انضمت نخبة الى تلك المراتب كوعاظ متجولين وكانوا يطبقون الفقر وكل نوع من انواع انكار الذات ، وكسبوا إخلاص جماهير المذنبين وفي الوقت نفسه انضمت اعداد كبيرة من اهل المدن الى الفرنسيسكان ومرتبة الدومنيكان الثالثة ، وبينما كانوا يعيشون في المجتمع كعامة الناس فانهم كانوا ينافسون الاخوة الرهبان النظاميين في زهدهم ، وباقرار مراتب الرهبان المتسولين كانت الكنيسة لفترة من الزمن قادرة على التحكم والاستفادة من الطاقات الانفعالية التي كانت تهدد امنها ، ولكن بالفعل بحلول منتصف القرن أصبحت هذه الطريقة من التصريف اقل فعالية حيث فقدت المراتب كثيرا من حماسها الاولى ، وأصبح زهدا اقل صلابة ، وضاعت هيبتها بالتالي ، ووجدت الكنيسة نفسها مرة أخرى في مواجهة مجموعات مستقلة من الفقراء الاختياريين ، وانفصلت المجموعات ذات الزهد المفرط على اختلافها في أوروبا عن الجسم الرئيسي للفرنسيسكان

وبشكل سطحي بدا المهرقون من البيغرد او (كما اصبحوا

يسمى في القرن الرابع عشر (أخوة الروح الحرة انهم ليسوا اقل زهدا من المهزطقين « الرسولين » للأجيال القديمة ، واستوطن بعضهم قرب المدن وعاشوا كنسك ، على العطايا التي كان يجلبها لهم المعجبون ، وفي حالة واحدة على الأقل في كولون شغلت طائفة من البيغرد المهزطقون « بيتا للفقير الطوعي » وعاشت على الصدقات التي امكنهم جمعها من الشوارع ، وكثيرا ماكان مثل هؤلاء الناس يتبعون الحياة الهائمة نفسها بلا ممتلكات ولابيوت مثل البيغرد الآخرين ، ولم يكن لبعضهم اي مقرر ثابت بالمرّة ، ولا يحملون شيئا ويرفضون الدخول الى أي بيت ويصرون على البقاء في الطريق يأكلون أي طعام يقدم لهم ، و - مرة أخرى مثل بقية « الفقراء الطوعيين » - كانوا يشملون اناسا ينحدرون من اسلاف اجتماعية متنوعة جدا ، واذا سمعنا عن اخوة للروح الحرة ممن كانوا حرقيين ، فاذنا نسمع عن آخرين ممن جاءوا من عائلات مزدهرة راسخة الاصول - ومن اخرى ايضا - كما في كل الحركات المسانحية - جاءت من الطبقات الاقل ثراء من اهل الفكر الذين كانوا يشكلون الطليعة السياسية والاجتماعية : رهبان سالفون وكهنة وكتاب من مراتب صغيرة ، ولكن الكل على السواء يبدو انهم كانوا مثقفين وواضحين : ومرات ومرات نجد ان الكهنة الذين كان عليهم محاربة هؤلاء الناس فزعين من الدماثة والبلاغة في تعليمهم ، ومن (ص ١٦٠) المهارة التي كانوا يعالجون بها المفاهيم الدينية العويصة والمبهمة .

ومثل أي متنبئ آخر كان الواحد من أتباع الروح الحرة يدين بصعوده لسمعته في الزهد ، التي تعتبر كضمانة تقوي صنع الأعمال الخارقة ، وجزئيا لمؤهلاته الشخصية من البلاغة والوقفة والقدرة على الاحتمال ، ولكن الاتباع الذين كان يبحث عنهم كانوا مختلفين عن أتباع المتنبئين الآخرين ، انه لم يكن يروق لمن لا أصل لهم والمشوشين الفقراء بل للناس الذين لديهم اسبابا أخرى أقل دفعا للشعور بالضيق والاحباط : للنساء ولاسيما غير المتزوجات والارامل في الطبقات العليا من المجتمع المدني ، وبسبب الحروب

المستمرة الى حد ما ، والنزعات ، وجزئيا بسبب البتولة في هذا القطاع الكبير جدا من السكان الذكور الذين شكلوا الاكليروس النظامي والمدني ، كان عدد النساء دائما يفوق كثيرا اعداد الأزواج المحتملين ، وفي طبقات الفلاحين والحرفيين كانت العوانس والأرامل يمتنهن الصناعة والزراعة ، وفي الأرستقراطية منها كان يمكنهن دائما ان يصبحن راهبات ، وبالنسبة للنساء المولودات في عائلات اغنياء التجار ، من جانب آخر ، لم يقدم مجتمع العصور الوسطى دورا معروفا سوى الزواج ، وليس مدهشما ان العوانس والأرامل اللواتي لاحتاجة لهن للعمل وحتى بدون واجبات منزلية يؤدينها ، ولايشغلن رتبة محددة ولايتمتعن بأي تقدير اجتماعي - كثيرا ماكن يتشوقن بالقوة نفسها كسائر الجماهير من الفقراء الى مخلص ما ، الى رجل مقدس بمساعدته يمكنهن بلوغ تفوق بالكمال نفسه الذي عليه ضعتهم ، وفي كل الازمات شغلت نساء كهؤلاء دورا كبيرا في حركة هرطقة الروح الحرة وعن العموريين علمنا بالفعل انهن عملن كمـرشدات روحيات غير مخـسولات « في بيوت الأرائل » ، وعندما قبض عليهن جرى ايضا احضار عدد كبير من التابعات من الأناث الذين « افسدوهن وخذعوهن » الى باريس لاستجوابهن ، وفي اجيال تالية وحتى نهاية العصور الوسطى كانت الحركة مدينة بالكثير للنساء المعروفات باسم البيغويين - نساء المدن - وكثيرا ماكن من اسر ثرية ، كرسن أنفسهن لحياة دينية بينما كن يتابعن الحياة في الدنيا ، وخلال القرن الثالث عشر ، اصبح البيغويين عديدات جدا في المنطقة التي تعرف الآن ببلجيكا ، وفي شمال فرنسا ، وفي وادي الراين - وكان في كولون الفين من البيغويين - وفي بافاريا وسط المانيا في مدن مثل مغدبرغ ، وكعلامة على حالتهم تبني هؤلاء النساء لباسا دينيا عبارة عن رداء ذا قلنسوة من الصوف الرمادي او الأسود وحجابا ولكن لم تكن هناك طريقة واحدة شائعة بالنسبة لهن جميعا ، وعاش بعضهن حياة - باستثناء بعض التوجيهات الدينية العامة اختلفت قليلا عن حياة النساء الأخريات ، لقد كن يعشن مع عائلاتهن (ص ١٦١) او يستمتعن بدخل خاص ، او يدعمن

انفسهن بالعمل ، وكانت اخريات يعشن حياة غير مرتبطة كراهبات
متسولات جوالات : نظريات حقيقيات من الاناث للبيغزد ، ومعظم
البيغويين على اي حال كن يشكلن انفسهن في جماعات دينية غير
رسمية ، ويعشن معا في بيت او مجموعة من البيوت ، وبالنسبة
للكنيسة كانت هذه الحركة الدسائية واسعة الانتشار تمثل المشكلة
نفسها ، مثل اختها الحركة « الرسولية » بين الرجال وبالفعل في
النصف الثاني من القرن الثالث عشر جذبت البيغويات المتسولات
اللائي يستجدين اما لانفسهن او نيابة عن جماعة ما ، شك
السلطات الكهنوتية ، والى جانب نظرائهن البيغرد تمت ادانتهم من
قبل مجلس ابرشية مينز في ١٢٥٩ ، وقد تكررت الادانة في
١٣١٠ ، وقد حرمت هذه المجالس « الشـحـاذين
المقدسـين » ، الذين كانوا يميزون انفسهم بالسلوك واللباس عن
المسيحيين الآخرين ، وامرت بطردهم اذا رفضوا اصلاح طريقتهم
من كل الابرشيات ، وفي الوقت نفسه بدأت اصولية البيغويين تصبح
مسألة موضع بحث من جديد ، وفي وادي الراين كان الرهبان
ممنوعين من الكلام مع أي بيغويين الا في كنيسة او في حضور شهود
وبالنسبة للراهب كان دخول بيت البيغويين يستلزم العقاب
بالحرمان ، وتضمنت التقارير حول الاساءات في الكنيسة التي
تقدمت للاعداد من اجل المجمع المسكوني في ليون في ١٢٧٤ ،
شكاوى عديدة ضد البيغويين ، وروى أحد الفرنسيسكان من تورناي
أن البيغويات مع أنهن كن غير مدربات في اللاهوت كن مبتهجات
بالافكار الجديدة المفرطة الصقل فلقد ترجمن الكتب المقدسة إلى
الفرنسية ونشرن خفاياها ، وحاضرن فيها بلا وقار في اجتماعاتهن
وفي الطرقات ، وكانت الاناجيل العامية المليئة بالأخطاء والهرطقات
متوفرة للعموم في باريس ، وشكا أسقف ألماني شرقي من أن أولئك
النسوة كن كسولات منهمكات في نشر الشائعات وشريرات يرفضن
إطاعة الرجال بذريعة أن الرب يخدم بشكل أفضل مع الحرية .

ولم يكن لدى البيغويين مقاصد هرطقية عملية ثابتة ، ولكن كانت
لديهن رغبة عميقة لأكثر صور الخبرات الصوفية تزمنا ، وكان

يشترك في هذه الرغبة بالطبع كثير من الراهبات ، فقط لأن صوفية البيغويين كان فيها إغراءات كانت الراهبات عادة ممنوعات منها ، وكان ينقص البيغويين تنظيم المراتب النظامية ، وفي الوقت نفسه لم يحظين بإشراف مناسب من الاكليروس المدني ، الذي كان تعاطفه قليلا مع هذا التدين العصري الجريء ، وإنه حق أن أخوة الرهبنة كانت أفضل قدرة على توجيه الطاقات الانفعالية لدى تلك الذنوة ، ولهذا خدمت الكنيسة ولم تهددها ، وفي النصف الأول من القرن الرابع عشر كانت كل جماعات البيغويين تقريبا منتسبة إلى الفرنسيسكان والمراتب الثالثة من الدومينيكان . (ص ١٦٢) ولكن أخوة الرهبنة لم تنجح أبدا في السيطرة على الحركة كلها ، وبدقة نجد بين أكثر البيغويين زهدا بعضا ممن قبلن كموجهين روحيين لأنفسهم ليس واحدا من أخوة الرهبانية بل من أخوة الروح الحرة . وبحلول ١٣٢٠ دفع الاضطهاد بحركة الروح الحرة إلى السرية ، وبعد ذلك بدا أن البيغود المهترقين قد أصبحوا أقل تسولا وأنهم قد اعتمدوا بالأحرى على فهم تأمري كانوا قادرين على تطويره باتفاق مع بعض طوائف البيغويين .

وعندما كان مبشر من الروح الحرة يدنو من مثل هذه الجماعات كان يؤخذ على الفور ويقدم له المأوى والطعام ، وتحت قسم المحافظة على السرية أرسلت الأخبار إلى جماعات ميالة للتعاطف إن « ملاك الكلمة الالهية » قد وصل وأنه ينتظر في مخبئه ، وتدفقت جماعات البيغويين من كل صوب للاستماع إلى الرجل المقدس وكان البيغود يعظ بمذهبه الصوفي ، المغلف بعبارات معقدة ، وكما قال أحد المؤرخين : « بكلمات لطيفة بشكل لا يصدق وبروحانية سامية وغيبية بقدر ما يمكن للسان الألماني أن يتدبرها » ، ولهذا نجد البيغويين يعلنون ومن منشريات أنه « رجل له شبه كبير بالرب والفة عظيمة معه » . وكان بهذه الوسيلة وفي هذا الوسط أن حفظ المذهب وتطور وأصبحت الفية الروح الحرة امبراطورية خفية ، تمسك بها معا روابط عاطفية - التي بالطبع كثيرا ما كانت روابط جنسية - بين الرجال والنساء .

الفصل التاسع

نخبة الفاسدين الخارقين للطبيعة (٢)

انتشار الحركة :

منذ زمن العموريين ووليم كورنيلس (ص ١٦٣) من الممكن تتبع انتشار هرطقة الروح الحرة عبر مناطق واسعة من أوروبا . ويبدو أن أتباع الروح الحرة كانوا نشيطين على طول الراين الأعلى حوالي ١٢١٥ وأن بعضهم قد أحرق في ستراسبورغ ، وفي ١٢٤٠ التقى الأستاذ البحاثة الشهير البرتس ماغنوس مع بعض الأتباع في كولون ، وهناك دلائل على أنهم كانوا ناشطين في أسقفية تريير ، وفي ١٣٠٧ عقد مجمع إقليمي في كولون ، من قبل رئيس الأساقفة لهذا السبب ، وحاول تطهير المدينة من الرهبان المتسولين من البيغريين والبيغويين الذين كانوا يذشرون مذهب الروح الحرة .

و لم تكن هذه الجهود ناجحة ، وكان ما يزال لدى فرنسيسكان كولون سبب لاعتبار هؤلاء المهرطقين منافسين خطرين ، وفي تلك الأثناء كانت الروح الحرة تنتشر بشكل أعمق في الأراضي الألمانية ، ونحو ١٢٧٠ كان اثنان من نوي الرداء الأحمر يتابعان الدعوة السرية في المنطقة المحيطة بنورد نجن في فاقريا ، التي لم تكن في ذلك الوقت ناحية نائية ولكنها وقعت على طريق برنر وعلى الطريق من فرنسا إلى الشرق ، وأمكن كشف بعض من الداخلين في هذه الطائفة من الذكور والإناث واستجوابهم ، والمواد الهرطقية التي صرحوا بها قدمت إلى البرتس ماغنوس لفحصها فحص خبير وتنفيذها . ولكن الهرطقة وجدت موطنًا جديدًا ، وكان لها أن تزدهر زمانًا طويلا في المدن البافارية .

وفي مطلع القرن الرابع عشر وجدت أيضا موطنا في شمال فرنسا ، وكانت عالمة بيغوينية من هينوت Hainaut تدعى مرغريت بوريث تنشرها في أسقفيات كامبراي ، وشالون وباريس .

وكتبت بحثا في الصوفية الدينية باسم « مراة الأرواح البسيطة » وقد أعيد اكتشافه الآن من قبل الأستاذ غارينيري وكان الكتاب قد أدين في ذلك الوقت من قبل أسقف كامبراي ، وأحرق علنا في فلانسيين ، ولكن مرغريت أنتجت نسخة أخرى ، على الرغم من تحذيرات عديدة ، وأصرت على إظهارها « للبيغرد والشعب البسيط الآخر » ، وقد عاشت حياة هائلة مفلسة ، يصحبها واحد من البيغرد الذي اعتقد أنه مرسوم من السماء « كملاك حارس » للفقراء الطوعيين ، وفي النهاية سقط الاثنان في أيدي (ص ١٦٤) المحققين في باريس ، وخلال ثمانية عشر شهرا من السجن رفضت مرغريت بإصرار أن تشترى المغفرة بالارتداد ، وفي ١٣٠٠ أدين كتابها من قبل لجنة من اللاهوتيين ، وتم حرمانها وحكم عليها بالموت بالحرق ، ويبدو أنه كان لهذه المرأة اتباع كثيرون ، إذ أنه بعد بضع شهور من موتها كان كليمنت الخامس يأمر بمتابعة التحقيق في لانغرس بقوة ضد المهرطقين الذين كانوا يتكاثرون هناك بسرعة ، حتى أنهم قد أصبحوا خطرا كبيرا على العقيدة ، وقد أدخل كتابها حتى إلى إنكلترا من قبل أحدهم مع اثاث فيليب من هينوت عندما وصلت كعروس لادوارد الثالث ، وذلك في سنة ١٣٢٧ ، وفي هذا برهان جديد على التأثير الذي مارسه الروح الحرة في الطبقات العليا من المجتمع .

وفي الوقت الذي أعدم فيه مرغريت كانت الروح الحرة تسبب قلقا خطيرا للكنيسة ، ففي المجمع المسكوني برئاسة كليمنت الخامس في فيينا على الرون في ١٢١١ - ١٢ جرى فحص طويل ودقيق « لأخطاء البيغرد » ، وكان أحد المصادر الرئيسية كما ندرک الآن ، كتاب مرغريت « مراة الأرواح البسيطة » وتم في عرض الحديثات تحليل مذهب الروح الحرة وأدين ، وقد أعطيت تعليمات

للاساقفة والمحققين بمراقبة حياة ومناقشات البيغرد والبيغويين وأن تتخذ الاجراءات ضد كل واحد ممن يتبين أنه يعتنق افكار غير اصولية ، وقد اردفت هذه التعليمات بمرسوم بابوي آخر يستهدف ضمان أن كل البيغويين سيعيشون في المستقبل في مجتمعات تحت رقابة اكليروسية مناسبة ، وكان هذا على أي حال مرسوماً بالغ التشويش ، وكان من أحد آثاره بدء اضطهاد جماعات البيغويين الاصوليين المسلمين ، ولم يمض وقت طويل حتى كان البابا نفسه يحاول جاهداً دون طائل ، حماية النساء الفاضلات الكثيرات في مدن الراين اللواتي اجبرن على المعاناة للتخلي عن اخوة الروح الحرة ، وقدر للتشويش والاضطهاد أن يستمر لأكثر من قرن .

وبالطبع اضطهد أيضاً البيغرد والبيغويين الذين كانوا حقاً اخوة للروح الحرة . وفي ١٣١٧ شكل أسقف ستراسبورغ ، وقد تسلم شكاوى عديدة حول الهرطقة ، في اسقفية لجنة تحقيق ، وكان بسرعة قادراً على إرسال رسالة رعوية لأكليروسه مبنية على ما تكشف عنه التحقيق كان مما جاء فيها إن : « أخوة وأخوات الروح الحرة الصغار - وكان الشائع تسميتهم بيغرد وسويسرون ، أو خبز في سبيل الله - ممنوعون تحت طائلة :

الحرمان من ارتداء ، حللهم الغربية ، والناس ممنوعون أيضاً تحت طائلة الحرمان ، من التصديق على أحد يرتدي مثل هذه الملابس . واعلن عن مصادرة البيوت التي تجري فيها اجتماعات الهرطقة ، لصالح الفقراء ، ويجب تسليم ادبيات الهرطقة (ص ١٦٥) والتخلي عن صيغة الاستجداء « الخبز في سبيل الله » وعمل الاسقف كل ما يمكن لضمان تنفيذ هذه التعليمات ، وقام بزيارات تفقدية لاسقفية ، وباكتشافه علامات دالة على الهرطقة في كل مكان ، نظم أول تحقيق اسقفي منظم على التراب الالماني ، وقد اضطهد هذا التحقيق المهرطقين دون رحمة ، وهرب بعض البيغرد الى الاسقفيات المجاورة ، ولكن حتى هناك كان اسقف ستراسبورغ

يلحقهم ، وكتب الى زملائه الاساقفة في مقر اسقفية مينز يحذرهم

من الخطر الذي يهدد اسقفياتهم وحثهم على الاقتداء به وحذو
حذوه ، ومع ذلك لم يكن الرجل متعصبا اعمى ، اذ انه كتب ايضا
الى البابا لصالح هؤلاء البيغويين الذين كانوا يضطهدون بشكل
ظالم وغير شرعي .

وجرى الهجوم التالي على اخوة الروح الحرة في مقاطعتهم
التقليدية ، كولون ، ودعا الاسقف عدوهم القديم - وهو الاسقف
نفسه الذي دعا الى المجمع الاقليمي في ١٣٠٧ - مجمعا اخر
في ١٣٢٢ للتعامل مع الدعوة المستمرة ، وكانت الحركة في ذلك
الوقت قد اصبحت سرية ، ووجد المهراطيون في كولون قائدا مرموقا
في شخص وولتر ، الذي جاء من هولندا ، والذي كان بالفعل ناشطا
كمبشر في مينز ، وكان هذا الرجل واعظا عظيم البلاغة والقدرة على
الاقناع ، ووضع رسائل مختلفة بالالمانية تم تداولها سرا بين
اتباعه ، وضبط اخيرا ، وبرفضه تحت أسوأ انواع التعذيب خيانة
جماعته او الارتداد تم احراقه ، وطبقا لاحد المصادر كان وولتر
كاهنا مرتدا ، ورئيسا لمجموعة سرية كبيرة اعتقلت بحيلة في ١٣٢٥
او ١٣٢٧ . ويقال إنه نحو من خمسين من اخوة الروح الحرة قد
اعدموا في تلك المناسبة ، بعضهم بالحرق وبعضهم الاخر بالاغراق في
الراين .

وعلى الرغم من كل الاضطهاد استمرت الروح الحرة في كولون
وعلى طول الراين ، وفي ١٣٣٥ اكتشف ان طائفة من البيغرد
المهراطيين كانت تعيش في بيت من بيوت الفقير الاختياري في كولون
منذ نحو ثلاثين سنة او اكثر ، وفي ١٣٣٠ قبض على ثلاثة من
البيغرد المهراطيين في كوندستانس بعد حياة امضوها في تلقين النساء
المعارف التقليدية للروح الحرة ، وفي سنة ١٣٥٣ كان البابا انوسنت
السادس متيقظا جدا ، ضد خطر تجدد نشاط البيغرد
المهراطيين ، حتى انه عين اول محقق بابوي في المانيا وامر السلطات
المدنية بمساعدة ذلك الرجل وان يضجعوا سجونهم تحت
تصرفه ، وفي ١٣٥٦ اعتقل احد الاتباع وكان قد جاء من بافاريا

الى وادي الراين لتلقيين مبادئ الروح الحرة ، واحرق في سبيير ، وبعد عام كان رئيس اساقفة كولون يشكو مرة أخرى من أن المهراطيين كانوا كثيرين جدا حتى أنهم افسدوا كل قطيعه ، وفي العقد الأخير من القرن ، نجح منشد طائفي هام هو نيكولاس من بازل في كسب اتباع تقريبا على كامل طول الراين من كونسنانس الى كولون (ص ١٦٦) ، واحرق اتباع له في هيدلبــرغ وكولون ، وهو نفسه بعد أن أحبط مزارع جهود المحققين لادانته قبض عليه في فيينا واحرق ، ولكن الروح الحرة بقيت في الراين ، واحرق أحد الاتباع في مينز في ١٤٥٨ ، وفي السنوات الأخيرة من القرن كان الكاتب والشاعر الهجاء سباستيان برانت من ستراسبورغ ما يزال يكتب عن الهرطقة كظاهرة مألوفة .

وفي بافاريا أيضا كان للهرطقة التي ظهرت أولا في ١٢٧٠ تاريخ طويل ، ففي حوالي ١٣٣٠ ، يبدو أنها قد رحلت عبر بافاريا ووصلت الى حدود مملكة بوهيميا ودوقية النمسا ، ومع منتصف القرن كان مبشرو الروح الحرة نشطين جدا بين جماعات البيغويين البافاريين ، وفي ١٣٤٢ اكتشفت جمعية سرية للبيغرد المهراطيين في اسقفية وورزبرغ وفي ١٣٧٧ كان ما يزال هناك سبب للشكوى من تفشي المعتقدات المتصلة بالروح الحرة ، وبعد ذلك بأربعة سنوات قبض على أحد أخوة الروح الحرة وحوكم في اسقفية ايسستات Eichstatt المجاورة ، وفي نحو ١٤٠٠ قدم محقق تقريراً عن وجود بعض أخوة الروح الحرة ، كانوا يعيشون في مجتمع فقير طوعي في شام قرب ريجنسبرغ ، وعلى مدى القرن الخامس عشر يبدو أن الروح الحرة كانت باقية في بافاريا ، وفي منتصف القرن كان مجمع في وورزبرغ يكرر الحظر القديم على البيغرد الواعظين المتجولين ، وكان أسقف ايسستات يعلن حرمان البيغرد المهراطيين الذين كانوا يتسولون في الطرقات عبر البلاد ، وما برح مثل هذا الحظر يتكرر حتى نهاية القرن .

والمراحل التي تسالت بها الروح الحرة الى الشرق عبر

الامبراطورية مجهولة ، ولكن في ١٣٢٢ اكتشفت جماعة من البيغويين على مسافة من الشرق تصل الى شويدينتز في سيليزيا Silesia وكان النسوة يعشن في بيت فقر طوعي كان قريب الشبه ببيت الرجال الذي وجد في كولون بعد ذلك بثلاث سنوات ، ثانيه مثل بيت الرجال أيضا والذي كان قائما منذ نحو ثلاثين عاما بالفعل ، و كان بيت شويدينتز واحدا فقط من بيوت عديدة كانت تشكل تنظيما سرىا ، وعن طريق البيغرد المهرطقين الذين مروا بهذه النواحي حافظت الحركة على اتصالها مع مجموعات مماثلة تصل خارج الوطن حتى برسلاو ، وبراغ ولايبزغ ، وايرفورت ومينز ، وفي وسط المانيا أصبحت المنطقة بين ايرفورت وماغدبرغ مركزا هاما للروح الحرة ، وكانت البيغونيات معروفات هناك تقريبا في الوقت المبكر نفسه ، كما كن في اي مكان ، وحدث في سنة ١٣٢٥ أن دخل في الطائفة ماتيلدا من ماغدبرغ ، التي غدت أعظم البيغونيين شهرة ، وكان البيغرد الهانمون قد شدوا بالفعل انتباه مجلس ماغدبرغ من ١٢٦١ وفي الكتاب حول تجربتها الصوفية الخاصة ، الذي كتبتة ماتيلدا بين ١٢٦٥ و ١٢٧٧ تفوهت بتحذيرات ضد أخوة الروح الحرة ، ولكن التقارير قليلة ، وأقدم أثر واضح للروح الحرة في وسط المانيا يعود فقط الى ١٣٣٥ ، وعندما اعتقل كاتب كان متأثرا بمذهب الروح الحرة ، وبرفضه حجة الجنون أحرق في ايرفورت ، وفي السنة التالية جرى اعتقال ثلاث من البيغونيين بسبب « الروح المتعالية » في ماغدبرغ ، لكنهن ارتددن وأطلق سراحهن وفي النصف الثاني من القرن الرابع عشر ، كانت أخوة الروح الحرة وسط المانيا وثيقة الارتباط بطائفة اللطامين التي أسسها كونراد شمد ، وعززت الطائفتان كل منهما الأخرى بفعالية حتى أن المنطقة أصبحت تعتبر من قبل السلطات أخطر معقل للهرطقة في الأراضي الألمانية . ونحو ١٣٧٠ ، عندما حصلت هدنة في النزاع الدائم بين البابا والامبراطور عين وولتر كيرلنجر ، فسييس القصر وصديق الامبراطور شارل الرابع من قبل ا وريان الخامس محققا لالمانيا ، ومنح سلطات من قبل

الامبراطور ، وكانت جهود هذا الرجل مركزة على وسط المانيا ، وسارع بعد ذلك فاعتقل مجموعة تألفت من أكثر من أربعين مهرطقا ، ذكورا وإناثا في نوردهوزن ويبدو أن كونراد شمد كان بين السبعة الذين أحرقهم ، وسرعان ما أصبحت ايرفورت وماغديبرغ نظيفتين من المهرطقين البيغرد والبيغريين ، ولكن عندما أعلن الامبراطور أن كيرلنجر قد قضى على كل الهرطقة في وسط المانيا كان مفرطا في التفاؤل ، وكما رأينا ، بقيت طائفة سرية من اللطامين هناك مدة قرن آخر ، ويصعب اعتبارها مصادفة أنه في وقت متأخر الى عام ١٥٥١ كانت طائفة تدعى « أصدقاء الدم » أبدت كل المميزات الأساسية للروح الحرة ، قد اكتشفت في اطار ثلاثين ميلا من ايرفورت .

وفي عام ١٣٧٢ لاحظ خليفة أوربان غريغوري الحادي عشر أن المهرطقين الذين هربوا من وسط المانيا كانوا يتخذون ملاذا لهم في وادي الراين والبلاد المنخفضة وفي الشمال الأقصى من المانيا ، وقد حث الامبراطور على ضمان تعاون السلطات المدنية في تلك المناطق مع المحققين في تعقب آثار الأبقين ، ويبدو أن الروح الحرة كانت في الواقع قد بلغت شمال المانيا بنهاية القرن الرابع عشر ، وفي ١٤٠٢ أحرق اثنان من الحواريين في مدينتي الهنسا

Hansa ليبسك Lubeck وويسمار

Wismar وإذا كان لا يعرف شيء آخر عن أخوة الروح الحرة في مدن الباطنيق سواء بسبب أنها كانت حقيقة قليلة أو لأن التحقيق ندر أن لاحقهم الى هذا الحد فإنه من المؤكد أنها في البلاد المنخفضة بقيت عديدة ، وفي أواخر القرن الرابع عشر كانت هولندا تعتبر الى جانب (ص ١٦٨) برابنت Brabant ووادي الراين كمناطق غرزت فيها الهرطقة جنورا عميقة ، وعندما أسس

الواعظ جيرهارد غروت الطائفة الدينية غير الرهبانية لأخوة الحياة العادية - التي سيعطيها توماس - كيمبس البريق العظيم والشهرة الكبيرة - كان أحد أهدافه ان يؤمن مخرجا ضمن حدود

الاصولية للاحتياطات التي كانت تلتزم الاشباع في مجتمعات
هرطقة الروح الحرة .

وفي برابنت رأى الصوفي الشهير روزبروك « المعجب » الكثير
من أخوة الروح الحرة ، وكسبت امرأة تدعى هليويش بلومارت
(شهرة باسم بلوماردين) كانت ابنة تاجر غني ، احتراما
ونفوذا في بروكسل كقديسة حية ، ويبدو ان اتباعها امتدوا مسابين
الدوائر العليا للارستقراطية وعامة الناس ، ويقال انها عندما ماتت
في ١٣٣٥ ، قبل كرسي فضي كانت قد اعتادت الجلوس عليه كأثر
مقدس من قبل دوقة ، في حين كانت حشود من المقعدين تأتي ليلمس
جسدها املا في معجزة الشفاء ، ولقد كانت بلوماردين تعلم نوعا من
المذهب الصوفي، وحتى لو لم يعادل هذا في الاصل اظهارا للروح الحرة
اصبح كذلك في ايدي حواربيها بعد موتها ، وقد ألهم النضال ضد
هؤلاء الناس روزبرو كتاباته الاولى ، بين ١٣٣٥ ، ١٣٤٠
وبينها رائعة « الزواج الروحي » وقد استمر في مهاجمة أخوة
الروح الحرة في كتاب بعد الآخر حتى وفاته في ١٣٨١ عن عمر بلغ
٨٨ سنة ، و الروايات حول المهرطقين الصوفيين التي قدمها هذا
الصوفي هي بين الأكثر تفصيلا و تغلغلا مما هو لدينا .

وقد استمرت بروكسل في ايواء اخوة الروح الحرة ، وفي
١٤١٠ عين اسقف كامبراي محققين اثنين لمحو ما كان لا يزال
يدعى « بهرطقة بلوماردين » ولكنهما وجدا نفسيهما بلا حول في
وجه الحماس الشعبي ، ولقد كانت الاغاني تنشد خلفهم في
الشوارع وحتى انه جرت محاولات ضد حياتيهما ، ومع ذلك كانا
قادرين على كشف مجموعة مهرطقة خاصة ، وفي ١٤١١ فحص
الاسقف راهبا يدعى وليم أوف هيلدرنيس كان يشك في كونه احد
قاداتها . وكان رجلا من مولد نبيل كانت له مهنة ناجحة كمحاضر في
اللاهوت في وادي الراين والبلاد المنخفضة ، وكان مرتين رئيس دير
رهينة ، ولم تكن درجة اشتراكه في الجريمة واضحة وقد حكم عليه
فقط ببضع سنوات من التكفير والسجن الانفرادي ، وكشف

التحقيق عن وجود طائفة سرية تدعو نفسها
Homines intelligentiae ومعنى Inteligentia في
اصطلاحات العصور الوسطى « الملكات العليا للروح » التي تجعل
الذشوة الصوفية ممكنة ، وقد أسست الطائفة نتيجة لوحى تلقاه
شخص موثوق هو ايجيد يوس لوف او سانغرز (باللاتينية
كانتور) (ص ١٦٨) اي قائد جوقة الترتيل ، وكان رجلا من العامة
تحدث من عائلة فلمنكية بارزة ، وكان متوفيا بالفعل في وقت قيام
التحقيق ، وكانت طائفة « الملكات العليا للروح البشرية » تضم
عددا من النساء ، والشئ الهام ان وليم اضطر الى القيام بارتداد
عني في حي من بروكسل يسكنه البغويين .

ولا يمكن فصل أنشطة أخوة الروح الحرة في البلاد المنخفضة عن
نشاطاتها في وادي الراين ، فكما رأينا جاب البيغرد زهابا واياها
عبر المنطقة كلها، وحدث الشئ نفسه بين البلاد المنخفضة وشمال
فرنسا ، وفي ١٣٦٥ رأى البابا اوربان الخامس انه من الضروري
التحدث على أنشطة البيغرد الفرنسيين ، وقد حذر الأساقفة
والباحثين من ان هؤلاء الرجال كانوا مايزالون تحت قناع من
القدسية يذشرون اخطاءهم بين الناس البسطاء ، وقد زود اسقف
باريس بتفاصيل كاملة حول طريقتهم في الحياة والاماكن التي
وجدوا فيها ، وفي ١٣٧٢ قبض على مهرطقين كانوا ذكورا وإناثا
ممن دعوا انفسهم « مجتمع الفقراء » ولكن ممن يحتمل انهم ذنبوا
بلقب التورلوبين في باريس . وكانت زعيمتهم ايضا امرأة اسمها
جين دابينتون ، وقد احترقت وكذلك احترقت جثة مساعدها
الذكر ، الذي مات في السجن وكذلك الكتابات والملابس الغريبة
لاتباعها ، ولاشي يعرف عن تعاليم هذه المجموعة ولكن اسم
تورلوبين كان عادة يعطى فقط لأخوة الروح الحرة ، وبالتأكيد
كانت الروح الحرة تجتذب الانتباه في شمال فرنسا في نهاية القرن
الرابع عشر وبداية القرن الخامس عشر ، وكان شارلييه دي
غرسون رئيس جامعة باريس مؤهلا بشكل جيد لأن يكون قاضيا
لأنه جمع بين الذكاء العظيم والخبرة الواسعة مع تعاطف شديد

مع الصوفية ، وفي سلسلة كاملة من الأعمال التي كتبت بين ١٣٩٥ و ١٤٢٥ تفحص جيرسون ثم ادان الصوفية الزائفة للتورلوبيين والبيغرد والبيغويين الذين اعتنقوا هرطقة « روح الحرية » والمعتقدات والعادات التي نسبها الى الهرطقين الفرديين غير قابلة للتمييز عما وجد لدى نظرائهم الالمان ، وفي الواقع كان من ليل وتورناي ان حملت فرقة من اربعين متحمسا في ١٤١٨ عقائد مذهب الروح الحرة مباشرة عبر اوروبا ، لادخالها الى بوهيميا التي كانت على شفا الثورة والحرب الاهلية الامر الذي ستدرس نتائجها في فصل لاحق .

وبعد قرن ، وهي وسط الهياج الاصلاحي شهدت البلاد المنخفضة وشمال فرنسا انتشار مذهب كان يدعى « الحرية الروحية » ولكن في كل اساسياتها كانت ماتزال المبدأ القديم نفسه للروح الحرة ، ومرعبا بالدرجة نفسها بالنسبة للمصلحين كما كانت للخصوم الكاثوليك ، وفي ١٥٢٥ ارسلت لوي برويستنك وكانت شابة متسكعة لاتحسن القراءة والكتابة ولكن (ص ١٧٠) وجد لها اتباع بين الحرفيين ، والحرفيين المبتدئين مثل مساعدي النساخين وبائعي الجوارب ، ارسلت اثنين الى ويتنبرغ للالتقاء بمارتن روش لوثر ، وكانت هذه هي السنة نفسها التي كانت فيها حرب الفلاحين تهز كل بنيان المجتمع الالمانى، وكان لوثر نفسه متأثرا ضد المتنبى الالفى للفلاحين ، توماس مونتر وكان لوثر متأثرا بدرجة كافية ومصدوما من زائريه الى حد انه ارسل رسالة الى الحزب اللوثيري في انتويرب ، يحذرهم ضد الذبى الزائف في اوساطهم ، ولكن اذا كان تحذير لوثر ويقظة التحقيق الكاثوليكي معا قد اعاقا نمو الحركة ، فانهما لم يتمكنوا بشكل دائم من منعها ، وأدى تفجر خطير للطاعون في انتويرب في ١٥٣٠ الى ظهور كثير من الحواريين الجدد ، وكان مقام برويستنك بين الفقراء كبير لدرجة انه يقال انهم كانوا (يخرون راكعين عند اقترابه) وكانت الطائفة تضم العديد من حواشي المجتمع الفرنسي لصيوع عاهرات متسولين ، بيد ان تجارا اغنياء وحتى جواهرى الملك الفرنسى

فراذس الأول كان يمكن العثور عليهم بين الاتباع الذين يسهمون في التمويل ، وكل هؤلاء الناس ايا كان نوع منزلتهم الاجتماعية كان يتوقع منهم المواخاة واحتضان بعضهم بعضا في العلن ، وفي حين قام بروسنتك نفسه وكأنه يحاول ان يرمز في أن واحد الى موهبته في الفقر والى ادعائه هيبة عليا ، قام بارتداء أثواب مقطعة الى خرق ولكنها ايضا مخططة بالجواهر وانتشرت الطائفية بشكل واسع ليس فقط في انتويرب بل في كل انحاء سرايوت وفلاندرز في الوقت الذي كانت فيه السلطات المدنية في ١٥٤٤ تستعد لسحقها ، وفي النهاية احرق بروسنتك حتى الموت على نار هادئة وقطعت رؤوس خمسة من اتباعه بينما هرب آخرون الى انكلترا .

واذا كان القليل المعروف عن مذهب بروسنتك يكاد يؤكد بصعوبة اتهامات التحلل وعدم الالتزام بالشرعية التي وجهت ضده وضد اتباعه ، فان طائفة الكوينتينيين كما يبدو قد ورثت كل الفوضوية في أخوة العصور الوسطى لدى الروح الحرة ، وامتدت رسالة الخياط كوينتين Quintin التي أوجدها تقريبا بالضبط في خلال الفترة نفسها لرسالة بروسنتك ، وكان مواطننا من هينوت وسمع عنه ايضا للمرة الأولى في ١٥٢٥ في ليل بعد ذلك بعقد ، ومع خياط آخر وكاهن مرتد انتقل الى باريس ، وهناك وجد كالفن Calvin هؤلاء الكوينتينيين او « العتقاء الروحانيين » كما دعاهم ، يعملون بين اتباع الديانة المستصلحة واشتبك في نزاع علني ، وفي ١٥٣٩ شجبهم في النسخة المعدلة من كتابه « مؤسسات الديانة المسيحية » وفي الوقت نفسه قام المصلح الألماني بوسر Bucer وقد التقى بالعتقاء الروحانيين .

وفي ستراسبوغ واطلع على دعوتهم السرية فكتب الى الملكة مرغريت أوف نافار التي كانت مهتمة جدا بالصوفية - يحذرنا ان لاتنخدع بهؤلاء الناس وكان التحذير في محله ، اذ انه في ١٥٤٣ تدبر كوينتين وثلاثة من رفاقه في الواقع لانفسهم اماكن بين الخدم المنزليين في حاشية الملكة حيث قبلوهم (ص ١٧١) كصوفية

مسيحيين وبعد ذلك بعامين كان كالفن نفسه يكتب الى مرغريت لينورها حول الطبيعة الحقيقية للمتجذنين اليها وكان كوينتين على الاقل على ما يبدو قد صرف من البلاط لانه في ١٥٤٧ كان قد عاد الى موطنه وكنتيجة لمحاولة اغواء من السيدات المحترمت في تورناي اكتشف واحرق .

وفي الوقت نفسه كانت الدعوة التي كان كوينتين وحواريوه يقومون بها بوسائل الوعظ السري والنشرات قد حولت العديد في تورناي وفالزيين الى مذهبه وقد قدر كالفن عددهم بنحو عشرة الاف ، ولمجابهة هذه النشاطات ارسلت الطائفة البروتستنتية الفرنسية في ستراسبورغ احد كهنتها الى تورناي حيث قبض عليه على اي حال من قبل السلطات الكاثوليكية واحرق ، وماكان اكثر فعالية هو الهجوم الذي استمر كالفن في ممارسته ضد الطائفة وفي ١٥٤٥ اصدر رسالته « ضد الطائفة الخيالية والاسماخطة للعتقاء التي تسمى نفسها روحانية » .

وفي ١٥٥٠ عندما كتب احد الفرندسيسكان السالفين بعد ان اصبحت لاجئاً لدى السيدات من نوات السلطة في روان Rouen : دفاعاً عن الطائفة ومعتقداتها ، كتب كل من كالفن ومعاونه فارل Farel : رسائل جوابية ، واختفت هذه الهرطقة في حينه - او انها على الاقل اصبحت سرية - في تلك المناطق التي كانت لزمان طويل معقلاً لها ، وحدث ذلك في الوقت ذاته والتاريخ الذي انهارت فيه نهائياً في المعازل الكبيرة الأخرى في وسط المانيا .

ولعل ماتم عرضه حتى الآن يكفي لتبيان ان ديانة الروح الحرة قد امتدت فوق منطقة واسعة جداً ، ولكن هذه ليست القصة كلها ، فللاسباب المبينة في المقدمة ، لم يتم تناول جنوب اوروبا الا بالكاد في هذا الكتاب ، ولكن الروح الحرة في الواقع قد ازدهرت في ازمان مختلفة في كل من ايطاليا واسبانيا ، وفي ١٣٠٧ ، في الوقت نفسه الذي كانت فيه مرغريت بويرت نشطة في شمال فرنسا ، كان

- ١٦٣٤ -

رجلا يدعى بيتيفينغا دا غيبو ، يدعو الى معتقد جديد بين الراهبات في امبريا بل انه حتى حاول ان يدخل القديس كلارو مونثفالو في مذهب الروح الحرة - او كما كان يسمى في ايطاليا - روح الحرية وفيما بعد في القرن الرابع عشر كانت هنالك اشارات الى ان الهرطقة كانت مزدهرة في امبريا وتوسكانيا وغالبيا كما في الشمال ، الى جانب ديانة الفقر الطوعي ، ومع حلول ١٣٤٠ كانت ترجمات ايطالية ولاتينية لكتاب مزغريت بورت يجري تداولها في ايطاليا ، وقد حذر القديس برناردينو أوف سيينا . Siena

منها في حين انه في بادوا كانت السلطات الاكليروسية تجهد لمنع وقوعها في ايدي الرهبان وفي القرن التالي بينما كان كالفن يقاتل ضد العتقاء الروحانيين في فرنسا ، كانت مذاهب شبيهة جدا تزدهر في اسبانيا ، بين الصوفية المعروفين باسم الامبرادوز .

(ص ١٧٢) وتتبع هذه التطورات الى مدى ابعد خارج مجال هذا الكتاب ، ومن جانب آخر ان عودة الظهور القصير للروح الحرة في انكلترا كرومل Cromwell يمكن دراسته بالتفصيل في الوثائق الواردة في الملحق .

طريقة تأليه الذات

لم يشكل اتباع الروح الحرة كنيسة واحدة بل عددا من المجموعات ذات الافكار المتماثلة لكل منها ممارساتها الخاصة وطقوسها وجوانب معتقداتها ، و غالبيا ماكانت الروابط بين المجموعات المختلفة ضعيفة جدا ، لكن هؤلاء الناس استمروا على صلة مامع بعضهم بعضا وكانت الروح الحرة في كل الازمان مميزة كديانة - ظاهرة ذات جسم مذهبي اساسي واحد يسلم من جيل الى جيل ، وكان في القرن الرابع عشر ان ظهر هذا المذهب بمظهره الكامل ، والملاحم التي ابداه في حينه كان لها ان تبقى دون تعديل على مدى تاريخ الحركة .

وكان مصدر الأطار الغيبي هو الأفلاطونية المحدثه ، ولكن كل الجهود التي بذلت بدءاً من ديونيسيوس الزائف وأريجيناً وما بعدهما ، لتكييف الأفلاطونية المحدثه مع المعتقدات المسيحية قد استبعدت ، بيد أن وحدة الوجود لدى افلوطين كانت بعيدة جداً عن أن تغفل وقد تأكدت ، ولم يتردد اخوة الروح الجديدة في القول : « الرب هو كل ماهو موجود » « الرب في كل حجر وكل طرف » من الجسم البشري بالتأكيد نفسه الذي هو بالنسبة لخبز القربان المقدس « أن كل شيء مخلوق هو الهي » وفي الوقت نفسه تبذروا تفسير افلوطين لوحدة الوجود هذه ، لقد كان الرب حقاً هو الجوهر الأبدي للأشياء وليس وجودها في وقتها ، كل ماهو ذو وجود منفصل وعابر قد انبثق عن الله ، ولكنه لم يعد هو الله ومن جانب آخر أن كل ماهو موجود ملتزم بالرجوع الى أصله الرباني ويكد ليجد طريق العودة الى هذا الأصل ، وفي نهاية الزمان سيكون الرب حقاً هو الكل .

وحتى في هذه الساعه إن إعادة الامتصاص هو مصير الروح البشرية حالما يموت الجسم ، ويموت الجسم تختفي الروح في أصلها الرباني مثل قطرة من الماء أخذت من إبريق ثم سقطت فيه مرة أخرى أو كقطرة من النبيذ في البحر ، ويعادل هذا المذهب بالطبع تأكيدات الانعتاق الشامل مع أنه غير شخصي ، وما هو أكثر تماثلاً وانسجاماً في أخوة الروح الحرة هو المبدأ الذي يعتبر أن الفردوس والجحيم هما مجرد حالات للروح (ص ١٧٣) في هذا العالم وأنه ليس هناك أخرة ولا ثواب ولا عقاب ، ولكي تتجسد الروح القدس في نفس المرء وتتلقى الوحي الذي يأتي به ، ذلك هو البعث من الموت وامتلاك الفردوس ، والإنسان الذي يعرف الله في نفسه يحمل فردوسه الخاص معه ، وعلى المرء فقط أن يعرف الوهيته الخاصة وأنه بعث ككائن روحي سماوي مقيم على الأرض ، وجهل المرء بألوهيته الخاصة من جانب آخر ، خطيئة مميتة ، وهو في الواقع الخطيئة الوحيدة ، وهذا هو معنى الجحيم ، وهذا أيضاً شيء يحمله المرء معه في هذه الحياة .

واعتقد افلوطين أن الكائنات البشرية يمكنها أن تمر بمثل هذه العودة إلى الاقتصاص قبل موت الجسد ، وكان بالإمكان أن تهرب الروح من قيودها الحسية ومن وعيها بذاتها وأن تفرق لحظة ، بلا حراك ولاوعي في الواحد ، لقد كان هذا وجه الافلاطونية المحدثة الذي راق لأخوة الروح الحرة ، ومع أن الروح الحرة كانت تقليديا تعرف « بالهرطقة الوجدانية » ، أبدى العديد من المهرطقين قلة اهتمام أو عدم فهم للغيبيات الوجدانية . وكان الشيء المشترك بينهم موقفا ما من الروح البشرية . « والروح » كما قالت امرأة : « واسعة حتى أن كل القديسين والملائكة لا يمكنهم ملؤها ، وجميلة حتى أن القديسين والملائكة لا يمكنهم مقاربتها ، إنها تملأ كل شيء » ، ولم تكن الروح بالنسبة لأخوة الروح الحرة مجرد محكومة بإعادة امتصاصها في الرب عند موت الجسد ، بل هي في جوهرها الهية منذ الأزل وهي ما برحت الهية كامنة حتى وهي تسكن جسدا بشريا ، وفي كلمات الرسالة الهرطقية التي وجدت في صومعة الناسك قرب الراين : « إن الجوهر الالهي هو جوهرى ، وجوهرى هو الجوهر الالهي منذ الأزل كان الإنسان هو الرب وفي الرب ومنذ الأزل كانت روح الإنسان في الله وهي الله الإنسان لم يولد وكان منذ الأزل غير قابل للولادة بالمرّة ، وبما أنه لا يولد ، فهو أبدي تماما ، لذا أنه في ضوء هذا يجب أن يقبر المرء التأكيد المتكرر للمهرطقين « إن كل مخلوق عاقل هو في طبيعته مبارك » .

وفي الممارسة على أي حال كان أخوة الروح الحرة بدرجة الاقتناع نفسها التي كان عليها أي واحد من أعضاء الطوائف الأخرى في أن أعلى المزايا الروحية كانت مخصصة لأخوتهم خاصة ، ولقد قسم البشرية إلى مجموعتين : الأغلبية أصحاب « الروح الخام » ، الذين أخفقوا في تطوير إمكاناتهم الالهية وانفسهم ، ثم « الذين كانوا بارعين بالروح » ، وادعوا أن هذه الكلية ، والاقتصاص الدائم في الله الذي كان ممكنا بالنسبة للفانين الآخرين فقط بعد الموت ، والذي سيصبح ممكنا للعموم فقط

عند نهاية الزمان يمكن بلوغه « بالروح البارعة » بالفعل ، خلال فترة حياتهم على الأرض ، (ص ١٧٤) وكان هذا أبعد بكثير مما اقترحه أفلوطين مطلقا ، ولم يكن قلب الهرطقة في الواقع فكرة فلسفية بالمرة بل طموحا ، لقد كان رغبة عاطفية لدى كائنات بشرية معينة لتجاوز حالة البشرية حتى تصبح إلهية ، والاكليروس الذين راقبوا المهرطقين لم يكن لديهم شك في الأمر في أن هؤلاء الرجال والنساء - كما اشتكوا - يضعون أنفسهم فوق القديسين ، والملائكة ، والعذراء ، وحتى فوق المسيح نفسه ، « وأنهم يقولون إنهم هم الرب بالطبيعة ، دون أي تمييز » ، وتحدث عنهم أسقف ستراسبورغ بقوله : « هم يعتقدون أن كل الكمال الإلهي فيهم ، حتى أنهم أزيلون وفي الأبدية » وادعى روزبروك الذي جعل صوت عدوه الهرطقي يقول بأعلى نبرة ممكنة : بالنسبة لي كما بالنسبة للمسيح وبكل طريقة وبلا استثناء أنا مثله أنا حياة دائمة وحكمة ، ولدت من الأب بطبيعتي الإلهية ، مثله تماما ، وأيضا ولدت في الوقت المناسب ، وبطريقة ولادة الكائنات البشرية ، وعليه فأنا وهو واحد ، الرب والانسان وكل ما أعطاه له الرب أعطاه لي أيضا ، وإلى المدى نفسه وقد أرسل المسيح إلى الحياة الفعلية ليخدمني ، وحتى ليعيش ويموت من أجلي ، في حين أنني أرسلت إلى الحياة التامة وهي أعلى ولو أن المسيح عاش فترة أطول لتولى ممارسة حياة التأمل التي بلغتها . إن كل الفخر الذي أعطي للمسيح قد أعطي حقا لي ولكل أولئك الذين بلغوا هذه الحياة الأسمى وعندما يرفع جسمه عند المذبح أثناء تناول القربان المقدس ، أنا الذي يرفع ، وعندما يحمل جسده ، أنا الذي يحمل ، لأنني وإياه جسد واحد ودم واحد ، شخص واحد لا يمكن لأحد تجزئته .

وقد اعتبرت هذه الروايات مبالغاة لاهوتية جدلية ، وهي مع ذلك بالتأكيد هادفة تماما ، وقد سجلت أمثلة من أقوال المهرطقين أن العذراء والمسيح قد توقفوا دون الكمال المطلوب من « الروح البارعة » ، وأتباع الروح الحرة هم أنفسهم تركوا روايات عن خبراتهم ، وجاءت أولا فترة كان خلالها على المبتدئين أن يمارسوا

تقنيات مختلفة ، تتراوح بين نكران الذات وتعذيب الذات إلى تعهد الاستسلام المطلق واللامبالاة الموجهة لتشمل الحالة النفسية المرغوبة ، ثم بعد تمرين قد يدوم سنوات يأتي الجزاء ، « وروح الحرية أو الروح الحرة » ، كما قال أحد الأتباع : « يتم بلوغها عندما يتحول المرء تماما إلى رب وهذا الاتحاد كامل حتى أنه لا العذراء مريم ولا الملائكة قادرين على التمييز بين الإنسان والرب ، وفيه يعود المرء إلى حالته الأصلية ، قبل أن يذشق عن الألوهية ، ويستنير المرء بالضوء الأساسي الذي يكون إلى جواره كل ضوء مخلوق ظلاما وتشويشا ، ويمكن أن يكون المرء حسب رغبته ، أبنا أو ابنا أو روحا (ص ١٧٥) قدسية » ، ولم تكن هذه الادعاءات بأي حال استثنائية بين أخوة الروح الحرة .

واكد واحد من ملازمي بيت الفقر الطوعي في كولون أنه كان « يتمتع كليا في الخلود » ، ومتحد مع الله حتى أن الملائكة لا يمكنهم التمييز بينه وبين الله ، وأصرت إحدى ملازمات بيت شويذنتز أنها كانت الرب إلى درجة مثلما كان الرب نفسه ربا وتماثلا مثل المسيح ، لم تكن قابلة للانفصال عن الرب ، وتقول رسالة الناسك مثل هذا الشيء إلى حد كبير : « إن الرجل الكامل هو الرب ولأن مثل هذا الرجل هو الرب ، تأخذ الروح القدس كيانها الأساسي منه كما لو كان ذلك من الرب إن الرجل الكامل أكثر من رجل مخلوق لقد بلغ غاية الاتحاد الوثيق الذي بلغه المسيح مع الأب إنه الرب والإنسان » ولكن رسالة الهرطقة المعروفة بـ « شويستر كاتري » التي تعطي البيان الأكمل إطلاقا فبعد سلسلة كاملة من النشوة التي « خلقت فيها روحها » ولكنها سقطت مرة أخرى ، مرت الأخت كاترين بإحدى تجارب النشوة التي حررتها تماما من حدود الوجود البشري ، وهامي تصيح بكائن الاعتراف - وهو نفسه من الواضح أنه أحد أخوة الروح الحرة - : « ابتهج معي ، لقد أصبحت الرب ! » فيجيبها « الحمد للرب ، والآن دعي كل الناس ، وانسحبي مرة أخرى إلى وحدانيتك ، لأنك هكذا ستبقيين الرب » وتدخل المرأة في حالة وجد عميق ، تخرج منه بتأكيد : « لقد

خلدت في قدسيتي الأبدية ، لقد جعلني المسيح كفؤا له ولايمكنني أبدا
أن أفقد تلك الحالة » .

ومثل هذه التجارب تختلف اختلافا كبيرا عن « وحدة الوجود
الخفية » كما كان معروفا ومقرا من قبل الكنيسة ، لأن « وحدة
الوجود الخفية » استضاءاة أنية ، تمنح فقط من حين لآخر ، وربما
مرة واحدة في العمر ، وأي طاقات يطلقها وأي ضمانات يمنحها ،
فإن الكائن البشري الذي يمر بهذه التجربة لاينخلع بذلك من حالته
البشرية ، فقد كان عليه كإنسان فإن عادي أن يمضي حياته ويعيشها
على الأرض ، وكان تابع الروح الحرة ، من جانب آخر قد شعر
بنفسه بأنه قد تحول كلية ، هو لم يكن في مجرد اتحاد مع الرب ، لقد
كان مماثلا للرب وسيبقى كذلك إلى الأبد ، وحتى هذا هو تقدير
صور الفكرة بأقل من الحقيقة ، لأن التابع كثيرا ما ادعى أنه
يبرز الرب ، وادعت النساء في شويدينتز أن ارواحها قد بلغت
بجهودهن الخاصة كمالا أعظم مما كانوا يملكونه عندما انبثقوا
للمرة الأولى عن الرب ، وأعظم مما أراد الرب لهم أن يملكو ، لقد
ادعوا أن لهم إمرة على الثالوث المقدس حتى أنه بإمكانهم أن
« يمتطوه كما يمتطون السرج » ، وقال المهرطقون السوابيون لعام
١٢٧٠ أنهم قد علوا فوق الرب ببلوغهم قيمة عالية جدا من
الالهوية وتحرروا من قيود الرب ، وكثيرا ما كان التابع يؤكد أنه أو
انها « لم يعد في حاجة للرب » (ص ١٧٦)

وطبيعي بدرجة كافية ، أن بلوغ الالهوية يوحى بحيازة قوى
هائلة لصنع المعجزات ، واعتقد بعض أخوة الروح الحرة أنهم
تسلموا انعام النبوة ، وأنهم عرفوا كل شيء في السماء والأرض
وأنهم يمكن أن يقوموا بالخوارق بحيث يسسرون على الماء دون أن
تبطل أقدامهم ، ويسسرون على ارتفاع ياردة فوق الأرض .

ولكن بالنسبة لمعظمهم كانت مثل هذه الادعاءات تسافهة ، لأنهم
شعروا بأنفسهم بأنهم كاملي القدرة بشكل واقعي تماما ، وقال

أسقف ستراسبورغ وقد تملكه العجب . « إنهم يقولون أنهم خلقوا كل شيء وأنهم خلقوا أكثر من الرب » وجعل الصوفي روزبروك خصمه المهرطق يتحدث كما يلي :

«عندما حللت في كياني الاصلى وفي جوهرها السرمدي لم يكن بي رب ، ما كنته اردت أن اكونه ، وما اردت أن اكونه كنته ، لقد كان بارادتي الحرة أنني خرجت وأصبحت على ما أنا عليه ، فاذا شئت لما كان بي حاجة أن أصبح أي شئت ولما كنت مخلوقا الآن ، لأن الرب يمكن ان يعرف ، ويريد ولايفعل شيئا بدوني ، ومع الرب خلقت نفسي وخلقت كل شيء ، إنها يدي هي التي تدعم السماء والارض وكل المخلوقات...وبدونى لاوجود لشيء » .

ومرة اخرى إن أي شكوك ربما يشعر بها المرء حول هذه الروايات يبدها المهرطقون انفسهم ، « عندما خلق الله كل شيء خلقت كل شيء معه....أنا أكثر من الرب » هكذا قالت امرأة في شويدينتز وتلخص رسالة الناسك في عبارة واحدة اندماج الحتمية الفعالة بحتمية القوى الخلاقة :

« الرجل الكامل هو سبب الثبات » .

مذهب الفوضوية الصوفية

من وجهة نظر علم نفس الاعماق ، يمكن القول ان كل الصوفية يبدأون مغامرتهم النفسية بانطواء عميق على الذات ، ومن خلال ذلك يعيشون كبالغين اعادة تنشيط لتخيلات الطفولة المشوهة ، وبعد ذلك على أي حال هناك مسلكان ممكنان : يمكن أن يحدث أن يخرج الصوفي من تجربته أو تجربتها للانطواء على الذات - كمريض يخرج من تحليل نفسي ناجح - كشخصية أكثر تعاملًا ، مع مجال متسع من التعاطف يكون أكثر تحررا من الوهم حول نفسه وحول أبناء جلدته من بني البشر ، ولكن يمكن أيضا أن يحدث أن يشرب الصوفي الصور الابوية العملاقة بقوتها ، وبمظاهر شديدة مغامرة

وبهيجة ، او يخرج كعدي متحلل مصاب بجنون العظمة ، وكانت هذه الحالة الاخيرة ، هي حالة كثير من اتباع الروح الحرة .

وفي هذا الربط انه مما ينور القاء لمحة على الشخصية الغربية لجان انطوان بولان (١٨٢٤ - ١٨٩٣) الذي اسس طائفة يقال إنه كان لها في وقت ما نحو ٦٠٠ ر ٦٠٠ من الاعضاء ، ولاسيما في أوروبا الشرقية ، وقد اعتبر هذا الرجل نفسه « سيف الله » وانه مكلف بمهمة تطهير الارض من (ص ١٧٧) الدنس ومن كنيسة روما ، وانقاذ البشرية في الايام الاخيرة ، وقد اصدر احكاما غاضبة على الاكليروس ، الذين اعتبرهم مضطهدون له ، وحدث انه هو نفسه كان مندفعاً في سلوكه الجنسي ، وكان يعلم اتباعه ممارسة « الزواج الصوفي » ، الذي كان يمكنهم من الانغماس في الفسق الجنسي دون « خطيئة اصلية » . وكان له نوق عظيم في الحياة المترفة ، ومن اجل الحصول على المال كان يخدع السذج بوسائل الوحي المفترض انه خارق للطبيعة ، وفي الوقت نفسه كان يوزع كثيراً من المال الذي كان يحصل عليه مرة ثانية على الفقراء ، وفي كل افعاله كان يتصرف كتابع متأخر نمونجي للروح الحرة ، وتظهر الدراسات النفسية وتحليل خطوط (بوصفها معبرة عن شخصية الكاتب) بولان ، المنشورة في ١٩٤٨ ، انه كان مريضاً نمونجياً بجنون الاضطهاد والارتياح والعظمة واستحوذت عليه اوهام العظمة والاضطهاد ، وكان ايضاً ذكياً ، مغامراً مليئاً بالحيوية والمبادرة ، شخصيته مدفوعة برغبات غير مستقرة فزعة ، لاشباعها يستخدم ادق التقنيات للخداع احياناً ، وحياناً اخرى القسوة ، التي تطلأ تحت الاقدام كل من هو اضعف منه . انه تفسير يوافق تماماً كل ما نعرفه عن اخوة الروح الحرة في القرون الوسطى وخلفائهم الاحرار الروحيين .

وفي صورة وصفية ادبية معبرة كتبت نحو ١٣٣٠ في المعقل الرئيسي للهرطقة في كولون ، اورد الصوفي الكاثوليكي سوزو بشكل محكم ومصقول تلك الصفات التي في الروح

الخبرة والتي جعلتها فوضوية بشكل أساسي ، ووصف كيف أنه في يوم أحد مشرق ، بينما كان يجلس تأملها في التأمل ظهرت في روحه صورة معنوية .

وخاطب سوزو الصورة : من أين أتيت ؟ وأجابته الصورة « أتيت من لا مكان » أخبرني من أنت ؟ - « أنا لا » - ماذا تريد ؟ - « لا أريد » - هذه معجزة ! أخبرني ما هو اسمك ؟ - أنا أدعى القفار التي لا اسم لها ! إلى أين يقودك تبصر ؟ - إلى حرية غير مقيدة .

أخبريني ، ماذا تسمين الحرية غير المقيدة ؟ « عندما يعيش رجل وفق هواه دون تمييز بين الرب وبين نفسه ، وبدون النظر قبل أو بعد... »

وما ميز اتباع الروح الحرة عن كل اتباع الطوائف الأخرى في العصور الوسطى هو بالضبط عدم أخلاقياتهم ، وبالذنب لهم كان برهان الخلاص عدم معرفة شيء ، عن الضمير أو الندم ، وتشهد أقوالهم التي لا حصر لها على موقفهم : « كل من ينسب إلى نفسه أي شيء يفعله ولا ينسب به كله إلى الرب جاهل ، وهذا هو الجحيم ، ... ولا شيء في عمل إنسان هو من عمله نفسه » ومرة أخرى ، « إن الذي يعرف أن الرب يفعل كل شيء فيه لن يخطئ ، لأنه يجب أن لا ينسب لنفسه بل للرب كل ما يفعله » - « إن الرجل ذا الضمير هو نفسه شيطان وجحيم وحاله عذاب تعذب نفسه . إن الحر في روحه يهرب من هذه الأشياء » - « ولا خطيئة (ص ١٧٨) إلا ما يعتقد أنه خطيئة » - « وهكذا يكون المرء متحدا مع الرب حتى أنه أيما فعل أنه لا يخطئ » - « أنا أنتمي إلى حرية الطبيعة ، وكل ما ترغب فيه طبيعتي أشبعه أنا رجل طبيعي » - « الإنسان الحر مصيب تماما في فعل كل ما يعطيه السرور » إن هذه أقوال نموذجية ومضامينها لا يمكن أن تخطئها ، و شعر أن كل عمل كان يقوم به

عضو من هذه النخبة بأنه « لا يقع في وقته بل في الأبدية » وله دلالة صوفية كبيرة وقيمتها بلا حدود ، وكانت هذه هي الحكمة السرية التي كشف عنها أحد الاتباع لأحد المحققين الذي كان متحيزا نوعا ما ، مع التأكيد بأنها « كانت مستمدة من الأعماق الداخلية للمتأهة الالهية » وقيمتها أكبر بكثير من كل الذهب الذي في خزانة ايرفورت ، واضاف « إنه من الأفضل ، أن يدمر العالم كله أو يهلك تماما من أن يمنع رجل حر من القيام بعمل تدفعه طبيعته الى القيام به »

وبعد اثنين وعشرين عاما من التكفير تسلم هنريش سوزو أمرا من الرب بأن يتخلى عن سوطه و عن كل أدوات التعذيب و أن يتخلى عن الزهد الى الأبد ، وكان التابع الجديد للروح الحرة يمضي إلى أبعد من ذلك بكثير ، حيث يولد من جديد في حالة يتوقف فيها الضمير عن العمل وتبطل الخطيئة ، ويشعر كاستقراطي يتمتع بمزايا لا حدود لها ، و القوة التي استهلكت في تمارين الزهد التي يؤديها المتدرب على الرهينة يجب أن تستعاد الآن ، إن أيام المراقبة قد انتهت ، وأصبح له الحق أن ينام في فراش وثير ، ولم يعد هناك مزيد من الصيام ، ومن الآن فصاعدا يجب تغذية البدن على أفضل اللحوم والأنبذة ، وأن يحتفل كان ذا قيمة روحية أعظم من الاشتراك في تناول القربان المقدس ، وإن كأسا ذهبية الآن هدية مناسبة أكثر من كسرة خبز ، وتغير المظهر الخارجي والوقفة لدى المهترئين أيضا ، وأحيانا كانت تبقى قلنسوة البيغرد أو البيغويين مهترئة ، ولكن لم يعد يسمع عن الملابس القليلة أو المرقعة ، وكان الاتباع في شويتنز يتمتعون أنفسهم بأي ملابس تكون المبتدئة قد جاءت بها معها ويلبسون الملابس الناعمة تحت أريديتهم ذات القلائس ، وما أن أصبحت الأخت كاترين « ربة » أعلمها الكاهن الذي تلقى اعترافاتها أن تضع قميصا ناعما « ملابس كريمة » وكان أخوة الروح الحرة أحيانا يلبسون في الواقع ما يلبسه النبلاء. وفي العصور الوسطى عندما كان اللباس عادة دليلا يعتمد عليه كمؤشر على المنزلة الاجتماعية ، كان طبيعيا أن مثل هذا المسلك

يسبب الحيرة والاستياء ، واشتكى أحد رجال الاكليروس قائلا :
« ليس لهم لباس موحد ، فأحيانا يلبسون وفق أحدث الأزياء المكلفة
والفاخرة ، وأحيانا أكثر الملابس بؤسا ، وكل ذلك حسب الزمان
والمكان . ويعتقدون أنهم معصومون ، وهم يظنون أيضا أنه بالنسبة
لهم كل نوع من اللباس مسموح ، وبتبني الملابس الكريمة بدلا من
أسمال المتسولين ، رمز المهرطق (ص ١٧٩) الى تحوله من أدنى
المراتب الفاذية « الى عضو في الصفوة التي تعتقد أنها مخولة
بالسيطرة على العالم ».

إذ أنه يجب أن لا يظن أن اتباع الروح الحرة كانوا يعيشون في
حالة من العزلة الكاملة أو التأمل ، لقد كانوا يتجولون في العالم
ويتعاملون مع الناس الآخرين ، وكان هذا التعامل من نوع
غريب ، لأن القدرة على أن يصبح المرء ربا كانت تؤدي الى رفض
كل العلاقات الاجتماعية ولم يكن المذهب الاجتماعي للروح الحرة
مفهوما تماما ، مع أن النصوص التي تصورها موجودة ومتفق
عليها ، فهناك وصف كتب في منتصف القرن الرابع عشر ، ويحتمل
أنه كان مبني على الملاحظة المباشرة لواحدة من البيغويين ، كانت
تقرأ كتاب عقيدتها أمام البغرد المهرطق الذي كان يقوم بدور الموجه
الروحي لها :

« عندما يبلغ الرجل حقا المعرفة العظمى والعالية ، فإنه لا يعود
مقيدا بالالتزام بأي قانون أو بأي أمر ، لأنه قد توحد مع الله ، ولقد
خلق الله كل الأشياء لخدمة مثل هذا الشخص ، وكل ما خلقه
الله ، على الاطلاق هو ملك لمثل هذا الرجل انه سوف يأخذ من
كل المخلوقات بقدر ما تتطلب طبيعته وترغب ، ولن يكون له
وسواس أو ريبة تحرك ضميره بشأنها . لأن الأشياء المخلوقة ملك
له ... والإنسان الذي تخدمه كل السمما على الناس والمخلوقات حقا
أن يلتزم بخدمته وطاعته ، وإذا أحد لم يطعه يكون بذلك مذنبا ، وتؤكد
أدبيات الهرطقة الباقية كل هذا ، وتقول رسالة الناسك حول
« الرجل الكامل الذي هو اله وإنسان ، إن كل شي موجود ملك له »

ويضع سويستر كاتري المذهب الاجتماعي للروح الحرة في مقابل خلفيته الافلاطونية المحدثه ، ويسير الجدل ، إن كل شيء يستعمل غيره ، الغزال يستعمل العشب ، والسماء الماء ، والطير الهواء ، و عليه إن الشخص الذي أصبح ربا يجب أن يستخدم كل الأشياء لأنه بذلك يدفع بكل الأشياء الى أصلها الأول ، والنصيحة التي تلقتها الأخت كاترين على الفور بعد تأليها تفهم بالتعبير نفسها :

« أنك ستأمرين كل الأشياء المخلوقة بخدمتك ، وفق مشيئتك ، لأن المجد للرب أنك ستحملين كل شيء الى الرب . وإذا اردت استخدام كل الكائنات المخلوقة فإن لك الحق في ذلك ، لأن كل مخلوق تستخدمينه تدفعينه الى أصله »

وكما في الأيام الأولى من الحركة ما برح التعبير عن هذا الموقف شيقا فاسقا ملونا بالصوفية ، ونقلا عن أحد الأتباع : تماما كما أن الماشية مخلوقة لاستعمال الكائنات البشرية ، كذلك النساء مخلوقات لاستعمال أخوة الروح الحرة ، وفي الواقع إنه يمثل هذه الالفة الحميمة والعلاقة غير الشرعية أصبحت المرأة أكثر عفه من قبل ! ، وهكذا إنها إذا كانت قد فقدت عذريتها من قبل إنها تستعيدنا الآن ، ومن المهرطقين السوابيين في القرن الثالث عشر الى الرانترز في القرن السابع عشر جرى التعبير عن الفكرة نفسها مرات ومرات : فمن أجل « البراعة في الروح » إن الاتصال الجنسي (ص ١٨٠) لا يمكن تحت أي ظرف أن يكون مدعاة للخطيئة وكان يعتقد أن إحدى العلاقات المؤكدة « للروح البارعة » هي بالضبط القدرة على الانغماس في الفسق ، دون الخوف من الرب أو وخز الضمير ، وكان بعض الأتباع يذنبون شيئا من القيمة الصوفية الظاهرية الفائقة السمو للعمل الجنسي نفسه ، عندما يؤدي من قبل أمثالهم . وقد أطلقت طليعة أهل الفكر على هذا العمل « متعة الفردوس - ووله » وهو اصطلاح يستعمل لتوكيد الذنوبة الصوفية ، وكانت أخوة الدم التورنجية في ١٥٥٠ تعتبره مقدسا

وتدعوه «تمسيح» ولدى الجميع على السواء كان للزنا قيمة رمزية كتأكيد للانعتاق ، وكما عبر عنه رانترس كلاركسون « حتى تقوم بما يدعى إثمًا ، إنك لم تتحرر من سلطة الخطيئة »

وفي هذا الاطار تصبح ديانة آدم التي كثيرا ما وجدت بين أتباع الروح الحرة مفهومه تماما ، ويحتمل امكانية استبعاد المرء لاداء المؤرخين أن هذه الديانة كانت لاتشمل الطقوس الجنسية المشتركة فمذذ أيام الكنيسة الاولى وما بعدها كانت مثل هذه القصص تروى بهدف تشويه سمعة مجموعات الاقلية ، وليس في الوثائق الموجودة ما يوحي أنها حتى عندما تحكي عن أتباع الروح الحرة هي روايات مسوغة ، ومن جانب آخر كان الاتباع احيانا يمارسون عريا طقوسيا ، تماما كما كانوا احيانا ينغمسون في الفسق الجنسي ، ولا شك أنهم في كلتا الحالتين كانوا يؤكدون - كما عبر عن الأمر أحد المحققين - العودة الى حالة البراءة التي كانت موجودة قبل السقوط وقد رأى المعلق الذكي والدقيق الملاحظ كارل بيردي جيرسون العلاقة واضحة تماما ، وقد لاحظ أن «التورلوبان» كثيرا ما كانوا يرون عراة معا ، قائلين إن المرء يجب أن لا يخجل من كل شيء طبيعي واعتبروا عري المرء بلا خجل مثل آدم وحواء جزءا أساسيا من حالة الكمال على الأرض ، وكانوا يطلقون على ذلك حالة البراءة ، ومثل هذا ادعى زعماء طليعة أهل الفكر أنه كان لديهم طريقة خاصة للقيام بالعمل الجنسي كانت هي المتبعة من قبل آدم وحواء في جنة عدن ، وقد جعل الرجل نفسه من ذاته منفذا مهمة تدشين العصر الثالث والأخير ، ولم يكن التابع الوحيد الذي يدمج هذه التخيلات الأصلية اليانوسة ، وفي ١٣٨١ أعلن تابع في ايخسمات نفسه آدم الثاني ، الذي بحلوله محل المسيح كان يقيم العصر الثالث والأخير في صورة جنة أرضية تدوم حتى ترفع بكيانها الى السماء ، أما الأحرار الروحيون الذين شجبههم كالفن فقد أعلنوا أنهم وجدوا طريق العودة الى الحالة التي استمتع بها آدم قبل أن ينوق معرفة الخير والشر ، وأنهم أيضا يعيشون في الايام الأخيرة التي فيها تستبدل الشريعة المسيحية بشريعة جديدة أسمى ، وفي

الواقع يمكن للمرء (ص ١٨١) بالفعل أن يتعرف من هذه الهرطقة المتعلقة بالعصور الوسطى على هذا المزيج من الألفية والبدائية التي أصبحت واحدة من الصور الشائعة للرومانتيكية الحديثة ، وفي ديانة آدم أعيد خلق الفردوس المفقود وفي الوقت نفسه تؤكد حلول الألفية ، والبراءة الابتدائية والمباركة قد أعيدت للعالم بوساطة الأرباب الأحياء الذين بلغت فيهم الخليقة كمالها وتسامت في الشعور.

فإذا كان لنعيم الجنة الجديدة أن يصبح متعة كاملة للاتباع فقط ، فإن فئات ما أخرى كان يمكنها أن تنوقه على الأقل ، ووجد دون الاتباع من «الأرباب الأحياء» طبقة غفيرة من الرجال والنساء الذين لقنوا تماما تعاليم الروح الحرة ، وكان هؤلاء الناس أنفسهم صوفية ولكنهم لم يكونوا قد مروا خلال التجربة الحاسمة التي تحول الكائن البشري الى رب ، انهم بدلا من ذلك كانوا يتمتعون بتفوق بديل على البشر من خلال علاقتهم الخاصة مع التابع ، وكانت ماهية هذه العلاقة واضحة بدرجة كافية ، وبعد أن يصبح ربا يبدأ التابع الجديد في التماس الصلة مع الأرواح الثقية التي تشد الكمال ، ومن هؤلاء كان ينتزع قسما بالطاعة العمياء كان يؤدي أثناء الركوع ، وكان هذا القسم يعبر ناسخا لكل نذر سالف بما في ذلك عهود الزواج ، وعن مثل هؤلاء الرجال قال كالابيريدي جيرسون إنهم قدموا وعدا بالطاعة المطلقة الى كائن بشري ، و تلقوا في مقابل ذلك تأكيد بأنهم لن يرتكبوا إثما ، انهم كانوا الناس الذين شكلوا وكونوا جمهور حركة الروح الحرة. -

والعلاقة التي وجدت بين التابع والحواري مصورة بشكل مثير في اعتراف الراهب المرتد مارتن أوف مينز الذي حوكم في كولون في ١٣٩٣ ، وأحرق كمهرطق غير تائب وكان هذا الرجل ، الذي نشر هرطقة الروح الحرة في وادي الراين ، كان حواريا للمهرطق المشهور نيكولاس أوف بازل الذي ادعى أنه مسيح جديد ، وفي رأي مارتن كان هناك طريق واحد للخلاص يمر عبر أداء الخضوع المطلق

لمعلم ، وكان هذا الأداء تجربة مريضة ، ولكت ما ان تتم فانها تجلب مزايا هائلة لان نيكولاس كان المنبع الحقيقي الوحيد للمعرفة والسلطة ، وكان بإمكانه تفسير الأناجيل حيث أنه حتى الحواريين لم يكونوا قادرين على تفسيرها ، وإذا رغب أحد معلمي اللاهوت في التقدم الروحي عليه أن يضع الأناجيل في جانب ويقوم بأداء فروض الخضوع ، ونيكولاس وحده هو الذي يملك حق ترسيم الكاهن وباقرار منه كان يفتقر الى هذا التصديق ، فانه كان عاجزا عن القيام بعمل صالح ، ولكن فوق كل شيء ، إذا اتبع المرء أوامر نيكولاس فانه لا يأثم (ص ١٨٢) ويمكن للمرء أن يرتكب الزنا أو القتل دون تأنيب إذا أمر به ، و الأثم الوحيد هو عصيانه أو التذكر له ، وفي لحظة أداء الخضوع له يدخل المرء في حالة البراءة الابتدائية .

وبين الجماعة المغلقة للروح الحرة وجمهور البشرية غير المتمتعة بالخلاص هناك خليج لا يمكن قياسه ولا عبوره ، وبالنسبة للعناصر العادية الفانية إن التابع لا « يقيم لهم اعتبار يزيد على قيمة حصان » ، وفي عيونهم وجد الجنس البشري بشكل عام فقط ليستغل من قبلهم « الانتخاب الجارح للمشاعر » ومن هنا كانت عدم الامانة السعيدة التي ذكرت قرنا بعد قرن على أنها من الخصائص الغريبة لأولئك الذين هم فوق الطوائف الأخرى ، وما برح كالفن يلاحظ أن إحدى المواد الرئيسية في عقيدتهم : يجب أن يقوم التابع بأي دور يكسبه أكبر نفوذ ، وليس هناك شك أن هؤلاء الناس قد طوروا مهارة استثنائية في الكذب والادعاء نشروها ليس فقط لحماية أنفسهم من أعدائهم الكليروس بل لبيعوا الدفء في طريقهم في رضا الأرواح البسيطة.

وأنه لغريب بدرجة كافية أن الاعتقاد نفسه بتفوقهم غير المحدود هو في المقام الأول الذي حول اتباع الروح الحرة الى حملة لمذهب اجتماعي ثوري ، وبحلول القرن الرابع عشر قرر بعضهم على الأقل أن حالة البراءة لم تتمكن من أخذ سمه مميزة من مؤسسة الملكية

الخاصة وفي ١٣١٧ أوضح اسقف ستراسبورغ : « انهم يعتقدون ان كل شيء مشترك ، لذلك فانهم يستخلصون ان السرقة مشروعة بالنسبة لهم » . وكان طبيعيا تماما في الواقع بالنسبة للتابع ان يعتبر كل شيء ، ملكا له . وقد توضحت هذه النقطة بدرجة كافية من قبل جوهان هارتمان ، وهو تابع قبض عليه في ايرفورت في الوقت نفسه الذي قبض فيه على اللطام المسائحى كونراد شميد بقوله : « ان الرجل الحر حقا هو ملك كل المخلوقات وسيدها جميعا ، وكل شيء ملك له ، وله الحق في استعمال كل ما يسره ، واذا حاول احد منعه . فان الرجل الحر قد يقتله وياخذ موجوداته » وكان اجون برون وهو تابع كان يعيش في بيت الفقر الطوعي في كولون حتى اكثر وضوحا . لقد قال : كان الرب « حرا » وعليه فقد خلق كل الاشياء « بشكل مشاع » ، وفي الممارسة كان هذا يعني ان كل الاشياء وجدت لتقتسم بين اصحاب «الروح الحرة» ووضح انه اذا امتلك اي شخص وفرة من الغذاء ، فذلك يوفر حتى يمكن ان يسعف احتياجات اخوة الروح الحرة . وكان تابع الروح الحرة حرا في ان ياكل في حانة او فندق ثم يمتنع عن الدفع ، فاذا طالبه صاحب الحانة او الفندق بالمال يجب ان يضرب لان الطعام الذي يقدم مجانا لاحد التابعين كان « يتحول الى الخلود » ، وكانت هذه الفكرة شائعة بين اخوة الروح الحرة ، وما قيل عن الطعام قيل ايضا عن المال . وكل ما ينفقه تابع الروح الحرة « يتحول الى الخلود » ، او الى « الدرجة الاسمى للفقر » ونقلا عن جون بروئن ، اذا وجد تابع مالا على الطريق ، فان هذا يكون علامة على (ص ١٨٣) ان الرب يريد ان ينفعه مع اخوته ، وكان عليه بناء على ذلك ان يحفظه لهذا الغرض ، حتى لو طالب به صاحبه وحاول استرداده بالعنف . واذا قتل صاحب المال او حتى التابع نفسه في الصراع فان هذا لا يهم ، لأن روحا قد عادت إلى أهلها .

ولكن اذا سلمت النقود يكون التابع قد تراجع من « الابدية الى الدنيوية المؤقتة الزائلة » ، واذا ساعد تابع مريضا كعمل خيري ، يجب ان يطلب الصدقة ، فاذا رفضت يكون حرا في اخذ المال بالقوة ،

ولاحاجة للحيرة حتى إذا مات الرجل من الجوع نتيجة لذلك وكان الغش والسرقة والسطو بالعنف كلها اعمال مسوغة ، وقد اقر جون انه ارتكبها جميعا وقال إنها كانت طبيعية بين نحو مائتين من البيغرد من معارفه ، وهناك ادلة على ان هذه كانت في الواقع ممارسات عادية بين اخوة الروح الحرة ، وكان من اقوالهم : « كل ما تراه العين وتشتميه فلتاخذه اليد »

ودام هذا الموقف حتى القرنين السادس عشر والسابع عشر ووصف كالفن الاحرار الروحانيين بأنهم يعتقدون ان احدا يجب ان لايمك شيئا لنفسه ولكن لكل امرئ ان ياخذ كل ما يمكنه ان يضع يديه عليه ، واذا كان هذا كله مجرد تسويغ للسرقة إنه قليل الاهمية ، لان اللصوص المحترفين لاجابة عندهم لذهب ، والناس الاخرين لن يتاثروا او ينفعلوا ، ولكن ما اراد اتباع الروح الحرة قوله في الواقع حول الملكية الخاصة كان ذا مضامين اكثر اتساعا : « اعطوا اعطوا ، تخلوا عن بيوتكم وجيادكم وارضايكم وبضائعكم ، تخلوا ، ولا تعتبروا ان شيئا يخصكم ، ليكن كل شيء مشاعا . كانت هذه صيحة رانتر اببيزر كوب تردد اصداء صيحة جون برون قبل ذلك بثلاثة قرون : « إن كل الاشياء التي خلقها الله مشاع » واصبحت القوة الكاملة لهذه العبارات ظاهرة عندما ادرك على انها استمرار لتقاليد خاصة من النقد الاجتماعي لم تكن متطرفة جدا فقط ولكن كما سنرى ، كانت بالفعل قديمة جدا

وكتب العرض المقدم اعلاه حول تأليه الذات والفوضوية الصوفية لاتباع الروح الحرة قبل عدة سنوات من نشر نص مرغريت بوريت « مراة الارواح البسيطة » من قبل الاستاذ غارينير ، حيث ان هذا هو النص الوحيد الكامل الذي كتبه تسابع من العصور الوسطى وعرف انه نجا ، ويقتضي بعض الاهتمام به ، حتى مع المخاطرة ببعض التكرار .

ومن الواضح ان الكتاب عمل خاص ، كما تقول المؤلفة نفسها ،

ولهجته لا ترمي الى ان تكون مفهومة من قبل العناصر الفاضية البسيطة التي تعيش وفق ما يمليه العقل ، ولقد كتب ليكون برنامج تعليمات ، يجب ان تتلى بصوت مرتفع على مجموعات ممن سيصبحون اتباعا للروح الحرة ، وموضوعة (ص ١٨٤) هو صعود الروح نحو الحرية الكاملة .

وتتقدم الروح عبر سبع مراحل : الثلاثة الاولى منها مكرسة لذكران الذات والطاعة من قبل الزاهد ، والذي بعده في المرحلة الرابعة ، تبلغ الروح حالة من الذشوة التي اعميت بوساطة ضوء الحب المشع ، ولكن مع ان الروح قد تعتقد انها قد بلغت بالفعل مرحلة الاتحاد مع الرب ، فانها تكون ماتزال في البداية فقط من مرحلة الصعود ، وفي المرحلة الخامسة تعرف اثمها ، والخليج الهائل الذي مايزال يفصلها عن الخير الكامل وهو الرب ، وعند هذه النقطة يغمرها الرب في فيض شامل من الحب والنور يتغلغل الى داخل نفسه ، حتى ان ارادة النفس تتوحد مع الارادة الالهية .

وحتى الآن ، لا شي يميز هذا الصعود عن ذلك المعروف لدى الصوفية الاصوليين . ولكن في المرحلة السادسة يبدأ الافتراق : ان الروح تتقدم في الالهوية وعند هذه النقطة لا شيء يبقى بعد سوى الرب فالروح لا ترى إلا نفسها التي هي الرب ، في حين أن الرب يرى عظمته الالهية في هذه النفس وهذا التماثل الكامل بين الروح والرب يقع تماما خارج تجربة الصوفية لدى الكاثوليك ، وهكذا تفعل المرحلة السابعة والاخيرة من الصعود ، حيث تبتهج الروح بشكل دائم ، وهي ماتزال على هذه الأرض في البهاء والبركة التي تحفظها العيانة الاصولية للفريوس .

وهذا التأليه للنفس ممكن لأن الروح موجودة في الرب منذ الأزل . إن الروح والرب واحد ، مثل اللهب والنار شيء واحد ، إنها تأتي من الرب وتعود الى الرب كقطرة ماء تأتي من البحر ثم تعود اليه ، وفي الواقع إن الرب هو كل شيء كائن ، لذلك بالعدمية في الله

تعود الروح الى التوحيد مع الكائن الاصيلي .إنها أيضا تسوحت في الحالة الابتدائية للبراءة التي تمتع بها آدم قبل سقطته ، وبذلك تحررت من نتائج الخطيئة الاصلية واصبحت بلا خطيئة ، وعلاوة على ذلك أصبحت غير قادرة على الاثم . وليس لهذه الروح مشيئة سوى مشيئة الرب التي تجعلها تريد ما يجب ان تريده ، وهذا بدوره يعني انها حرة تفعل ما يسرها وبناء عليه لا يفعل الاتباع الا ما يسرهم ، إذ انهم إذا لم يفعلوا يحرمون انفسهم من السلام والحرية والنبيل ، لأن الروح لاتصح حتى تفعل ما يسرها ، وهي لا تلام على تمتعها ، وحيث ان الحب ، اعني الرب قد اقام في النفس فانه يتولى كل شيء وكل الافعال ، لهذا لا تعاني الروح قلقا او ندما . وايا كانت الافعال الخارجية هي اعمال الرب ، تعمل في الروح .

وبارتفاعها الى ما وراء حدود البشرية تمر الروح في حالة من اللامبالاة الشاملة ، لا تبالي فيها بشيء ، لا بالكائنات البشرية الاخرى ، ولا حتى بالرب ، وهي حتى لا تعني بخلاص نفسها : ومثل هذه الارواح لا يمكن ان ترى نفسها خيرة او شريرة (ص ١٨٥) ، فهي لا تعي نفسها وهي لا تستطيع ان تحكم إذا ما كانت مؤمنة او ضالة واهتمام المرء بمثل هذه الامور هو عودة الى الارادة الذاتية وضياح للحرية .

وحيث ان الخلاص قد أصبح أمرا لا يستحق المبالاة ، والمساعدات على الخلاص التي قدمها أو أوصى بها المسيح أصبحت أيضا أمرا لا يستحق المبالاة ، ولم يعد للقربان المقدس ولا للوعظ ولا للزهد ولا للتأمل أي قيمة ، وشفاعة العذراء والقديسين أصبحت بلا معنى ، وفي الواقع إن الروح المؤهلة لا حاجة لها حتى الى الرب نفسه ، وما أن يتم الوصول الى السكون المطلق للوحدة الالهية ، لا المعرفة ولا الحمد ولا حتى محبة الله تبقى موجودة . وعند أعلى نقطة في الكيان يهجر الرب نفسه بنفسه في نفسه ، بمعنى أن رب المسيحية قد تم التخلي عنه لصالح رب النشوة في وحدة الوجود .

ونحو الأمور الأرضية أيضا ، تشعر الروح المؤهلة فقط باللامبالاة العميقة ، ولا تشعر هذه الروح بأي ألم بسبب أي خطيئة قد ارتكبتها قط ، ولا من أجل ما عاناه الرب من أجل هذه الروح ، ولا من أجل الخطيئة والالام اللذان يرزح تحتها جيرانها وأفكار مثل هذه الأرواح إلهية الى درجة أنها لا تقلق نفسها بالأشياء التي خلقت ، وفي الوقت نفسه إن هذه الأرواح حرة في استعمال كل الأشياء المخلوقة لأغراضها الخاصة : لماذا ينبغي أن تشعر مثل هذه الأرواح بتأنيب حول أخذها لما تريد ، عندما تدعو الحاجة اليه؟ إن هذا يكون نقصا في البراءة واعاقة لذلك السلام الذي تستريح فيه الروح من كل الأشياء.... ومثل هذه الأرواح تستعمل كل الأشياء التي صنعت وخلقت ، والتي تتطلبها براحة فكرية كما يستعملون الأرض التي يسيرون عليها .

وعلى هذا يؤكد كتاب مرغريت بوريت تماما فكرتنا عن الروح الحرة وهو تفسير بني خطوة بخطوة على أنواع من المصادر المعيبة ويعرض على أنه صحيح الجوهر ، وكما أكدت مرغريت تكرارا ، أنها كانت تخاطب الصفوة فقط ، أولئك الذين تدعوهم «الكنيسة العظمى» ، تمييزا لهم عن «الكنيسة الصغرى» وهي الكنيسة المؤسسية في روما ، وهي بهذه الصفوة تبشر في الواقع بمذهب تأليه الذات والفوضوية الصوفية.

وفي نقطتين فقط تختلف تعاليم مرغريت عن تلك التي تنسب - لنقل - الى جوهان هارتمان ، أو جون برون ، أو الأحرار الروحانيين لكالفن. ومرغريت لم تقترح في أي مكان ، أن الروح المؤهلة - أو كما يمكن أن نقول أن تابع الروح الحرة - ينغمس أو يجب أن ينغمس فيما كان يعتبر عادة خطيئة مثل السرقة والفسق الجذسي ، وباستثناء التلميح هي لم تقل شيئا (ص ١٨٦) أيضا حول الموجودات ، وليس هناك ما يدهش في ذلك فسادا تفحص المرء مادة رانتر في ملحق الكتاب الراهن يجد أنه بينما يشترك كل هؤلاء الكتاب في المذهب الصوفي نفسه إنهم يختلفون في النتائج العملية التي

- ١٦٥٤ -

يستخرجونها منه ، وستظهر الفصول التالية على أي حال أي ثورية
وفوضوية كانت منضوية تحت بعض نواحي الروح الحرة.

الفصل العاشر

حالة المساواة في الطبيعة

في الفكر القديم

مثل التخيلات (ص ١٨٧) الأخرى التي مضت في بناء الايمان الثوري بالأخرويات في أوربا يمكن تعقب تخيلات المساواتية والشموعية رجوعا الى الورا الى العالم القديم ، لقد ورثت أوروبا العصور الوسطى عن الأغريق والرومان فكرة « دولة الطبيعة » كدولة الشؤون التي يتساوى فيها كل الناس في المنزلة والغنى والتي لا يضطهد فيها أحد أو يستغل من قبل أي شخص آخر ، دولة شؤون تتميز بالعقيدة الخيرة والحب الأخوي وأحيانا أيضا بالمشاركة التامة بالملكية وربما حتى في الزواج.

وفي كل من الأدبين الإغريقي واللاتيني عرضت دولة الطبيعة على أنها وجدت على الأرض في عصر ذهبي فقد من زمان طويل أو « حكم ساتورن » (اله الزراعة عند الرومان) وكان صدى نص الاسطورة في مسخ أو فيد قد تكرر في الأدب التالي ليحدث تأثيرا هائلا في الفكر الشميوعي خلال العصور الوسطى ، ونقلا عن أو فيد ، في بداية التاريخ البشري ، في ذلك العصر الذهبي الأول قبل خلق ساترون على يدي جوبتير اعتاد الناس أن يغرسوا عقيدة الخير والفضيلة بشكل عفوي دون قوانين ، ولم يكن العقاب والخوف موجوبين ، ولم تكن عبارات التهديد تقرا من لوائح برونزية ثابتة.... ولم تكن الأرض نفسها مضطربة ولم تمسحها المسحاة ، ولم تفكها سكة أي محراث ، تعطي الأرض نفسها بمشيئتها الخاصة ... » ولكن كان لا بد أن يأتي اليوم الذي هرب فيه الخجل والحق والعقيدة

الخيرة ، وحل محلهم الخداع والاثم والتآمر والعنف والشهوة
الخبثية للتملك... والمسح والحذر الذي يعلم بخطوط الحدود الطويلة
الأرض التي كانت حتى اليوم ملكية مشتركة مثل أشعة الشمس
والنسيم... والآن ينتج الحديد الضار والذهب الذي هو أكثر ضررا
من الحديد ، وهذه أوجدت الحرب... وأن يعيش الناس من
الذهب...»

وكان سماتورن أحيانا قد صور من قبل فرجيل على أنه التجأ الى
إيطاليا بعد خلعته عن العرش الأولمبي ومن ثم أقام عصرا ذهبيا
على التراب الإيطالي ، ويعطي أحد معاصري أو فيد الذي كان عمله
أيضا مألوفاً جداً لدى علماء العصور الوسطى وهو المؤرخ غنويوس
بومبيوس تروغس رواية مشرقة عن ذلك الحكم المبارك وعن العيد
السنوي الذي كان يخلد به (ص ١٨٨) :

« لقد كان أول سكان إيطاليا من أهل الفطرة وكان ملكهم
سماتورن كما يقال عادلاً جداً ، حتى أنه تحت حكمه لم يستعبد أحد و
أيضا لم يختص أحد بأي ملكية خاصة ، بل إن كل شيء كان ملكاً
مشتركا للجميع ودون تقسيم ، كما لو كان هناك ميراث واحد لكل
الناس ، وتخليدا لهذا المثال رسم أنه خلال عيد الآله سماتورن يجب
أن يعطي الجميع حقوقا متساوية حتى أن السادة والعبيد يجلسون
معا في الولائم ، دون أي تمييز »

وكا بين الكاتب الساخر الهجاء لوسيان في القرن الثاني
الميلادي ، أن مضمون الأسطورة يبقى أكثر توكيدا للمساواة ، وفي
مخاطبته لرب العصر الذهبي أبدى لوسيان دهشته :

« اسمع الآن الشعراء يرددون أنه في الأيام القديمة ، عندما كنت
ملكا كانت الأشياء مختلفة في هذا العالم ، فالأرض تحمل ثمارها
للناس دون بذر أو حرث ، ولكل رجل مائدة معدة تماما ، وعليها
أكثر مما يكفي ، أنهار تجري بالنبيذ وأخرى بالحليب وغيرها
بالعسل ، وأهم من كل ذلك ، يقولون أنه في ذلك الوقت كان الناس

أنفسهم من الذهب ، لم يقربهم الفقر أبدا ، في حين أذنا بالكاد من الرصاص ، بل الحري إن بعضنا حتى من معدن أحبط ، ومعظمنا يأكل كسرة الخبز مغمسة بعرق مرفقة ، وهو مرهق الى الأبد بالفقر والعوز والعجز ، يصرخ وأأسفاه ، وياله من قدر! هكذا نعيش نحن الفقراء ، وصدقني إن هذا كله أقل إزعاجا لنا لو أننا لا نرى الأغنياء يتمتعون بمثل هذا الوقت الطيب ، مع الكثير من الذهب والفضة في خزائهم ، كل هذه الأثواب والعبيد والعربات والضياح و المزارع ، يملكون فيضا من كل هذه الأشياء و لا يتنازلون حتى بالقاء نظرة إلينا ، نحن الاسود الأعظم ، دع عنك مقاسمتنا أي شيء .

وقدمت دولة المساواة الطبيعية موضوعا للتأمل الفلسفي للأدب والشعر ، وكان تحت الستار الفلسفي أكثر منه تحت المظهر الأدبي أن أثرت الفكرة في النظرية السياسية للعصور الوسطى ، وسلفا من قبل في القرن الثالث ق.م كان الرواقيون اليونانيون يؤكدون بقوة أن جميع الناس أخوة ، وعلاوة على ذلك أن الجميع كانوا بالطبيعة أحرارا ومتساوين ، ويبدو أن مؤسس الرواق القديم ، زينو نفسه قد استهل تعاليمه بوصف مجتمع عالمي مثالي يعيش الناس فيه كقطيع كبير من الغنم في مرعى واحد مشترك ، وتختفي فيه فروق العرق والولاء السياسي ، وربما المنزلة والمزاج الفردي ويتوحد فيه كل الناس في مشاركة تامة في الشعور والارادة ، وعلاوة على ذلك إن الديانة الرواقية التي استمدت بقدر كبير من علم التنجيم الكلداني وتركزت على عبادة الأجسام السماوية سرعان ما خصصت موضعاً فريدا في أهميته لاله الشمس الذي كان مشهورا كمحسن كريم مبرز وفوق كل شيء عادل ، وفي الاندماج التام للضوء بالشمس (ص ١٨٩) رأى بعض الرواقيين المثل الأعلى للعدالة الاجتماعية وحتى للاشتراك في الموجودات ، وهي فكرة أصبحت بسرعة وبقيت طويلا شائعة في علم الخطابة ولغة المساواة .

ويبدو ان العاملين الذين كتبوا تحت تأثير رواقي قوي - ويحتمل

ان احدهما كان في القرن الثاني ق.م والثاني في القرن الثاني بعد الميلاد - يصوران بحويية كبيرة نوع التخيلات المساواتية التي كان العالم القديم قد ورثها للعصور الوسطى ، واقدم الاثنيين هو وصف لجزر المباركين الذي بقي فقط في الملخص الذي وضعه المؤرخ

اليوناني ديودورس سيكيولاس Diodorus Siculus

في مكتبته التاريخية - في الصورة التي حقق بها وترجم كعمل مستقل عشرات المرات خلال عصر النهضة - لقد كرست الجزر السبعة للشمس وسكنها رجال الشمس Heliopobans ، وكل يوم على مدار الشهر تمر الشمس مباشرة فوق الجزر ، بنتيجة ان الايام بقيت دائما بطول الليالي نفسها بالضبط ، والطقس جيد بصورة دائمة والفصل صيف لا يتبدل تكثر فيه الثمار والازهار .

وكان سكان كل جزيرة مقسمين الى اربع قبائل ، كل منها ٤٠٠ من الاقوياء ، وكل الرعايا لهم البذية التامة الصحية نفسها والملاحم الجمالية التامة نفسها ، وكل يأخذ دوره ليؤدي كل مهمة ضرورية كصيد او سماك ، او في خدمة الدولة ، وتستخدم كل الاراضي والماشية والعدد بالدور من قبل كل مواطن وعليه فانها ليست ملكا لاحد بشكل خاص ، والزواج غير معروف والفسق الجنسي تام ، والقبيلة مسؤولة عن تربية الاطفال ويتم هذا بطريقة تجعل الامهات لايتعرفن على اطفالهن وغياب الوارثين بالتالي يزيل كل سبب للتنافس او التباري ، ويعطي قانون الطبيعة الذي يعمل بين الارواح غير المشوهة سلاما وانسجاما كاملين لاينضمبان ، وفي الحقيقة انه في نظام بهذا القدر من المساواة لايمكن تخيل للشقاق ، وحتى في توقعاتهم الحياتية ان رجال الشمس كلهم متساوون ، حيث يموت الكل طواعية وسلميا ، وهم في ذروة قوتهم في عمر ١٥٠ سنة .

والعمل الآخر ايضا معروف فقط من خلال مقتطفات حفظها كاتب متأخر ، واولى كليمنت الاسكندري في مجال الهجوم على

المهرطقين الغنطوسيين الذين راهم يتكاثرون حوله اهتماما لبعض المتعصبين الذين سماهم كاربو كراتيانز والذين نسب الى مؤسستهم رسالة كتبت بالاغريقية بعنوان « في العدالة » ويبدو ان البحث الحديث يستبعد احتمال ان الغنطوسيين كانوا مسؤولين عن هذه الرسالة، وليس هناك على اي حال من سبب في الشك في ان تلك الرسالة نفسها كانت موجودة او في ان اقتباسات كليمنت منها كانت دقيقة ، ومرة اخرى يجد المرء مذهباً للمساواة المطلقة مؤيدا بمثال الشمس الخيرة المتجردة غير المتحيزة ، حيث انه طبقا لهذه الرسالة: « ان عدالة الرب مشتركة في تساويها » فالسماوات تغلف الأرض بالتساوي في كل الجوانب ، ويعرض الليل كل النجوم (ص ١٩٠) بالتساوي ، وبالقانون الالهي تشرق الشمس بالبهاء نفسه على الغني والفقير ، على الحاكم وشعبه ، على الجاهل والحكيم وعلى الرجال والنساء وعلى الحر والعبد وعلى الحيوانات من كل الأنواع الطيبة والشريرة ، ولا يستطيع أحد ان يأخذ منها أكثر من نصيبه من الضوء أو يسلب جاره نصيبه منه ، وقد وهب الرب ايضا نعمة البصر للجميع على السواء دون تفرقة أو تمييز ، ليستمتع بها بالتساوي وبشكل مشترك ، وحرص على أن تقدم الشمس الغذاء لكل الحيوانات على السواء ، الغذاء الذي يتمتع به الجميع بالتساوي وبصورة مشتركة .

وبهذه الطرق اقام الله ماعناه بعد الة تسمو فوق كل تساول وكانت في الاصل ارادته انه يجب ان يطبق المبدأ نفسه على كل الأشياء ، على الأرض وثمارها وعلى كل الموجودات من كل نوع ، لقد خلق الله الكرم والحب وكل الثمار لمنفعة الجميع ، وفي البداية قدمت نفسها بلا ثمن لكل عصفور ، ولكل عابر سبيل ولكن القوانين التي هي من صنع الانسان زعزعت القانون الالهي ودمرت النظام الاشتراكي الذي تبدى فيه هذا القانون ، لقد كانت هذه القوانين البشرية هي التي اوجدت التمييز بين لي ولك ، حتى ان الأشياء التي كانت بحق ملكا للجميع لم يعد التمتع بها مشتركا ، وكان هذا الانتهاك للاشتراكية والمساواة هو الذي دفع

الى السرقة والى كل الجرائم وعلاوة على ذلك قصد الله ان يتزواج الرجال والنساء بحرية حسبما ما برحت الحيوانات تفعل ، وفي هذا المجال ايضا نجد ان المشاركة والمساواة شرعت بالعدل الالهي ودمرت من قبل بني البشر انفسهم .

وفي تضاد مع بعض اليونانيين لم يعد لدى الرواقيين الرومان - كما يمكن التوقع - اهتمام في الدعوة للمساواة ولكنهم اقرروا بانه حدث ذات مرة في عصر ذهبي منذ امد طويل ان عاش الناس معا في حالة من المساواة ، وافضل نص شامل لتعاليمهم في هذا الموضوع قدمه سينيكا Seneca في عدد من الفقرات والتالي مثال جيد منها : « لقد كانت اوقاتا سعيدة عندما كان سخاء الطبيعة رهن الاستخدام دون تفرقة من قبل الجميع ، قبل ان يحدث البخل والتلف على الترف والانقسام بين الناس حيث تحولوا من الصداقة الى سرقة بعضهم بعضا .. وفي الحقيقة ليس هناك حالة للبشرية تسمح لأي انسان بان تكون له قيمة اكبر من ذلك واذا كان للرب ان يسمح لأحد ان يصنع كائنات ارضية ، وان يضع العادات للناس ، لن يحاول المرء شيئا آخر سوى ما قيل عن ذلك العصر عندما لم يكن هناك عمال تفلح الأرض ولم يكن يسمح لأحد ان يحدد او يقسم الأرض ، وعندما كان الناس يضعون كل شيء في مخزن مشترك ، وكانت الأرض تحمل كل شيء بحرية اكثر لأن أحدا لم يطالبها ، من الذي يمكن ان يكون أسعد من ذلك العرق من البشر ؟ وكل ما أنتجته الطبيعة كانوا يتمتعون به بصورة مشتركة لهذا كانت الطبيعة تفي بالغرض مثلها مثل الأم والحارس لكل الناس ، وكان الكل في أمان بامتلاكهم للثروة العامة ، لماذا لا ادعو هذا أغنى (ص ١٩١) عروق الانسيان ، عندما لم يكن هناك انسان فقير ؟ ولكن البخل غزا هذا الترتيب الذي هو افضل ما يمكن ، وفي حين كان يرمي الى الاستيلاء على كل شيء وادعائه لنفسه انتهى بان جعل كل شيء ملكا للآخرين واختزل نفسه من غني غير محدود الى فقر مدقع ، لقد سبب الجشع الفقر وبالرغبة في كثير من الأشياء خسر كل شيء ، والآن سيكد الجشع ليسترجع ما فقد ، وقد يضم

الحقول الى الحقول ، ويطرد جيرانه بالمال او بالقوة ، ويوسع ضياعه حتى تصبح في حجم اقليم ، ويدعى ان السفر الطويل في اراضيه تماما كامتلاكها لكن مامن مد للحدود بلا مدى يمكن ان يعيدنا الى ما تخلينا عنه ، وعندما نفعل كل شيء سنملك الكثير ولكننا ملكنا العالم كله مرة لقد كانت الارض نفسها اكثر خصوبة عندما لم تفلح وكانت وفيرة بحيث تلبي احتياجات الناس ، الذين لم يخطفوها من بعضهم بعضا ، ولم يكن السرور بالعثور على ما جادت به الطبيعة اكثر من السعادة باطلاع الآخرين على ما وجدوه ولم يكن لأحد ان يحصل على اكثر او اقل من اي انسان آخر ، لقد كان الناس يتقاسمون كل شيء بصورة مشتركة واتفاق مشترك ، ولم يكن القوي بعد قد وضع يديه على من هو اضعف ، ولم يكن البخيل بعد قد أخفى الثروة لينكر حقوق الآخرين في ضروريات الحياة ، لقد اعتنى كل واحد بجاره مثلما اعتنى بنفسه لكن - وهذا كان محورا لكل هذا الجدل - كان سينكا قانعا بان نظام المساواة القديمة لم يفقد فقط ، بل فقد بالضرورة فمع مرور الزمن اصبح الناس اشرارا ، وما ان حدث ذلك حتى باتت مؤسسات مثل الملكية الخاصة ، والحكومات الاستبدادية والتفريق في المنزلة ، وحتى العبودية ليس فقط الزامية بل ضرورية ايضا ولم تكن فقط نتائج بل ايضا علاجات لفساد طبيعة الانسان وكان في هذه الصورة وبفعل ثقل هذه الصفات ان تم تبني فكرة دولة المساواة البدائية الطبيعية من قبل الآباء وادمجت في النظرية السياسية للكديسة .

في فكر آباء الكديسة الاول وفي القرون الوسطى

على الأقل مع القرن الثالث للميلاد تمثلت العقيدة المسيحية فكرة دولة المساواة الطبيعية في الفلسفة الرواقية ذات التأثير الاستثنائي ، والتي كانت قد فقدت بلاعودة ، ومع انه كان ممكنا بالكاد الكلام عن التنظيم الاجتماعي والاقتصادي لجنة عدن ، تدبر

علماء اللاهوت الاصوليون مع ذلك امر استخدام الاسطورة اليونانية
- الرومانية ليصوروا عقيدة السقوط .

وفي مركز نظرية المجتمع هذه يقف التمييز بين دولة الطبيعة التي
(ص ١٩٢) كانت مبنية على القانون الطبيعي والتي تعبر مباشرة
عن المقاصد الربانية ، والدولة التقليدية التي خرجت من و اقترت
بوساطة العادة، ولقد كان متفقا عليه من قبل معظم الآباء المتأخرين
أن عدم المساواة والعبودية والحكومات الاستبدادية وحتى الملكية
الخاصة لم يكن لها دور في المقاصد الاصلية للرب ، وظهرت فقط
كنتيجة للسقوط وما ان حدث السقوط من جانب آخر حتى بدأ تطور
جعل من هذه المؤسسات امرا لا مفر منه ، والطبيعة البشرية التي
فسدت بالخطيئة الاولى قد اصبحت تتطلب القيود التي لا توجد في
نظام مساواتي و لم تكن عدم المساواة في الثروة والمنزلة والقوة فقط.
نتائج بل علاجات ايضا للخطيئة ، والتوصيات الوحيدة التي تسمح
بها مثل هذه الفكرة كانت توصيات موجهة نحو الافراد وتتعامل فقط
مع مشكلات السلوك الشخصي ان السيد يجب ان يتصرف بلطف
وتعقل تجاه عبده ، فهو عزيز على الرب بقدر ما هو نفسه عزيز
عليه ، وان على الغني التزام اخلاقي هو ان يعطي الصدقات
طواعية ، وان الغني الذي يستخدم ثروته للأغراض الشريرة يخسر
حقه فيها ، وهكذا كانت النتائج العملية المستمدة ، في حدود
الاصولية ، ومن مذهب دولة المساواة الابتدائية الطبيعية ، لقد
كانت نتائج هامة وقد اثرت على الحياة النصرانية بطرق عدة
ولكنها لم تفرز ولم تكن ترمي ايضا الى افراز مجتمع بدون
اغنياء وفقراء ، دع عنك بلا ملكية خاصة .

ومع ذلك فلقد كانت تعاليم الكنيسة فوق كل شيء هي التي خلدت
فكرة ان المجتمع الطبيعي كان مجتمع مساواة ، وقد درس كثير من
الآباء مفصلا وطويلا موضوع المساواة البدائية للطبيعة
البشرية ، وفعلوا ذلك بشكل خاص في مناقشتهم لمؤسسة العبودية
(الرق) ، فلقد اقرت الكنيسة الرق والحث على واجب طاعة

العبد وخضوعه حتى للسيادة القسامة ، ولكن هذا لم يمنع مثلاً عالم اللاهوت صاحب النفوذ في القرن الرابع والمعروف باسم « أمبروز ياستر Ambrosiaster » من أن يذكر السيادة بدورهم بأن الله لم يخلق عبداً وأحرار بل خلق الناس كلهم أحراراً وفي مدينة الله للقديس أوغسطين Augustine عرضت هذه الفكرة نفسها بكل وضوح ممكن بقوله :

« ان نظام الطبيعة قد سقط بمرور الزمان ، وهكذا خلق الرب الانسان لأنه قال : (لتكون لهم السيادة على السمك في البحار وعلى الطيور في الهواء ، وعلى كل شيء يزحف على الأرض) وبخلقه الانسان على صورته ، كائنات عاقلة أراد ان يجعله سيداً فقط على الكائنات غير العاقلة وليس انساناً سيداً على انسان بل انساناً سيداً على البهائم والسبب الأول للعبودية هو الخطيئة ، ولها خضع الانسان للانسان بقيود منزلته ولكن بالطبيعة التي خلق عليها الرب الانسان من قبل فلا احد عبد للانسان ولا للخطيئة » (ص ١٩٣)

وعلى الرغم من حقيقة ان الكنيسة نفسها قد أصبحت تملك عدداً كبيراً من العبيد ، فإن الفكرة التي عبر عنها القديس أوغسطين بقيت الفكرة الأصولية خلال العصور الوسطى ، ولقد كان ذلك ايضاً حكم محامي الاقطاعيين المدنيين ، ويمكن ان يعتبر رأي المشرع الفرنسي الشهير بومانوار من القرن الثالث عشر ممثلاً للرأي المعتاد لدى مفكري العصور الوسطى بقوله : « مع انه يوجد الآن طبقات عديدة من الناس ، فانه صحيح ان الجميع كانوا في البداية أحراراً وعلى القدر نفسه من الحرية ، حيث ان كل واحد يعرف اننا جميعاً قد تحدثنا من أب واحد وأم واحدة »

وغريبة هي الطريقة التي اندمج بها المذهب الكاثوليكي وحافظ على فكرة ان كل الأشياء على الأرض يجب ان تكون ملكاً مشتركاً لكل الكائنات البشرية ، وفي القرن الثالث نجد ان العبارات الأصلية

للمراقبين تتكرر من قبل القديس سيبريان حين أوضح ان نعم الرب قد اعطيت لكل الجنس البشري ، فالنهار يلقي الضوء على الجميع والشمس تشرق فوق الجميع ، والمطر يسقط والرياح تهب من أجل الجميع ، وبهاء النجوم والقمر ملكيته مشتركة ، هكذا احسان الرب غير المتميز ، والانسان الذي يقلد عدالة الرب يجب ان يقتسم ممتلكاته مع رفاقه المسيحيين ، وبحلول النصف الثاني من القرن الرابع كسبت هذه الفكرة قبولاً واسعاً بين الكتاب المسيحيين لقد وجدنا القديس زينو أوف فيرونا يكرر المقارنة التي أصبحت شائعة «وبشكل مثالي ان كل البضائع يجب ان تكون مشتركة مثل النهار والليل ، والمطر ، والولادة والموت كذلك الأشياء التي تمنحها العدالة الالهية بالتساوي لكل الجنس البشري دون تمييز بين الأشخاص » ويبقى الأمر الأكثر إثارة هو بعض اقوال اسقف ميلانو الكبير القديس امبروز التي تجد فيها التقاليد التي صاغها من قبل سينكا أقوى تعبير :

« لقد صممت الطبيعة كل شيء لكل الناس ليكون ملكاً مشتركاً ، ولأن الله امر كل الأشياء ان تنتج حتى يصبح الغذاء شركة للجميع وان تكون الأرض ملكاً مشاعاً للجميع ، فلقد وجدت الطبيعة بناء عليه حقاً مشتركاً ، ولكن الاستخدام والعادة أوجدت الحق الخاص ... » ولدعم هذه الفكرة استشهد امبروز بأفكار الرواقيين و ببعض ما جاء في سفر التكوين كما لو كانا مصدرين متوائمين ومعتمدين معا ، وقال في مكان آخر « لقد كان الاله الرب يريد بشكل خاص ان تكون هذه الأرض ملكاً مشتركاً للجميع وان تعطي الثمار للجميع ولكن الجشع أوجد حقوق الملكية».

وهناك فقرة تمجد دولة الطبيعة الشيوعية بما في ذلك الحب الحر يمكن ان توجد في تشريعات غراتيا وهي الرسالة التي غدت النص الأساسي لدراسة الشريعة في كل الجامعات والذي يشكل القسم الأول من «مجموعة القوانين التشريعية » وقصة كيف أنها وجدت فيها هي بالتأكيد الاغرب في تاريخ الافكار ، وكان البابا كليمنت

الأول ، وهو واحد من أقدم أساقفة روما نشط في نحو نهاية القرن الأول بعد غدا بعد موته يعد بمثابة تلميذ للقديس بطرس نفسه (ص ١٩٤) والمقام الذي أضفناه هذا على اسمه نجم بقدر كبير عن الأب الأبوغرافاوي (غير الشرعي) الذي نسب إليه ، واحد هذه الأعمال زعم أنها رسائل كتبت من قبل كليمنت إلى القديس جيمس وصفت أسفاره مع القديس بطرس وتبلغ الذروة في "تعرفه" على والديه وأخوته الذين انفصل عنهم منذ طفولته ويحتمل أنها كتبت في سورية حوالي ٢٦٥ ميلادية ، وأعطى هذا العمل صورته الحالية بعد نحو قرن ، وفي تعارف كليمنت كما هو بين أيدينا يظهر أبو كليمنت وثنيا يتناقش مع بطرس وكليمنت ثم يدخلانه في النهاية في المسيحية ، وفي مجرى الجدل اقتبس الوالد الآراء التالية ، التي عزاها إلى « فلاسفة يونانيين » وهي بدرجة كافية من الصحة ، لو أنه فقط لم يحاول في حينه أن يذسبها لافلاطون

« أن استعمال كل الأشياء الموجودة في هذا العالم كان يجب أن يكون مشتركا بين كل الناس ولكن بفعل عدم العدل يقول أحد الرجال أن هذا له ، ويقول آخر أن ذلك له ، وهكذا وجد الانقسام بين الناس الفانيين وباختصار ، أن رجلا يونانيا بالغ الحكمة يعرف ماهية هذه الأمور يقول أن كل شيء يجب أن يبقى مشتركا بين الأصدقاء ، وبلا ريب بين كل الأشياء الأزواج مشمولون ، وهو يقول أيضا كما أن الهواء لا يمكن تقسيمه ولا بهاء الشمس ، هكذا الأشياء الأخرى التي يعطيها هذا العالم يجب أن تكون ملكيتها مشتركة بين الجميع ويجب عدم تقسيمها بل يجب أن تبقى ملكا مشتركا » .

وبعد حوالي خمسة قرون أحرزت هذه الفقرة أهمية جديدة كاملة ففي نحو ٨٥٠ م كان الراهب الفرنسي المعروف باسم إيزيدور الزائف (لأنه عزا أعماله إلى إيزيدور ، رئيس أساقفة اشبيلية) كان يصدر فتاوى بابوية زائفة وشرائع للمجموعة الشهيرة المعروفة الآن باسم الفتاوى الزائفة ، وتفتتح المجموعة بخمسة « رسائل

- ١٦٦٦ -

انجيلية للبابا كليمنت « وكلها أبوغرافاوية وثلاثة منها زورها
ايزيدور الزائف نفسه، وفي الرسالة الانجيلية الخامسة الموجهة الى
القديس جيمس ومسيحيي القدس ضمنها ايزيدور الزائف الفقرة
المقتبسة اعلاه حيث لم تعد على أي حال قولاً لو ثني بل تعبيراً عن
افكار البابا كليمنت نفسه وجعل البابا يعزز الجدل باقتباس المادة
الرابعة حول المجتمع المسيحي في القدس :

« وكانت جموعهم التي آمنت على قلب واحد وروح واحدة : ولم يقل
أي منهم أن شيئاً البتة مما بحوزته كان ملكاً له بل إنهم كانوا
يملكون كل شيء بصورة مشتركة. . . ولم يكن هناك أيضاً شيء
ناقص بينهم : إذ بقدر ما كان هناك ما لكون كثيرين للأراضي
والبيوت فانها كانت تباع وتجلب أثمان الأشياء المباعة وتوضع عند
أقدام الحواريين ، وكان التوزيع لكل انسان يجري وفق حاجته »

وكان الجدل في هذه الصورة هجيناً نصف مسيحي ونصف رواقى
عندما جوبه من قبل مؤسس (ص ١٩٥) علم القانون وعندما شرع
غرايتان في نحو ١١٥٠ في وضع مجموعته العظيمة لم يتساءل
مطلقاً - أكثر مما فعل معاصروه - حول أصالة فتاوى ايزيدور
الزائف ، وكانت الرسالة الخامسة لكليمنت بتأكيد هذا الغريب
للشيعوية الفوضوية ، قد وضعت ضمن مجموعة الفتاوى البسابوية
والتشريعات Decretum وبذلك أحرزت نفوذاً كان عليها ان تحتفظ
به حتى القرن السادس عشر عندما ضعفت الثقة بهما مع بقية
الفتاوى الزائفة •

وصحيح ان غرايتان ربطا بالوثيقة بعض الحواشي التي مالت الى
حصر مجالها إلا انه في مكان آخر من مجموعة الفتاوى جعل
مناقشتها (سوى في شأن الحب الحر) بشكل عام وبلا تحفظ
منسوبة إليه، وفي أواخر العصور الوسطى أصبح شأنها بين
المشرعين والدارسين أنه في الحالة الأولى من المجتمع، والتي كانت
أيضاً أفضل حالة ، لم يكن هناك شيء يقال له ملكية خاصة ، لأن كل
الأشياء هي ملك لكل الناس •

وفي حوالي ١٢٧٠ قدمت دولة المساواة الطبيعية لأول مرة منذ القدم في عمل ادبي • فقد عالج الأمر جين دي موين وهو رجل من العامة ذا عقل مسؤول فاحص ، وكان يعيش في وسط الحي اللاتيني في باريس، وكان متأثرا بعمق بالمناقشات الجارية في الجامعة، وكان متضلعا جدا أيضا في الأدب اللاتيني فقد عالج الموضوع مطولا في شعره الطويل « مغامرة الورد » ولم يحظ عمل عامي آخر في كل ادب العصور الوسطى بمثل شعبيته ، حيث مازالت نحو « ٢٠٠ » نسخة مخطوطة بالفرنسية باقية • وكانت هناك ترجمات عديدة وكان من خلال مغامرة الورد أن نظرية إجتماعية كانت حتى حينه مألوفة الى حد كبير عند علماء الاكليروس فقط قد أصبحت في متناول أعداد كبيرة من العامة ، ولقد كان وصف جين دي موين للعصر الذهبي والتدهور التالي منذ حينه مقالة إجتماعية جادة و شعبية، وكانت تجربة متقدمة نحو خمسة قرون على القسم الثاني من مقالات روسو في اللامساواة ، ومثل ذلك العمل ، كان في حد ذاته وثيقة عظيمة الأهمية لطلاب الأساطير الإجتماعية، وكتب الشاعر على النحو التالي :

« حدث ذات مرة في أيام أبائنا الأوائل وأمهاتنا، كما تشهد كتابات القدماء أن كان الناس يحبون بعضهم بعضا حبا رقيقا صادقا ، لا يصدر عن غاية وشهوة للكسب، وسادت الطيبة العالم وفي تلك الأيام كانت الأنواق بسيطة وكان الناس يتغذون بالثمار والبنسق والأعشاب ، وكانوا يشربون الماء فقط، ويلبسون جلود الحيوانات، ولا يعرفون شيئا عن الزراعة، ويعيشون في الكهوف، ومع ذلك لم تكن هناك صعوبات ، لأن الأرض كانت تعطيهم طواعية كل طعام يحتاجونه وكان العشاق يتعانقون على فرش من الأزهار تحت ستائر من ورق الشجر (بالنسبة لهذا الكاتب كان الحب الحر جزءا هاما من النعيم البدائي) ، وهناك رقصوا ولهوا في كسبل حلو أناس بسيطاء هادئون لا يبسالون بشيء إلا العيش في حبور (ص ١٩٦) •

وبكل صداقة مع بعضهم بعضا ، ولم يكن هناك بعد ملك أو أمير يخطف المجرمين ما يخص الآخرين ، لقد كان الكل متساوين ، ولم تكن عندهم ملكيات خاصة بهم وكانوا يعرفون تماما حكمة أن الحب والسلطة لا يقيمان بعد معا في صحبة ... وهكذا يا صديقي حافظ القدماء على صحبة بعضهم بعضا متحررين من أي ارتباط أو قيد في سلام ، ويلطف ، ولم يسلموا حريتهم بكل الذهب الذي في بلاد العرب أو فريجيا، وأسوء الحظ بلغت هذه الحالة من الشؤون السعيدة نهايتها بظهور جيش الشرور والخداع والتفاخر والاشتواء الجشع والحسد والبقية ، وكان عملها الأول إيجاد الفقر وإطلاق ابنه السلب حرا على الأرض ، التي لم تكن تعرف حتى الآن شيئا عنها . بعد ذلك :

غزت هذه الشياطين بالغضب المجنون ، والحسد لرؤية الكائنات البشرية سعيدة ، الأرض كلها وبذرت فيها الخلاف ، والخداع ، والنزاع والتقاضى ، والشجار ، والسباب ، والحروب ، والافتراء والكراهية والحقد ، ولأنهم فتنوا بالذهب ، فإنهم نهبوا الأرض وانتزعوا من أحشائها الكنوز الخبيثة ، والمعادن ، والأحجار الكريمة ، لأن البخل والجشع واشتواء مالدى غيرنا قد أودع في القلوب البشرية الرغبة في إحراز الثروة ، إن الاشتواء يجلب المال والجشع يخفيه ، إنها مخلوقة شقية ، وهي لن تنفقه أبدا ، وإنما ستتتركه لورثتها وللوصي ليديره ويقوم الحراسة عليه إذا لم يحل به بلية قبل ذلك .

وما أن أصبح الجنس البشري فريسة لتلك العصابة ، تخلص عن طريقته الأولى في الحياة ، ولم يتوقف الناس مطلقا عن أعمال الشر ، لقد أصبحوا زائفين وبدأوا يغشون ، لقد التصمقوا بممتلكاتهم وأغلقتوا عليها بإحكام وقسموا الأرض ذاتها وبذلك رسموا الحدود ، وكثيرا ما تقاتلوا وهم يضعون هذه الحدود واختطفوا كل ما أمكنهم من بعضهم بعضا ، وحصل الأقوى على أكبر الحصص

وفي النهاية أصبحت الفوضى غير محتملة حتى أن الناس اضطروا إلى انتخاب شخص ما ليستعيد ويحفظ النظام ، لقد اختاروا الفلاح الكبير ، الأضخم عظاما ، والأكثر طولاً وقوة الذي أمكنهم العثور عليه وجعلوه أميراً وسيداً ولكنه كان في حاجة إلى المساعدة وهكذا وجدت القروض والضرائب للدفع لجهاز القسر ، وكان هذا بداية السلطة الملكية ، وصمكت العملة ، وصنعت الأسلحة ، وفي الوقت نفسه حصن الناس المدن والقلاع وبنوا القصور العظيمة المغطاة بالنحت ، لأن من اقتنوا هذه الثروات كانوا خائفين جداً من أن تؤخذ منهم سواء بالسرقة أو بالقوة ، ثم أصبحوا موضع الشفقة أكثر ، أولئك الناس غير السعداء لأنهم ما عادوا يعرفون الأمن مرة أخرى أبداً منذ ذلك اليوم ، الذي فيه بدافع الجشع أخذوا لأنفسهم ما كان من قبل مشاعاً للجميع مثل ما عليه الهواء والشمس»

هكذا كانت مثل الشيوعية والمساواة التي كانت معروفة لدى عدد كبير جداً من الأرواح المفكرة في أوروبا العصور الوسطى ، ولا يمكن القول إن (ص ١٩٧) أي محاولة على الإطلاق لم تبذل لترجمتها إلى واقع ، لقد حافظت الكنيسة بثبات على أن الحياة المشتركة في الفقر الطوعي كانت « الطريقة الأكثر كمالاً » ، مصرين فقط على أنه في العالم الفاسد الذي عمل في ظل عقابيل السقوط كان هذا مثلاً يمكن ويجب أن يحتذى فقط من قبل الصنف ، وبين الاكليروس وجد هذا الموقف تعبيراً منظماً في مراتب الرهبان وأخوة الرهبنة ، لقد كان موقفاً اجتذب أيضاً العديد من العامة ، خاصة عندما انتعشت التجارة ، وظهرت الثروات الجديدة وتنامت حضارة الحياة المستقرة ومن القرن الحادي عشر وما بعده كانت توجد في الأجزاء الأكثر تطوراً وازدهاراً في أوربة تكتلات من العامة كانت تعيش في جماعات شبه رهبانية ، وتحفظ بكل ممتلكاتها بصورة مشتركة ، أحياناً بموافقة وأحياناً بدون موافقة الكنيسة ، وبالنسبة لمثل هذه المجتمعات كان النموذج يتوفر في الوصف الوارد في المادة الرابعة للمجتمع المسيحي الأول في القدس ، وهذا المثال الذي كما رأينا قد نكر من قبل أيزيدور الزائف في رسائل كليمنت الزائفة قد بلغ مقاماً

عظيما ، لأنه لم يقدر في أي مكان ، إلى أي مدى سمح القديس لوقا لخياله أن يهيمن على إدراكه للحقائق التاريخية .

ولكن تقليد هذا النص الخيالي للكنيسة الابتدائية ، لم يكن له أن يسترد بعد ، أو حتى يحاول استرداد ، العصر الذهبي المفقود لكل البشرية الذي صور للعالم القديم من قبل سينكا، ولأوروبا العصور الوسطى من قبل جين دي مين ، وحتى طوائف المهرطقين التي ازدهرت منذ القرن الثاني عشر وما بعده كانت بشكل عام أقل اهتماما « بالمساواة » الاجتماعية والاقتصادية مما كان أحيانا يؤكد ، فلا الكاثاريه ولا الوالدنسيان ، مثلا أظهروا اهتماما كبيرا ، بالأمر ، وحتى نهاية القرن الرابع عشر تقريبا يبدو أن عددا قليلا من الطوائف الغامضة فقط مثل بعض أتباع الروح الحرة ، قد حاول استعادة دولة المساواة الطبيعية من أعماق الماضي وعكسها على المستقبل ولكن مهما كانت قلة من كانوا يقولون ذلك فإن هذه المحاولة لإعادة إيجاد العصر الذهبي لم تكن بلا أهمية وقد أفرزت مذهباً أصبح أسطورة ثورية ، حالما قدم إلى الفقراء المحتاجين واندمج مع التخيلات الشعبية المتعلقة بالآخرويات .

الفصل الحادي عشر

الفية المساواة (١)

ملاحظات هامشية على ثورة الفلاحين الانكليز

متى توقف الناس (ص ١٩٨) عن التفكير حول مجتمع بلا تميز في المنزل أو الغنى ببساطة كعصر ذهبي ضاع بلا عودة في الماضي البعيد ، وبدأوا في التفكير فيه بدلا من ذلك على أنه أمر مقدر الوقوع ، في المستقبل القريب ؟ الى الحد الذي يمكن الحكم عليه من المصادر المتاحة ، جاءت هذه الاسطورة الاجتماعية الجديدة الى الوجود في سنوات الفوضى حوالى ١٣٨٠ ، وربما اخذت شكلها في البداية في مدن فلاندرز وشمال فرنسا ، التي اكتسحتها في ذلك الوقت موجة من العنف العصياني ، ولكن مع أن هذا كان قد اوحى به احيانا فإنه مايزال يتطلب الاثبات ، ومن جانب آخر عندما يتفحص المرء في الحوليات التي تعالج ثورة الفلاحين الانكليز في ١٣٨١ ، الاقوال المنسوبة الى جون بول الشهير يجد المرء الاسطورة - على غير توقع ولكن بشكل جلي - تحت السطح تماما .

ولم يكن معظم العصاة متأثرين بشكل يمكن تقديره بالاسطورة ، بل يبدو ان معظم الفلاحين وحرفيي المدن الذين كانوا يؤيدونهم كانوا حصرا تقريبا معنيين باهداف واقعية محدودة ، وفي ذلك الوقت كانت الرابطة بين السيد وفلاحيه قد فقدت كل خاصية ابوية يمكن ان تكون قد اكتسبتها مرة ، ولم ير الفلاحون سببا لكي يقدموا الفروض الثقيلة والخدمات الى سيد لم يعد حاميا لهم ، علاوة على ذلك افاد الناس منذ قيام الموت الاسود من نقص العمالة كثيرا وإن يكن بدرجة كانت اقل مما كانوا يحبون . وقد استشاط غضب الفلاحين

والحرفيين على السواء طويلا تحت القيود القانونية ، وأبرزها تلك التي تجسدت في التشريعات العمالية ، التي منعتهم من الاستئثار الكامل لوضعهم الاقتصادي ، وتفاقم عدم الرضى الناجم عن المظالم القائمة بسبب سوء ادارة الحرب الفردسية وفرض جزية استثنائية مرهقة ، ومع ذلك انه مهما كانت مشاعر عامة الناس بالغضب والاستياء ، فان الثورة عندما تفجرت كانت اهدافها مآتزال عملية صرفة ، ويعكس صك الحرية الذي منحه الملك في مايل إند (والفلي فيما بعد) هذه الاهداف (ص ١٩٩) بدقة كافية ، لضمان استبدال الفروض المزرعية بايجارات نقدية ، واحلال العمل المأجور مكان السخرة الجزئية ، ورفع القيود عن البيع والشراء الحر ، وفي هذا البرنامج ليس هنالك أي شيء بالمرة يشير الى حدوث معجزة وشيكة تعيد حالة المساواة في الطبيعية ، ولكن هذا لايعني القول ان لاشيء من هذه الخيالات لم يكن من الفكر في أي مكان بين العصاة .

وفي فقرة شهيرة أعطى فروا سمارت مايفترض أنه كان موعظة نمونجية لجون بول :

« واذا كنا قد تحدثنا كلنا من أب واحد وام واحدة ، ادم وحواء ، كيف يمكن للساداة ان يقولوا او يثبتوا أنهم أكثر سيادة منا ، سوى أنهم يجعلوننا نحفر ونفلىح الارض حتى يمكنهم ان يبددوا ما ننتجه ؟ إنهم يلبسون المخمل والساتان ويتجملون بفراء السمجاب ، في حين اننا نرتدي أرخص القماش ، إن لديهم الخمور والتوابل والخبز النقي ولنا الخشمار فقط ، والدقيق التسالف والقش ، والماء فقط للشرب ، ولديهم المساكن الجميلة والضياح ، ولدينا الشقاء والعمل دائما في الحقول تحت المطر والثلج ، ولكنه منا ومن كدنا يأتي كل شيء يحفظون به أبهتهم » .

ومن أجل هذه الاوضاع وصف الواعظ علاجا قاسميا بقوله :
ايها الناس الطيبون ، إن الأمور لايمكن ان تسمير سيرا حسنا في انكلترا ولن تفعل ابدا حتى يصبح كل شيء مشتركا ، وأن لا يكون هناك مسخر ولا سيد ، بل كلنا في حالة واحدة »

ويروي المؤرخ الإنكليزي توماس ولستغام راهب القديس البانز نص الموعظة التي يقال إن بول قد وعظ بها الثوار الذين احتشدوا في بلاك هيث في نص كان بالفعل في حينه مثلاً تقليدياً وبقي شهيراً حتى هذا اليوم :

عندما حفر آدم وغزلت حواء من كان عندئذ سيداً ؟

ونقلاً عن ولستغام ، كانت حجج بول هي انه في البداية كانت كل الكائنات البشرية مخلوقات حرة متساوية ، ولكن الناس الاشرار بالقمع الظالم ، قد ادخلوا العبودية ، ضد ارادة الرب ، والان هذا هو الوقت الذي جدده الرب ، حيث يمكن للناس العوام فقط اذا شاءوا ، أن يطرحوا النير الذي حملوه كل هذا الزمان الطويل ، وأن يكسبوا الحرية التي تاقوا اليها دائماً ، وعليه يجب ان يكونوا ذوي القلوب الطيبة ، وأن يرشدوا انفسهم كالمزارع الحكيم في الكتب المقدسة ، الذي جمع القمح في مخازنه ، ولكنه استاصل واحرق البقية التي كانت تخزن الحبوب الجيدة ، لان موسم الحصاد قد جاء ، لقد كانت البقية هي السادة الكبار ، والقضاة والمحامون ، إن كل هؤلاء يجب ابادتهم ، وهكذا يجب ابادته كل شخص آخر قد يكون خطراً على المجتمع في المستقبل ، وما أن يستاصل الكبار حتى سيتمتع الناس جميعاً (ص ٢٠٠) بحرية متساوية ، ومنزلة وقوة .

ومع انه لا توجد طريقة لمعرفة إذا كانت مواعظ مثل هذه قد القيت فعلاً من قبل جون بول ، فان هناك كل الاسباب للاعتقاد بأن التي تزخر بها كانت في الواقع منتشرة في وقت الثورة ، و كان مذهب دولة المساواة الطبيعية الابتدائية مألوفاً بالتأكيد بدرجة كافية في انكلترا ، وفي الحوار بين دايفنز و بوبر الذي كتب في العقد الأول من القرن الرابع عشر الرابع عشر نقراً انه بموجب قانون كند (اي الطبيعة) والربة لاوكل شيء اشترك ؟« ويصيب السهم مرماء عند الاشارة

إلى المراجع الأصلية إلى الرسالة الخامسة المزيفة لكليمنت والمادة الرابعة ، وقد استشهد الوعاظ الاصوليين تماما بالقديس امبروز للمعتقد نفسه : « لقد خلقت الارض لتكون مشاعا للجميع ، الغني والفقير ، فلماذا ايها الاغنياء تدعون حقا كاملا فيها ؟ كند لايعرف ثروات تسبب الفقر لكل الناس..... » وفي مظهر اكاديمي نوقشت الفكرة نفسها ، من قبل واكليف في رسالة « المملكة المدنية » التي ألفها في اكسفورد في ١٣٧٤ ، وفيها جرى الجدل بأن الاحتفاظ بالسيادة من قبل الاشرار هو اغتصاب محض ، وتعارض مع المبادئ الاولى للقانون وتناقض مع الهدف الالهي ، حيث سيحصل الرجل الصالح الذي تخلى عن السيادة وهجرها اكراما للمسيح في المقابل على السيادة الكاملة على العالم ، الامر لم يحدث ان تمتع به من قبل حتى اباؤنا الاوائل قبل السقوط ومضى واكليف ليقدم انطباعه المخالف حول الموضوع الذي صور من قبل عدد كبير جدا من العلماء منذ ايام غراتيان :

« اولا لان كل الاشياء الطيبة التي خلقها الله يجب ان تكون مشاعا ، وبرهان ذلك كما يلي : ان كل انسان يجب ان يكون في حالة النعمة ، فاذا كان في حالة النعمة سيكون سيد العالم وكل مافيه ، وعليه فان كل انسان يجب ان يكون سيدا للعالم كله ، ولكن بسبب الحشود الكبيرة من الناس ، لن يحدث هذا اذا لم يشترك الجميع في ملكية كل شيء : وعليه يجب ان يكون كل شيء مشاعا »

ولم يقصد واكليف بالطبع ابدا ان تطبق هذه النظرية في الممارسة على المجتمع المدني ، لقد نطق بذلك مرة ، ومرة فقط ، وهذه المرة باللاتينية ، وحتى في حينه فانه قد قيدها باضافة انه في الحياة العملية يجب ان يقبل الصالح بعدم المساواة وعدم العدل ويترك الاشرار يملكون المال والسلطة ، وفي هجومه على الغنى والدينونة لدى الاكليروس كان واكليف في تلهث قاتل ، وتعليقاته هذه على الملكية المشتركة لكل الاشياء كانت اكثر قليلا من تمرين في المنطق المنهجي ومع ذلك عندما تجرد من اطارها العلمي وتزرع عنها

العبارات المقيدة نجد ان هذه التعليقات نفسها بالكاد يمكن تمييزها عن الفوضوية الصوفية للروح الحرة ، وسيكون مدهشا إن لم يوجد بين اسراب (ص ٢٠١) الدارسين من كل الانواع والطبقات الذين احتشدوا في أكسفورد من لم يفتش من مثل هذه الافكار ويذشرها في الخارج ، ميسطة في صورة شعارات دعائية ، وفي الواقع إن الانغلاند ذكر وهو يكتب عن غد الثورة الكبرى في «ركائز الحراث» ، كيف ان التاملات المتعلقة بحالة الطبيعة قد تسربت من الجامعات إلى عامة الناس وبأي اثر :

«لقد سمع انفي هذا وناشد الاخوة الذهاب الى المدرسة ، ودراسة المنطق والقانون ، والتأمل ايضا ، وأن يعظوا الناس بأفكار افلاطون وأن يثبتوها بأقوال سينكا في أن كل الاشياء التي تحت السماء ، يجب ان تكون مشاعا ، ويكذب - مادمت حيا - كل من يعظ غير المتعلمين هكذا ، لان الله أوجد للناس شريعة علمها موسى : عليك الا تشتهي شيئا مما يخص جارك »

ومع ذلك إن تخیلات حالة المساواة الطبيعية في تاريخها الطويل لم تعمل مطلقا كاسطورة اجتماعية محركة ، ولم تكن لتفعل ذلك الان لو انها لم تتعزز بالنقد الاجتماعي من النوع الاكثر شخصية وانفعالية ، وفي مساحة الساحر لمواظ العصور الوسطى بين المرحوم الاستاذ غ . ر . اوست كيف ان حتى اكثر الوعاظ اصولية مع انهم انتقدوا بشدة خطايا كل طبقات المجتمع ، إنهم مع ذلك احتفظوا بأكثر نقدهم قسوة للاغنياء والاقوياء ، ومن الهمية بشكل خاص تفسير الحساب الاخير على أنه يوم الانتقام للفقراء ، وهو تفسير تطور واصبح اكثر تعقيدا منذ القرن الثالث عشر ومابعده واعطى اسلوبا تعبيريا بارعا من قبل رئيس جامعة كمبردج ، جون بروميارد في دليله للوعاظ ، وسوف يعطي النص التالي من ملخص وترجمه اوست فكرة ما عن القوة العاطفية لحجج بروميارد :

« على اليسار ، امام عرش القاضي الاعلى ، يقف السادة القساة ، الذين نهبوا شعب الرب بغرامات ظالمة ، وبالعقوبات

والاغتصاب والابتزاز.... ورجال الاكليروس الأشرار ، الذين اخفقوا في تغذية الفقراء ببضائع المسيح كما يجب ان يفعلوا ، والمرابون والتجار الزائفون.... الذين غشوا رعايا المسيح.... وبين الصالحين على اليمين العديد ممن ابتلوا وشوهوا وهيمن عليهم من ذكروا من قبل من فاعلي الشر ، وعندها سيوجه المضطهدون اتهاما رهيبا الى مضطهديهم في الحفرة الالهية .

وبجراحة سيكونوا قادرين على وضع شكواهم امام الرب . ويلتمسون العدل ، ويتكلمون مع القاضي المسيح ويقص كل بدوره حكاية الابدى الذي عانوا منه بشكل خاص.... جهدنا وسلعنا.... التي اخذوها ليشبعوا جشعهم لقد ابتلونا بالجوع والشقاء ، حتى يمكنهم ان يعيشوا بنعومة على شقائنا (ص ١٠٢) وسلعنا ، لقد كدحنا وعشنا حياة قاسية حتى اننا كنا نحصل بصغوبة على الكفاف نصف العام ، كفاف لاشيء معه الا الخبز والنخالة والماء ، ليس هذا فحسب بل الواقع ان هناك ما هو اسوأ لقد كنا نموت من الجوع ، لقد كان يقدم لهم ثلاث وجبات او اربع من البضائع التي اخذوها منا لقد جعنا وعطشنا وابتلينا بالبرد والعري ، ولم يعد هؤلاء اللصوص الينا بضائعتنا عندما كنا بحاجة ، كما انهم لم يطعمونا او يكسونا منهم ، بل كانوا يطعمون كلابهم وخيولهم وقردتهم والاغنياء والاقوياء واصحاب الوفرة والنهمين والسكيرين وعاهراتهم ويلبسونهم ويلبسون معهم ، ويتركونا نفنى ونهزل من العوز والحاجة....

ايها الرب العادل ، القاضي القادر ، لم يكن موزعا بالعدل بيننا وبينهم ، لقد كان شبعهم من جوعنا ، ومرحهم من بؤسنا وتنافسهم وتباريهم كان في تعذيبنا واعيادهم ، وبهجتهم ، وابهتهم وخیلائهم وانغماسهم في الشراب وفيضهم من صيامنا وعقوباتنا وحاجتنا وكوارثنا وسلبهم لنا ، واغاني الحب والضحك في رقصهم كانت سخرية منا واستهزاء بنا وبتأوهاتنا واحتجاجاتنا ، لقد

اعتادوا الغناء : حسنا كفاية ، حسنا كفاية - ونتأوه نحن : الويل لنا ! الويل لنا !»

وأضاف بروميارد : « بلا شك سيحقق القاضي العادل العدل لأولئك المطالبين الصاخبين هكذا ، ورهيب سيكون اتهام الخاطئين ، وسيكون كذلك مصير الطغاة والعديد ممن يدعون هنا على الأرض بالنبلاء ، ستحمر وجوههم خجلا من العار أمام مقعد الحساب »

ولا حاجة للقول إن هدف هذه الموعظة لم يكن الحض على الثورة ، وعندما كانت توجه للأغنياء كان يقصد بها النصيح والتحذير للتعامل بالعدل والرحمة مع الفقراء وأن يقدموا الصدقات طوعا ، وعندما كانت توجه للفقراء لم يكن يقصد بها الاثارة بل على العكس التعزية والتهدئة ، ومع ذلك يمثل هذا التصوير ليوم الحساب الشكوى الكاملة من « الاذى » من « العظيم » - ويقدمها أيضا كجزء من الدراما الأخروية العظيمة وكل ما كان مطلوبا من أجل تحويل مثل هذه النبوءة إلى دعوة ثورية من نوع متفجر هو تقريب يوم الحساب ، وعدم اظهاره كحدث في مستقبل بعيد بلا حدود بل إنه بالفعل في متناول اليد ، وهذا بالضبط ما حدث في الموعظة التي نسبها لبسنغام إلى جون بول ولتقدير الأهمية الكاملة لتلك الموعظة على المرء فقط أن يتذكر القرينة التوراتية لحكاية القمح والبيقية ، وهي قرينة يمكن للمرء أن يكون واثقا أنها قد قفزت ، إلى فكر أي مستمع من القرون الوسطى ، لأنها كما فسرت من قبل المسيح للحواريين ، كانت القصة عبارة عن نبوءة أخروية تعالج الاختلاجات الهائلة للأيام الأخيرة : (ص ٢٠٣)

« إن ذلك الذي يبذر البذرة الطيبة هو ابن الإنسان ، والحقل هو العالم ، والبذرة الطيبة هي أطفال المملكة ، ولكن الببيقية هي أطفال الشرير ، والعدو الذي بذرها هو الشيطان ، والحصاد هو نهاية العالم ، والحصادون هم الملائكة .

وبناء عليه كما تجمع البقية وتحرق في النار ، فإن هكذا سيكون في نهاية العالم ، سيرسل ابن الانسان ملائكته وسيجمعون من مملكته كل الاشياء التي تؤذي ، ومعهم الذين لا يحققون المساواة وسيلقون بهم في اتون من النار ، وسيكون عويل وصريير اسنان ، ثم يشع نور الصالحين كما تشرق الشمس ، في مملكة ابيهم . فليسمع من له اذان تسمع »

وباعلان أن النبوة الان في لحظة التحقيق ، وأن زمن الحصاد الذي حدده الرب قد حل أخيرا ، فإن الموعظة في الواقع تدعو عامة الناس ، باعتبارهم اطفال المملكة ، لينفذوا القضاء على القوى الشريرة التي ستتواكبهم في الالفية ، وفي تلك الالغاز المسجوعة المنسوبة إلى بول - لكن التي لاتقل عن المواعظ ويجب أن تعتبر في الواقع بدون مؤلف معين - والرمزية المستعملة في ركائز الحراث « كيفية لنقل الرسالة الثورية ، وهنا ايضا يمكن للمرء أن يتعرف على التوقع المتلف لمعركة اخيرة بين الفقراء الذين يرون كحشود الرب ، وبين خصومهم الذين يرون كحشود الشيطان ، وبهذه المعركة سيتطهر العالم من الخطيئة وخاصة من ذنوب مثل البخل والترف ، التي تنسب تقليديا للاغنياء واسوف « يتحرر الصديق من تحت القفل » وسيعود الحب الصادق الذي كان طيبا جيدا سيعود الى العالم ، إنه فجر الالفية ، ولكنها الفية لن تكون فقط مملكة القديسين التي تنبأت بها الأخويات التقليدية بل ايضا انعاشا لحالة المساواة الطبيعية البدائية ، وعصرا ذهبيا ثانيا ، واصرت الحكايات الرمزية أيضا على أن هذا قد قدر له أن يحدث الان وفي هذه اللحظة بالذات ذلك أن : « الرب يعوض ويثأر ، لأن الوقت قد حان » .

وكان الاعتقاد أن الثورات الفلاحية الثلاثة الكبيرة التي قامت في القرن الرابع عشر : الثورة في المناطق الساساحلية من فلاندرزبين ١٣٢٣ و ١٣٢٨ ، وجاكويرية في ١٣٥٨ كانت كلها موجهة فقط نحو اهداف محدودة ذات طبيعة اجتماعية وسياسية

وفي الواقع إن هذا يبدو أقل صحة بالنسبة للثورة الانكليزية منه بالنسبة لاسلافها في القارة الاوروبية ، ومع أنه هنا ايضا اثير اكثريه المتمردين ببساطة بسبب مظالم نوعية و المطالبة باصلاحات معينة ، يبدو مؤكدا أن الامال الالفية والطموحات لم تكن كلها مفقودة ، ومن وجهة نظرا اجتماعية إن هذا غير مدهش بأي حال ، ففي الثورة الانكليزية شغل دور كبير بصورة استثنائية متميزة من قبل اعضاء المراتب الاكليروسية الدنيا ، (ص ٢٠٤) وخاصة من قبل المرتدين وغير النظاميين من طراز جون بول ، وكما رأينا كان مثل هؤلاء الرجال متلهفين دائما لادعاء دور الانبياء الملهمين ، المكلفين بمهمة توجيه البشرية خلال مرحلة الاختلاجات المقدرة للايام الاخيرة ، وفي الوقت نفسه من غرابة تلك الثورة إنها كانت تقريبا مدنية بقدر ما كانت ريفية ، ويبدو أن فلاحي كنت واسكس امنوا بطيبة الملك وبقدرته التامة فزحفوا نحو لندن ، وعندما وصلوا الى هناك ثار سكان المدينة ايضا ، وحالوا دون اقفال البوابات في وجه الحشود القادمة ثم ضموا قواتهم الى الثورة ، وغير هذا بالتأكيد خصائص الثورة ، وليس من شك في وجود سبب وجيه لما لاحظته فرويسات أن أشد اتباع بول حماسا كانوا موجودين بين اللنديين «الذين كانوا ينقمون على الاغنياء والنبلاء ويحسدونهم ، وبحلول ذلك التاريخ كان في لندن عالم سري مثل ذلك الذي وجد منذ زمن طويل في مدن فرنسا والمانيا والبلاد المنخفضة ، وكان قوام هذا العالم العمال المتجولون الذين منعوا من دخول النقابات وكانوا في الوقت نفسه ممنوعين من تكوين تنظيمات خاصة بهم ، والعمال غير المهرة والجنود المرهقين والفارين ، وفائض السكان من المتسولين والعاطلين ، في الحقيقة وجد عالم سفلي كامل عاش في بؤس عظيم ، وكان بشكل دائم على حافة المجاعة ، وقد تضخم باستمرار بهرب رجال الاسخرة من الريف ، في وسط من هذا القبيل حيث اختلط المتنبئون المتعصبون بالفقراء المشوشين اليائسين الذين كانوا يقفون عند اقصى حافة المجتمع ، بالذات كان هنالك على اي حال هيجان يهز كل البنية الاجتماعية ، وكان مقدرا لهذا الهيجان أن يجعل ذاته مدركة بوساطة جائحة قوية ، وأن يفرز مضاعفات العنف البالغ ،

وهنا لابد أنه في الحقيقة قد لاح أن كل الأشياء كانت تتجدد ، وأن كل الأمور المعتادة كانت تتحلل وكل الحواجز تنهار ، وهنا أيضا في الحقيقة يمكن من حيث المبدأ الاقتراح بأن التوقعات الالفية ، ربما كانت كامنة خلف كثير من الآثار الجانبية الأكثر إثارة للدهشة للثورة ، مثل : حرق قصر سافوي وتدمير كنوزه كلها من قبل اللندنيين الذين لم يأخذوا لأنفسهم شيئا منها ، وما هو أكثر بدهاة من المطالب غير العملية التي قدمت إلى الملك في سميث فيلد ربما كان اقرار جاك سترو (المفروض دائما أنه فعل ذلك حقا) أنه في النهاية لابد من قتل الأعيان وكل الكليروس سوى بعض الرهبان المتسولين وابتادتهم والخلاص منهم .

وبالتأكيد كانت حالة لابد من أنه كان سهلا فيها بدرجة كافية اعلان وتصديق أن الطريق يمتد بكامل اتساعه لالفة مساواتية وحتى شيوعية ، وكانت هذه بالضبط حالة ستقوم مرة أخرى وعلى مدى اوسع بكثير عندها بعد اربعين سنة تفجرت ثورة الهوسيت في بوهيميا (ص ٢٠٥)

الرؤيا النبوية الطابورية :

مع الغلبة السلافية في البنية العرقية واللغة ، كانت دولة بوهيميا لعدة قرون داخلية ضمن إطار الحضارة الأوروبية الغربية أكثر من الشرقية ، وكانت مسيحيتها لاتينية ولم تكن اغريقية ، وسياسيا شكلت جزءا من الامبراطورية الرومانية المقدسة ، ووجدت مملكة بوهيمية دون انقطاع منذ نحو ١٢٠٠ وما بعدها ، وفي النصف الثاني من القرن الرابع عشر وضع ملك بوهيميا ايضا التاج الالمانى ثم الامبراطوري ، وفي ذلك الوقت كانت بوهيميا الحاضرة الرئيسية في الامبراطورية ومقر رئاسة الجامعة الاولى في براغ ، التي تاسست في ١٣٤٨ - ١٣٤٩ ، والتي هيمنت بفعالية على الحياة السياسية والثقافية في وسط اوربا ، وقد فقد هذا المركز في السنوات

الاولى من القرن الخامس عشر ، عندما خلع الملك البوهيمي ونسب سلاس الرابع عن العرش الامبراطوري ، وتوقفت الجامعة عن كونها دولية ، واصبحت تشيكية صرفة ، ولكن في تلك السنوات نفسها أصبحت بوهيميا مركزا لحركة دينية ذات قوة متفجرة حتى انها اثارت الاضطراب في كل اوربا عقود عدة من الزمن .

لم يكن هنالك جزء من اوربا امكن ان تقوم فيه الانتقادات ضد الكنيسة باقتناع اكثر مما كان في بوهيميا ، ولقد كانت ثروة الكنيسة هناك هائلة ، حيث كان نصف مجموع الاراضي ملكا الكليروسيا ، وكثيرا من الكهنة وخاصة كبار الاساقفة كانوا يعيشون بشكل واضح حياة دنيوية ، بينما كانت الادارة البابوية تتدخل باستمرار في الشؤون الداخلية للبلاد ، وتستخرج منها ايضا ربحا ماليا عظيما ، وعلاوة على ذلك تعززت مراة العامة المعتادة تجاه الكليروس بقوة بالاحساس الوطني ، ومنذ القرن الثاني عشر كان في بوهيميا اقلية هامة من اصل الماني ، تتحدث الالمانية وتحفظ بتصميم بخصوصيتها الالمانية ، وكان هؤلاء الناس كثيرين بشكل خاص بين اعلى مراتب الكليروس ، وانضمت شكاوى التشييك ضد الكليروس إلى شكاواهم ضد الاقلية الغريبة .

وفي ١٣٦٠ اكتسب زاهد اصلاحي يدعى جون ميليك أوف كروميريز نفوذا كبيرا في براغ ، وكان مهتما جدا بالمسيح الدجال ، الذي تخيله في البداية كفرد ، ولكن فيما بعد كفساد ضمن الكنيسة نفسها ، وحقيقة ان الكنيسة كانت واضحة الفساد وكانت تعني ان حكم المسيح الدجال قد بدأ ، وهذا كان يعني ان النهاية كانت وشيكة ، ولكن في الاستعداد للنهاية كان يجب قهر الدجال ، بمعنى ان الكهنة يجب ان يتعلموا العيش في فقر ، بينما العامة من جانبهم ، يجب ان يبتعدوا عن « الربا » (ص ٢٠٦) وكان هناك من هو حتى الاكثر نفوذا من ميليك وهو حواريه متى أوف جانوف الذي كان ناشطا حوالي ١٣٩٠ ، وهو ايضا كان مشغولا بفكرة المسيح الدجال ، وفسر مجازيا أن المقصود هو الذين كانوا يقدمون حسب

الذات والدنيا على حب المسيح ، وكان حتى أكثر من ميليك متأثرا بقوة هيمنة المسيح الدجال ، وفي نظره كان الوقت الراهن انذاك كليا تحت هيمنة المسيح الدجال ، ورأى في دنيوية الرهبان والكهنة ، وفوق كل شيء فضيحة الانشقاق الكبير ، برهانا عليه ، وبالطبع كان الانتصار الأخير للمسيح مضمونا ، ولكن كانت مهمة كل المسيحيين الحقيقيين أن يعدوا له ، ويمكنهم أن يفعلوا ذلك جزئيا بالعودة الى المفاهيم المعلنة في الانجيل وجزئيا بالقداس اليومي ، واصر على أن القربان المقدس كان الغذاء الروحي اللازم الذي لا مفر منه ويجب أن يتوفر كاملا وكثيرا للعامة كما هو للكهنة ، وكان جسم المسيح الدجال يتألف من الكهنة الزائفين فوق كل شيء ، وتساءل لماذا يجب أن يتمتع اتباع المسيح الدجال هؤلاء بالصلة الحميمة جدا بالمسيح أكثر من معظم المسيحيين ؟ وفي فكر متى أوف جانوف كان للقربان المقدس المتسلم للمرة الاولى المكانة المركزية التي قدر له أن يشغلها فيما بعد في المعركة ككل .

واستمرت مطالب الإصلاح التي استهلت من قبل ميليك ومتى أوف جانوف بوساطة وعاظ آخرين واثرت أكثر بتعاليم ومثال ويكلييف ، الذي كانت أعماله معروفة في بـوهيميا منذ ١٢٨٠ وما بعدها ، ومع انقضاء القرن تولاهما جون هوس وكان نفسه معجبا ومتحمسا لويكلييف - الذي عبر عنها بشكل فعال الى حد أن أهمية الحركة توقفت عن أن تكون مجرد محلية واصبحت بساتيساع النصرانية اللاتينية ، ومثل أسلافه ، كان هوس واعظا شعبيا كان موضوعه المفضل فساد ودنيوية الكليروس ، ولكن جمعا غير عادي من المواهب جعلت منه فجاق رئيسا للجامعة وزعيما روحيا لعامة الناس والشخصية ذات النفوذ في البلاط ، وهذا اعطى احتجاجاته وزنا كبيرا ،

وقد حمل احتجاجاته أيضا الى مدى أبعد من كل من تقدمه ، حيث أنه عندما ارسل البابا جون الثالث والعشرين مبعوثيه الى براغ للوعظ بحملة صليبية ضد عدوه السياسي ، ملك نابولي ، وبمنح

الغفران لكل من اسهم بالمال في هذه القضية ، ثار هوس ضد الاوامر البابوية ، ومثل ويكلف قبله اعلان انه عندما تقف القرارات البابوية في مواجهة شريعة المسيح التي عبرت عنها الكتب المقدسة يجب على المؤمن أن لا يطيعها ، وشن ضد بيع الغفران حملة أثارت قلقا على اتساع الأمة (ص ٢٠٧) .

و يكن هوس ابدا متطرفا أو ثائرا ، وكان الذي ازعج هوس واثاره ببساطة رفض الطاعة العمياء للمراتب الكهنوتية الاعلى منه ، ولكن هذا كان كافيا كي يكلفه حياته . وبحرمانه في ١٤١٢ ، استدعى في ١٤١٤ للمثول امام المجمع المسكوني الذي اجتمع في حينه في كوندستانس . وباعتماده بحمق على صدك امان من الامبراطور سيغسموند استجاب للاستدعاء ، وكان هدفه أن يقنع المجمع بالجدل أن الكنيسة كانت حقاً بحاجة الى اصلاح جذري ، وعندئذ اعتقل ، وبرفضه الارتداد أحرق كمهرطق ، وكان لب « هرطقته » ادعاؤه أن البابوية لم تكن مؤسسة الهية بل بشرية ، وليس البابا بل المسيح هو الرأس الحقيقي للكنيسة ، وأن البابا غير الجدير يجب خلع ، ومن التناقض بدرجة كافية ، أن المجمع الذي ادانه كان هو نفسه قد خلع لتوه البابا جون الثالث والعشرين بسبب بيع المراتب الكهنوتية ، والقتل والواط والزنا .

وحولت اخبار اعدام هوس القلق في بوهيميا الى اصلاح وطني ، وللمرة الأولى - وقبل لوثر بقرن كامل - تحدث أمة سلطة الكنيسة كما هي ممثلة في البابا والمجمع ، وخلال سنوات ١٤١٥ - ١٤١٨ قام الاصلاح في كل بوهيميا بموافقة ودعم بارونات التشيك الكبار والملك ونسيسلاس ، واستبدلت بالفعل المراتب الكنسية الموجودة على نطاق واسع بكنيسة وطنية لم تعد تحت سلطة روما بل كانت تحت رعاية السلطات المدنية في بوهيميا ، وفي الوقت نفسه ، وبناء على الحاح تابع سالف لهوس هوجاكوبيك أوف ستريبرو ، تقرر أنه من حينه فصاعدا على العامة

أن يتناولوا القربان المقدس على نوعين بدلا من - كما أصبح شائعا خلال القسم الأخير من العصور الوسطى - تلقي الخبز فقط وكانت هذه تغيرات بعيدة الأثر ، ولكنها في ذاتها لم تكن تبلغ حد القطيعة الرسمية مع كنيسة روما ، وعلى العكس ، لقد فهمت على أنها اصلاحات من أجلها كان يؤمل في كسب الكنيسة ككل ، ولو أن روما أو مجمع كوندستانس تعاونوا في هذا البرنامج ، لرضيت النبالة التشيكية واساتذة الجامعة والعديد من الناس العاديين ، ولكن هذا لم يكن ، وفي ١٤١٩ عكس الملك ونسبلاس تحت ضغط من الامبراطور سيغسموند (أخوه) ومن البابا مارتن الخامس سياسسته وتخلي عن القضية الهوسية ، وحظرت الدعوة الهوسية ، وحتى المناولة المزدوجة من كلا النوعين نظرت اليها بنفور ، وفي الجزء من براغ الذي عرف بالمدينة الجديدة أصبح عامة الناس بوحى من الراهب الأسالف والهوسيني المتحمس الذي يدعى جون زلنسكي متمللا ضجرا بشكل متزايد وعندما أبعد ونسلاس في تموز ١٤١٩ كل أعضاء المجلس البلدي من الهوسيت من حكومة المدينة الجديدة هب الشعب وعصف بدار البلدية والقوا بالأعضاء الجدد من النوافذ.

وقوت المحاولة المخففة لكبح الحركة الهوسية بدرجة كبيرة الميول المتطرفة بداخل الحركة ، إذ أنه منذ البداية كانت الحركة تضم اناسا كانت أهدافهم تمضي الى مدى بعيد وراء أهداف النبالة أو اساتذة الجامعة ، وكانت الأغلبية الكبيرة من هؤلاء المتطرفين تنتمي الى الطبقات الاجتماعية الأدنى ، وكانت تضم النساجين وعمال النسيج الآخرين ، والخياطين وعمال مخامر البيرة والحدادين ، وفي الحقيقة كل الشغيلة في كثير من الحرف ، والدور الذي شغله هؤلاء الناس كان مذهلا حتى أن الجدليين الكاثوليك أمكنهم الادعاء بأن الحركة الهوسية كانت منذ البداية الأولى تمويل من قبل نقابات الحرفيين ، وربما كان الأصديق القول بأن الهيجان العام في بوهيميا قد شجع على القلق الاجتماعي بين الحرفيين وكانت هذه بشكل خاص الحالة في براغ.

وفي الناحية الاقتصادية الحسنة تماما ، كان الحرفيون في العاصمة بعيدين عن كل تأثير على الادارة المحلية ، التي كانت كليا في ايدي العائلات النبيلة الكبيرة ، الاكثر عنفا في معاداتها للهوسية ، وكان العديد منها من الالمان ، وقد تحولت هذه الحالة فجأة مع بزوغ تموز ١٤١٩ ، وزاد نجاح التمرد بدرجة كبيرة من قوة النقابات ، واعطاها سلطة فعالة على الادارة ، وطرد الحرفيون اعدادا كبيرة من الكاثوليك ، واستولوا على بيوتهم وممتلكاتهم وكثير من وظائفهم ومزاياهم ، وعلاوة على ذلك صودرت الاديرة ونقلت ثرواتها الى مدينة براغ ، وهذه ايضا افادت الحرفيين وإن يكن بصورة غير مباشرة ، ومع أن المدينة الجديدة لم تعد تنعم بالمساواة تحت حكم النقابات كما كانت تحت حكم النبلاء فإن حقيقة أنها كانت تحت سيطرة الحرفيين جعل منها مركزا لنفوذ المتطرفين .

ولكن كانت النقابات هي التي نظمت ووجهت الحركة المتطرفة في براغ ، وكان معظم افراد الجمهور قادمين لا من بين الحرفيين المهرة بل من بين ادنى طبقات السكان من الحشود المتنافرة من عمال المياومة وغير المهرة ، والخدم المتعاقدين ، والمتسولين والعاهرات والمجرمين وحتى في أعلى درجات ازدهارها في القرن الرابع عشر كانت العاصمة ذات كثافة سكانية كبيرة من أشد الناس فقرا وسكان الأحياء الفقيرة ، ورات السنوات الثلاثون أو الأربعون التي سلفت على الثورة الهوسية زيادة كبيرة في أعداد مثل هؤلاء الناس وتدهورا في أحوالهم ، وفي ذلك الوقت كانت بوهيميا تعاني من زيادة السكان و كما كان دائما استمر تدفق فائض السكان من المناطق الريفية على المدن وعلى العاصمة بشكل خاص ، ولكن بوهيميا لم يكن لديها صناعة تصدير قادرة على امتصاص هؤلاء الناس ، حتى أن كثيرا منهم كانوا مجرد اضافة لتضخم أعداد العاطلين ، وحتى أولئك الذين كانوا يجدون نوعا من العمل الذي لا يتطلب مهارة كانوا ما يزالون في حالة يائسة ، حيث أنه في حين بقيت الأجور في مستوى فترة ١٣٨٠ ، كانت قيمة العمله (ص ٢٠٩) مزرعة بالتضخم وارتفعت الأسعار

بقسوة ، وبحلول ١٤٢٠ بدا أن الغالبية العظمى من سكان براغ الذي يتراوحون بين ثلاثين ألف وأربعين يعيشون —ون — أو يموتون — على أجور لا تحقق إلا الجوع ، وكان المدد الكبير للجنح المتطرف من الحركة الهوسية يأتي من هذه البروليتاريا المرهقة.

ووجد التطرف أيضا دعما كبيرا بين الفلاحين. وكان معظم سكان الريف قد اعتمدوا زمانا طويلا على السادة والاكليروس أو المذنبين الذين كانوا يملكون الأرض ولكن إلى حد كبير بفضل نظام ملكية الأرض الذي أدخله المتمردون الألمان والذي انتشر بين الفلاحين التشيك لم يكن اعتماد الفلاح على سيده بأي حال مطلقا ، لقد كانت الأجور والفروض مثبتة بدقة ، وكانت الإيجارات وراثية وعليه فقد وفرت كثيرا من الضمانات ، ومع ذلك فقد كانت الإيجارات أحيانا تباع من قبل المستأجرين ، حتى أن العديد من الفلاحين كانوا يتمتعون بحرية معينة في الحركة ، وأعاقت زيادة السلطة الملكية في القرن الرابع عشر بدرجة أكبر استغلال النبالة لعامة الناس ، وأعطى قانون في ١٣٥٦ للفلاحين غير المستقلين الحق في مقاضاة سادتهم أمام المحاكم المحلية ، وغضب النبلاء من هذه القيود ، ومع بداية القرن الخامس عشر بذل جهد مصمم لحرمان الفلاحين من حقوقهم التقليدية وإجبارهم على وضع من الاعتماد الكلي ، وبالتحاييل على القانون جرد كثير من الفلاحين تدريجيا من حقهم في توريث ما تحت أيديهم لورثتهم في حين أنهم هم أنفسهم كانوا مقيدين بدرجة أشد بالأرض وتزايدت فروضهم وخدماتهم. ويبدو أنه في وقت هيجان الهوسية كان الفلاحون البوهيميون يدركون بصعوبة أن وضعهم كان مهيدا ، وعلاوة على ذلك ففي الريف أيضا كانت توجد طبقة ليس لديها ما تفقده ومن: عمال بلا أرض ، وأيدي عاملة زراعية ، والعديد من أعضاء فائض السكان التي لا يمكنها أن تؤوى لا في المدن ولا في الأرض وكان كل هؤلاء الناس أكثر من مستعدين لتأييد أي حركة بدا أنها يحتمل أن تجلب لهم العون والفرج.

ومن ١٤١٩ وما بعدها بدأ الجناح المتطرف للحركة الهوسية في الانفصال عن الجناح الأكثر محافظة ، وأخذ يتطور على مسارات خاصة به . وفي مواجهة سياسة الاضطهاد الجديدة للملك ونسبلاس بدأ عدد من الكهنة الأصوليين بتنظيم اجتماعات للصلاة خارج نظام الأبرشية ، على مختلف قمم التلال في جنوب بوهيميا ، وهناك كانوا يقدمون القربان بنوعيه ويعظون ضد اسماء كنيسة روما ، وسرعان ما تحولت اجتماعات الصلاة الى مستوطنات دائمة حيث كانت الحياة تقليدا واعيا للمجتمع المسيحي الأصلي كما صوره العهد الجديد ، وشكلت هذه الجماعات معا مجتمعا جنينيا كان بكامله خارج النظام الاقطاعي (ص ٢١٠) وكان يحاول تنظيم شؤونه على قاعدة المحبة الأخوية بدلا من القوة ، وكان اهم هذه المستوطنات على تل قرب قلعة بيكينيه على نهر لوزنيكا ، والأمر الذي له دلالة أن البقعة قد أعيدت تسميتها « بجبل طابور » ، حيث أنه حسب تقليد يعود الى القرن الرابع ، كان طابور اسم الجبل حيث تنبأ المسيح بمجيئه الثاني (مرقص ١٣) ومن حيث صعد الى السماء والى حيث كان يتوقع عودته للظهور بجلال ، وسرعان ما ارتبط هذا الاسم بكل ما انطوى عليه من انغام أخروية بالهوسية المتطرفين أنفسهم ، وكانوا معروفين من قبل لدى معاصريهم بالطابوريين ، كما هم بالنسبة للمؤرخين اليوم .

وبالكاد وجد برنامج موحد للطابوريين ، لأن طموحاتهم كانت متنوعة ومشوشة وقد أثار هؤلاء الناس عداوة وطنية واجتماعية إضافة الى الدينية ، وحقيقة أن معظم التجار الناجحين في المدن لم يكونوا فقط كاثوليك مخلصين بل أيضا المان ، والاعتقاد واسع الانتشار - مع أنه خاطيء - أن الاقطاع والرق كانا مؤسستان المانيتان مميزتان - لقد كانت هذه الأشياء تعني أن الطابوريين كانوا أكثر حماسا في معاداتهم للألمان من الاوتراكيست (كما كان الهوسية يدعون الأكثر اعتدالا) ولكن فوق كل شيء لقد رفضوا مطلقا كنيسة روما ، في حين أن الاوتراكيست تمسكوا في كثير من النواحي

بالمذهب الكاثوليكي التقليدي ، لقد أكد الطابوريون حق كل فرد من العامة اضافة الى الكهنة في تفسير الكتب المقدسة وفق معرفته وامكانياته ، ورفض العديد من الطابوريين عقيدة المطهر وانصرفوا عن الصلوات وقداش الجناز للموتى على انها خرافات لا طائل منها ، ولم يروا شيئا يستحق التكريم في الآثار المقدسة او صور القديسين ، وعاملوا كثيرا من شعائر الكنيسة بالازدراء ، ورفضوا ايضا اداء القسم واحتجوا على قاذون العقوبة القصوى (الاعدام) وما هو اهم من كل شيء اصرروا على انه لا شيء يجب عده مادة للعقيدة مالم يؤكد بجلاء في الكتابات المقدسة.

كل هذا يذكر بمهرطقي القرون السالفة وبشكل خاص تلك الطوائف التي درست الانجيل مثل: الوالد نسيان والفودي الذين كانوا في الحقيقة ناشطين جدا بين الطبقات الاكثر فقرا من بوهيميا ، ولكن هناك ايضا في بوهيميا منذ امد طويل كما كان في اجزاء اخرى من اوروبا ، ميول الفية كانت بعيدة عن الانشقاق الواقعي للوالد نسيان بقدر ما كانت بعيدة عن الكاثوليكية الاصولية ، وفي ايام الموت الاسود ومواكب اللطامين الحاشدة تذبأ - المحكم الروماني - المتنبىء رينزو في براغ بأن عصرا من السلام والوثام والعدل - نظام فردوسي حقيقي - كان على وشك أن يفتتح ، ولقد عاش جون ميليك والمصلحون الذين تلوه في توقع مستمر للمجىء الثاني، في حين أنه قرب نهاية القرن الرابع عشر ظهرت في بوهيميا طوائف الفية كانت متأثرة بمذهب الروح الحرة ، وقد تعززت التوقعات الالفية بقوة حوت حوالي اربعين رجلا من البيكارتي وصلوا الى براغ من الخارج في ١٤١٨ . ومن المحتمل أن البيكارتي ربما كان المقصود بهم مجرد البيغرد ، ولكن الأكثر احتمالا أن المقصود كان البيكار ، وأن أولئك الناس كانوا هاربين من الاضطهاد الذي كان في ذلك الوقت في ليل وتوناي ، وعلى أي حال يبدو أنه كانت له علاقات وثيقة مع اتباع الروح الحرة من طليعة اهل الفكر الحر في بروكسل ، لقد شجبوا بشدة الاساقفة الذين اغفلوا عن عمد وصية المسيح بالفقر المطلق ويستغلون الفقراء حتى

يتمكنوا من العيش في ترف وفي فسق وملذات ، واعتقدوا أنهم هم أنفسهم من جانب آخر كانوا أوعية للروح القدس ويملكون معرفة كاملة بقدر ما كان للحواريين ، إن لم يكن للمسيح ، وحيث أنهم كانوا يعتقدون أن كنيسة روما هي بغي بابل وأن البابا هو المسيح الدجال فمن الواضح أنهم شعروا أنهم يعيشون الفترة التي تتقدم الألفية أو ربما - مثل طليعة أهل الفكر الحر - للعصر الثالث والأخير.

وفي البداية كانت الميول الوالد نسيانية سائدة متحركة بين الطابوريين خلال القسم الأعظم من ١٤١٩ ، وكان الطابوريون يهدفون إلى إصلاح وطني و هو خلافا لإصلاح الهوسية الأصليين ، شمل قطيعة كلية مع روما ، وكان يتوجب أن تتوافق الحياة الدينية بناء على ذلك ، وإلى حد ما الحياة الاجتماعية في بوهيميا ، مع المثل الوالد نسيانية للفقر الرسولي والطهارة الخلقية ، وفي تشرين أول ومرة أخرى في تشرين الثاني اجتمع الطابوريون من كل أنحاء بوهيميا في براغ ، حيث حاول القادة المتطرفون كسب الحكام من الهوسية وأساتذة الجامعة لبرنامجهم وطبيعي أنهم أخفقوا وسرعان ما وجدوا أنفسهم في مواجهة معارضة أشد قسوة بكثير مما ساءموا عليه ، وتوفي الملك ونسيسلاس في آب ، بسبب صدمته بقتل المستشارين وانضم كبار النبلاء من الهوسية إلى زملائهم من الكاثوليك لتأمين الخلافة لأخي ونسيسلاس الامبراطور سيغيسموند وأيضا لإحباط خطط المتطرفين ، وسرعان ما ألقى قضية براغ ثقلهم في الجانب المحافظ ، واتفق الجميع على أن يبقى قربان النوعين ، ولكنهم اتفوا أيضا ، بشكل مؤكد ، على أن الطابوريين يجب كبجهم ، ولفترة عدة شهور بدأ في تشرين الثاني ١٤١٩ ، عزل الطابوريين في كل أنحاء بوهيميا عن الحركة الوطنية ، وتعرضوا لأضطهاد وحشي رُمى إلى القضاء عليهم. وفي الوقت نفسه ، كما كان متوقعا أخذت التخيلات الرؤوية والألفية منحا حركيا نشيطا جديدا . وبدأ عدد من الكهنة ، السالفين بقيادة واحد يدعى مارتن هسكا ، ويعرف أيضا باسم لوكويس (ص ٢١١) بسبب بلاغته فوق

العادية ، بالوعظ علنا بمجنيء التحقق العظيم ، معلنين أن الوقت حان لإبطال كل الشر و التحضير للآلفية ، وبين ١٠ و ١٤ شباط ١٤٢٠ تنبأوا بأن كل مدينة وقرية ستدمر بالنار مثل سدوم وفي كل النصرانية سيحل غضب الرب بكل من لم يهرب فورا الى « الجبال » التي حددت بالمدين الخمسة في بوهيميا ، والتي أصبحت معاقل للطابوريين وسمعت الرسالة واثارت في ادنى الطبقات الاجتماعية حماسا عظيما ، وباع العديد من الناس الفقراء امتعتهم ، ومع رحيلهم الى تلك المدن مع زوجاتهم واطفالهم ، القوا بأموالهم عند أقدام الواعظين .

ورأى هؤلاء الناس في انفسهم أنهم يدخلون في الصراع الأخير مع المسيح الدجال وحشوده ، ويظهر هذا بوضوح من رسالة تتوخة وزعت في ذلك الوقت كان مما جاء فيها « يوجد خمس من هذه المدن ، وهي لن تدخل في اتفاق مع المسيح الدجال او تستسلم له ، ورددت أغنية طابورية عاصرت الأحداث الفكرة ايضا : « المؤمنون يبتهجون بالرب ! ويقدمون له التمجيد والحمد لأنه شاء أن يحفظنا وبكرمه ولطفه حررنا من المسيح الدجال الشرير وجيشه الخبيث ... »

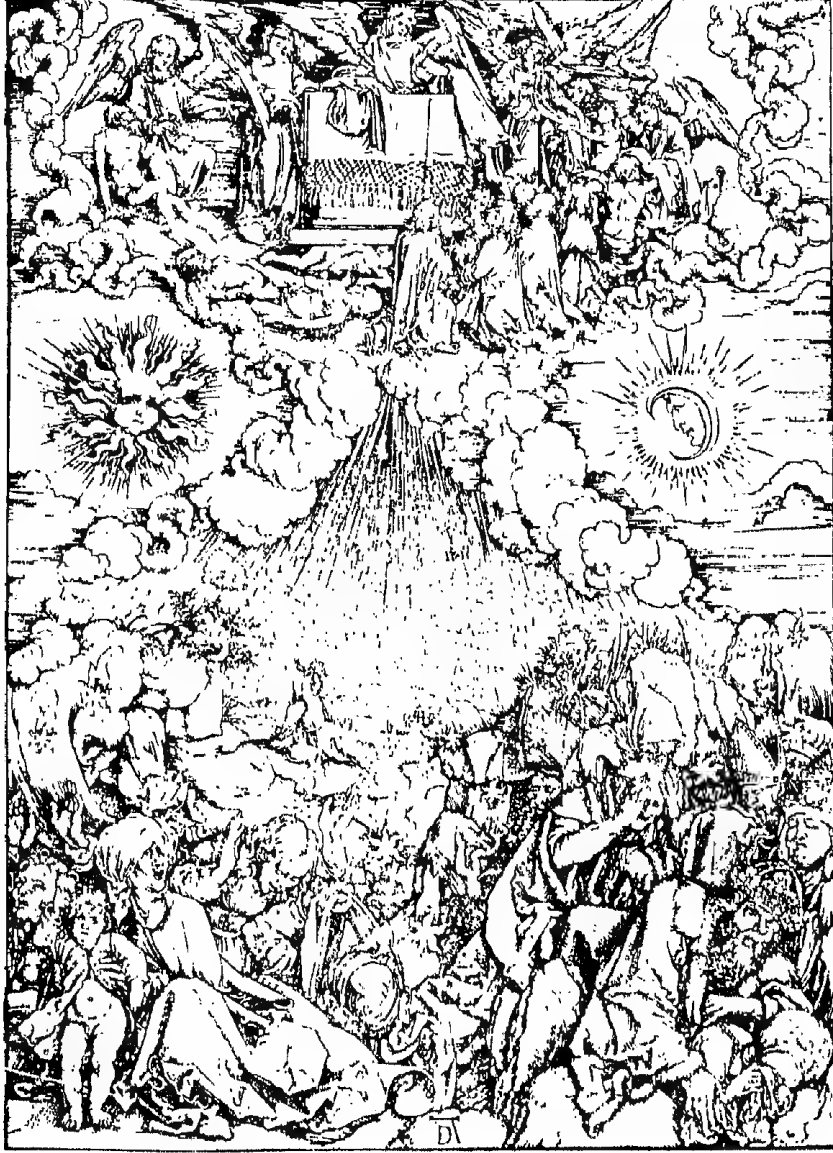
وفي البلايا التي كانت تحل بهم عرف الالفيون « الويلات المسيحية » التي طال توقعها واعطاهم الايمان رغبة جديدة في النضال ولعدم الرضى بانتظار دمار من لارب لهم بمعجزة ، دعا الوعاظ المؤمنين لتنفيذ التطهير اللازم للأرض بأنفسهم وكتب واحد منهم وهو خريج جامعة براغ ويدعى جون كايك رسالة قيل أنها « أكثر امتلاء بالدم مما تمتلئ بركة بالماء » وفيها صور بمساعدة اقتباسات من العهد القديم انه كان الواجب الذي لا مفر منه للنخبة أن يقتلوا باسم الرب ، وقد افادت هذه الرسالة كهجوم مسلح للوعاظ الآخرين الذين استخدموا حججها لاقتناع سامعيهم بالقيام بالمذبحة ، واصلوا : « ينبغي عدم اظهار الرافة مطلقا تجاه المذنبين لأنه كل المذنبين كانوا أعداء المسيح وملعون ذلك الانسان

الذي يمسك سيفه عن سيفك دم اعداء المسيح ، وينبغي على كل مؤمن أن يغسل يديه في هذا الدم « وانضم الوعاظ انفسهم بلهفة الى القتل لأنه « كل كاهن يجب ان يسعى بحق لجرح المذنبين وقتلهم »

وشملت الذنوب التي يجب معاقبتها بالقتل مسببات القلق القديمة للفقراء « البخل والترف » وايضا وفوق كل شيء شملت كل معارضة لارادة « رجال القانون الالهي » وفي عيون الطابوريين المتطرفين كان كل خصومهم مذنبين ويجب ابادتهم ، والأدلة على هذا التعطش للدماء لم تأت كلها بأي وسيلة من مصادر معادية ، ولاحظ بيتر شيلكسكى Peter chelcicky وهو من الطابوريين ، كان قد مال الى هجر مظهره الوالد نسياني المسالم وهو التغيير الذي اصاب العديد من زملائه وتفجع من اجله وبين ان الشياطين قد اغواهم ليظنوا انفسهم من الملائكة الذين يتوجب (ص ٢١٣) عليهم تطهير دنيا المسيح من كل الفضائح والذين قدر لهم محاسبة العالم ، الامر الذي اقترفوا بقوته كثيرا من القتل وافقروا العديد من الناس».



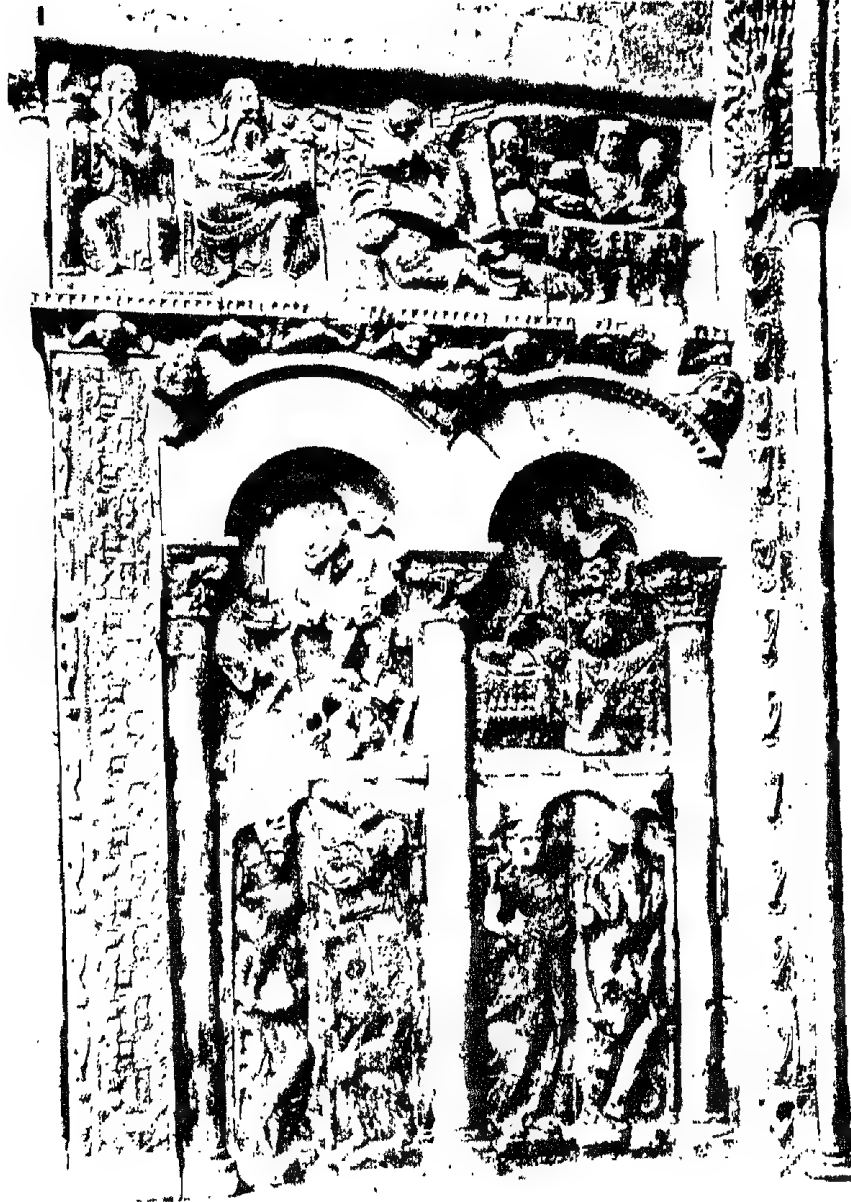
١- قصة المسيح الدجال : الى اليسار المسيح الدجال يعظ بالهام
من الشيطان ، في حين على اليمين « الشاهدان » اينوخ واليچسا
يعظان جنده ، وفي الأعلى المسيح الدجال مدعوما بالشياطين يحاول
الطيران وبذلك يظهر أنه الرب في حين يستعد احد الملائكة الرئيسين
لضربه واسقاطه ،



٢ - يوم الغضب (البرخت ديورر) رسم توضيحي للرؤيا: ٩ / ٦ - ١٦ : ... رأيت تحت المذبح نفوس الذين ذبحوا من أجل كلمة الرب ، ومن أجل الشهادة التي كانت عندهم ... ونظرت ... وإذا زلزلة عظيمة حدثت والشمس صارت سوداء كدمج من شعر والقمر صار كالدم ، ونجوم السماء صارت إلى الأرض ... وملوك الأرض والعظماء والأغنياء والأمراء والأقوياء أخفروا أنفسهم في المغاير وفي صخور الجبال وهم يقولون للجبال والصخور: اسقطي علينا واخفينا عن وجه ذلك الجالس على العرش ، وعن غضب الخروف .



٤- مشهد من القرون الوسطى للقتل الطقوسي لصبي مسيحي
على يد اليهود ، وهو مثل مدهش للأسقاط على اليهود للصورة
الخيالية للتعذيب والاب المخصي .



البخل والترف. فوق البخل يولم ويستمتع في حين يموت على ابوابه وروح الترف يحملها متلاك الى صدر ابراهيم.

في الوسط: البخل يموت ويوزن بكيس ذقونه ، ويدفع الى الاسفل في الحميم بواسطة الشياطين. وفي الاسفل: البخل ويرمز اليه بشيطان والترف ويرمز اليه بامرأة واقاعي.

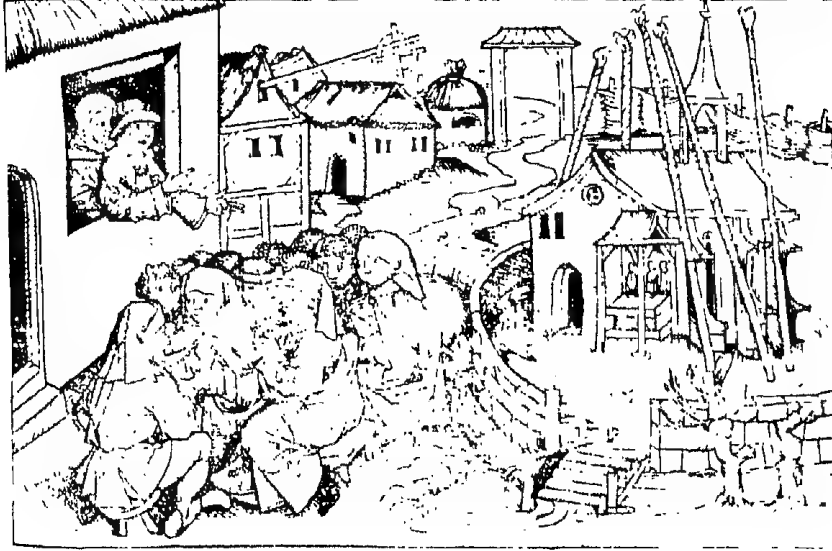
- ١٦٩٧ -



٦ - (أ) موكب لطامين في ١٣٤٩



٦ - (ب) حرق اليهود في ١٣٤٩



٧ - طبال نيكلاسهوزن . الطبال بحثه الناسك او البيغرد ، يقدم
تعاليمه ، التي كانت في حينه تعطى للحجاج ، وترتكز على الكذيسة
شموع عملاقة يحملها الفلاحون في مسيرتهم الى ورزبرغ .



٨- الرانتر كما تخيلهم معاصروهم. أن هذا الحفر البدائي والغريب على الخشب يبدو انه يظهر ان التدخين قد وضع بمساواة « الروح الحرة » كتعبير عن تناقض المبادئ .

وما زالت رسالة كتبها باللاتينية احد الالفين انفسهم موجودة ، تؤكد ذلك كله بقولها : « ان المستقيمين ... سيبتهجون الآن برؤية الثأر وغسل ايديهم في دماء المذنبين » ولكن اكثر المتطرفين بين الطابوريين مضوا ابعد من ذلك وتمسكوا بأن أي واحد ، من أي مستوى ، لايساعدهم بشكل فعال في تحرير الحقيقة ، والقضاء على المذنبين يكون هو نفسه عضوا في حشود الشيطان ويكون صالحا فقط للابادة بناء على ذلك ، لان ساعة الثأر قد حانت حيث لا يعني التشبه بالمسيح بعد الآن الاقتداء برحمته بل بقضيته وقسوته ورغبته في الثأر ، وكملانكة الرب للثأر ومحاربين عن المسيح على الصفوة المنتخبة ان تقتل الجميع بلا استثناء ، ممن لاينتمون الى جماعتهم » .

وقد زاد من إثارة الالفين تطور الحالة السياسية ففي اذار ١٤٢٠ انتهت الهدنة بين الهوسية المعتدلين والامبراطور سيغسموند ، وغزا جيش كاثوليكي ، دولي في تركيبه ولكنه ذو غالبية المانية ومجرية ، بوهيميا ولم يقبل التشيك مطلقا من جانبهم سيغسموند ملكا لهم ، وفي الواقع وان لم يكن بالقانون باشرت البلاد فترة من خلو العرش كان لها ان تستمر حتى ١٤٣٦ ، وباشرت ايضا حربا لطرد الغزاة تحت لواء قائد عسكري عبقرى هو جون ززكا John Zizka في معركة تلو معركة ، وكان ززكا من الطابوريين ، وكان الطابوريون هم الذين حملوا وطأة الصراع ، وعلى الأقل في المراحل الاولى لم يشك اكثرهم تطرفا مطلقا انهم كانوا يعيشون خلال فترة « التحقيق الزماني » والقضاء على كل الشرور .

وراء القضاء على كل الشرور تكمن الالفية ، وكان الناس مقتنعين تماما انه بينما الارض تنظف من المذنبين سيهبط المسيح في « بهاء وسلطان عظيم » ثم تأتي « المائدة المسيحية » التي ستقام

في الجبال المقدسة للطابوريين ، وعندما سيتولى المسيح المنصب الملكي مكان الامبراطور غير الجدير سيفيسموند وسيحكم العالم الالفي الذي « سيتألق فيه القديسون مثل الشمس في مملكة ابيهم » و « يعيشون مشرقين كالشمس تماما بلا بقع » وسيبتهجون الى الابد في حالة من البراءة كحالة الملائكة ، او ادم وحواء قبل السقوط ، وستكون هذه الالفية في الوقت نفسه العصر الثالث والآخر للنبوءات اليواكمية ، وفي ذلك العالم لن تكون هناك حاجة للأسرار المقدسة لضمان الخلاص ، وحفظ الكهنة للكتب سيتكشف بطلانه ، وستختفي (ص ٢١٤) الكنيسة نفسها ، وهناك لن يشعر أحد برغبة جسد او معاناة ، وستحبل النساء دون اتصال جنسي ويحملن اطفالهن بدون ألم ولن يكون المرض والموت معروفين . وهناك سيعيش القديسون معا في مجتمع الحب والسلام ، ولا يخضعون لقانون ، متحررين من كل قسر : وسيكون السكان الجدد للفردوس - كما سنرى - تجديدا لوجود حالة المساواة في الطبيعة .

الشيوعية الفوضوية في بوهيميا

إذا كان إيمان الطابوريين بالأخريات مستمدا بشكل رئيس من اليوحنية والنبوءات اليواكمية ، فإن بعض ملامحها بالتأكيد تذكر بأسطورة العصر الذهبي ، وهذا مدهش بشكل خاص عندما يقوم المرء بفحص التنظيم الاجتماعي للالفية الطابورية ، ويستحيل الحديث عن التأثير الذي ربما تكون قد أحدثته هنا شهرة جون بول بوساطة تعاليم المهاجرين البيكارد أو بوساطة الاتباع المحليين للروح الحرة ، وكانت الأفكار المتفجرة كامنة على أي حال وجاهزة للمساهمة في الأدب التقليدي للتشيك ، ولم يكن ببساطة أن بوهيميا شأنها شأن البلدان الأخرى كانت مطلعة على خيالات حالة الشيوعية الفوضوية الطبيعية إذ كانت هذه التخيلات في بوهيميا قد أخذت أهمية وطنية غريبة ، ومن قبل وأبكر من ذلك بثلاثة قرون

تخيل كوسماس أوف براغ ، المؤرخ البوهيمي الأول ، وصور أول الناس وهم يستوطنون في بوهيميا ، على أنهم يعيشون حالة مجتمع كامل المشاعية : « كأشعة الشمس ، ورطوبة الماء ، هكذا الحقول المحروثة ، والمراعي ليس هذا فحسب بل حتى الزيجات كانت كلها مشتركة لأنهم اتبعوا لأسلوب الحيوانات باثروا التزاوج لليلة واحدة ولم يكن أحد يعرف كيف يقول : « لي » ، ولكن كما في حياة الراهبة كانوا يقولون عن كل شيء لديهم : « لنا » ، بالقلب واللسان وفي أفعالهم ولم تكن هناك أقفال على أكوابهم ، ولم يقفلوا أبوابهم في وجه المحتاجين ، لأنه لم يكن هناك لانشالين ولا لصوص ولا فقراء ولكن والأسفاه لقد استبدلوا الرخاء بعكسه والملكية المشاعية بالملكية الخاصة لأن رغبة التملك كانت تحترق بداخلهم بضراوة تفوق نيران اتنا ، وقد خلد المؤرخون المتأخرون هذه الأفكار بين المتعلمين ، وكان ما هو أكثر أهمية ظهور التخيلات نفسها في وقت مبكر في القرن الرابع عشر في تاريخ تشيك رايمد ، وهو عمل بالعامية قدر له أن يبقى شهيرا جدا حتى نهاية العصور الوسطى ، وكان أنذر بطرق عدة بحدوث العاصفة الطابورية ، لأن هناك جرى تصوير مجتمع النعيم التشيكي (ص ٢١٥) القديم ، الذي فقد من زمان طويل وذلك بقصد دعائي ، في محيط هجمات ضارية على التجارة والحضارة الألمانية في المدن ، تماما كما سيفعل بعد ذلك بقرنين ثوار الراين الأعلى في مقارنة الحياة المشاعية المفترضة للامان القدماء مع طرائق المراهبين الشريرة التي أدخلها الامان ، وإلى أي مدى لونت هذه التخيلات المظهر الاجتماعي والتاريخي للتشيك هذا ما أظهر بوساطة حقيقة أنه عندما أخرجت في القرن الرابع عشر المجموعة القانونية المعروفة باسم الماجستا كارولينى باللغة الدارجة ، جعلت هذه الوثيقة الجليلية تنطق بأنه ليس فقط في الأجيال الأصيلة أو لزمان طويل كانت ملكية كل شيء ، مشتركة ، بل إن تلك العادة كانت هي العادة الصحيحة .

وكما فهم الطابوريون المتطرفون الألفية قدر لها أن تتميز بعودة للنظام الشيوعي الفوضوي المفقود ، وكان لابد من إبطال الضرائب

والقروض والايجارات وكذلك الملكية الخاصة من كل نوع ، وأن لا تكون هناك سلطة بشرية من أي نوع : « وسيعيش الجميع كأخوة ، ولا يخضع أحد لآخر » « والرب هو الذي سيحكم ، وستسلم المملكة لأهل الأرض » . وحدث أن الألفية ستكون مجتمعا بلا طبقات ، كان التوقع أن المذابح التحضيرية ستأخذ صورة حرب طبقية ضد « العظيم » ، وصورة هجوم أخير ، في الواقع ، على الجشع الحليف القديم للمسيح الدجال .

وكان الطابوريون واضحين تماما في هذه النقطة : « كل اللوردات والنبلاء ، والفرسان سيصرعون ويقضى عليهم في الغصابات كالخارجين على القانون » وأيضا كما كانت الحالة في أراض أخرى في قرون سابقة ، كان فوق كل شيء ، سكان المدن الأغنياء أو ملاك الأراضي الغائبون ، بدلا من النمط القديم من السادة الاقطاعيين ، هم الذين رؤي فيهم صورة الجشع وكان هذا الجشع المدني هو الذي تلهف الطابوريون المتطرفون بشدة لتدميره ، تماما كما كانت المدن التي اقترحوا حرقها إلى الأرض ، حتى لا يدخلها مؤمن مرة أخرى ، وكانت براغ معقل مؤيدي سيغسموند هدف المق الخاص وبتسمية المدينة بابل أظهر الطابوريون بوضوح كاف المعنى الذي ربطوه بمصيرها الوثنيك ، لأن بابل مسقط رأس المسيح الدجال والنظير الشيطاني للقدس ، كانت تعتبر تقليدا تجسيدا للترف والبخل ، وعلى الشكل التالي تبدأ سفر الرؤيا بسقوطها :

« بقدر ما مجدت وتنعمت بقدر ذلك أعطوها عذابا وحزنا من أجل ذلك في يوم واحد ستأتي ضرباتها موت وحزن وجوع وتحترق بالنار لأن الرب الاله الذي يدينها قوي .

وسيبكي وينوح عليها ملوك الأرض الذين زنوا وتنعموا معها حينما ينظرون (ص ٢١٦) دخان حريقها واقفين من بعيد لأجل خوف عذابها قائلين ويل ، ويل ، المدينة العظيمة بابل المدينة القوية ،

لأنه في ساعة واحدة جاءت دينونتك ، ويبيكي تجار الأرض وينوحون عليها لأن بضائعهم لا يشتريها أحد فيما بعد »

وبعد هذا يظهر المسيح المحارب في السماوات على رأس جيش من الملائكة ليشن الحرب على المسيح الدجال وليقيم الألفية على الأرض .

وبعدما ينفذ التطهير العظيم ويتم تجديد المجتمع الكامل فوق التراب البوهيمي ، على القديسين أن يمضوا لغزو بقية العالم والسيادة عليه ، « لأنهم الجيش الذي أرسل إلى كل العالم لحمل وباء الانتقام وإيقاع النار في كل الأمم ومدنها الكبيرة والصغيرة ومحاسبة كل شعب يقاومهم .

وبعد ذلك تخدمهم الملوك ، وكل أمة لاتخدمهم ستتدمر ، « وسيدوس أبناء الله على أعناق الملوك وسيعطون كل الممالك الموجودة تحت السماوات » .

ولقد كانت اسطورة اجتماعية بالغة القوة ، وواحدة مما تعلق به بعض المتطرفين لسنذوات عديدة ، حـــــــلال أشد المحن تثبيطا وإن المجيء الثاني قد يتأخر إلى أجل غير مسمى ، وقد يبقى النظام الاجتماعي التقليدي دون تغيير ، وكل فرصة حقيقية لثورة مساواتية قد تختفي ، لكن هذه التخيلات ما برحت تتردد ، وفي وقت متأخر يعود إلى ١٤٣٤ نجد متكلماً في اجتماع للطابوريين يعلن ، أنه كيفما كانت الأحوال غير مواتية في الوقت الراهن ، فإنه ستأتي اللحظة حالا حيث يجب أن تهب النخبة وتبيد أعداءهم ، وهم السادة في المقام الأول ، ثم أيا من شعبهم ممن يشك في ولائه أو نفعه ، وما أن يجري ذلك ، وبوهيميا تحت سيطرتهم التامة ، فإنهم سيتقدمون بأي تكاليف من الدماء المسفوكة ، ليغزوا أولا الأراضي المجاورة ثم كل الأراضي الأخرى ، « لأن هذا ما فعله الرومان ، وبهذه الطريقة سادوا العالم كله » .

وفي التطبيق كانت خطة نظام الشيوعية الفوضوية على اتساع

العالم قد قوبلت بنجاح محدود جدا ، وفي وقت مبكر في ١٤٢٠ وضعت خزائن «مشتركة في بعض المراكز تحت سلطة كهنة الطابوريين ، وباع الوف من الفلاحين والحرفيين في كل أنحاء بوهيميا ومورافيا كل حاجياتهم ودفعوا العائدات للخزائن فلقد انفصل هؤلاء الناس تماما عن حياتهم القديمة إلى حد أنهم كثيرا ما أحرقوا بيوتهم وما حولها إلى الأرض ، والتحق العديد منهم بجيوش الطابوريين ليعيشوا مثل البدو الذين لامتلكية لديهم من المحاربين عن المسيح ، حياة تشبه في غزابتها حياة فقراء الحملات الصليبية الخشنة، ولكن كان هناك أيضا العديد ممن توطنوا في المدن التي كانت معاقل للطابوريين وشكلت ما أريد منه أن يكون مجتمعات مساواة ، تجمعها معا المحبة الأخوية وحدها ، (ص ٢١٧) ولاتعرف شيئا عن « لي ولك » .

وقد تشكل أول هذه المجتمعات في أوائل ١٤٢٠ في بيسميك في جنوب بوهيميا وظهر الثاني إلى الوجود في شباط ١٤٢٠ بعد وقت قصير من إخفاق المسيح في العودة إلى الأرض حسبما تم التنبؤ وكان متوقعا ، واستولت قوة من الطابوريين والفلاحين بقيادة كهنة من الطابوريين على مدينة أوستي على نهر لوزنيكا ، وبعد بضعة أيام تحركوا إلى مرتفع داخل في النهر على شكل نتوء ، كان يشكل حصنا طبيعيا ، وكان كل ذلك في جوار التل الذي أطلق عليه في السنة السابقة اسم جبل طابور ، وأعيد الآن تسمية الحصن باسم طابور أيضا ، وفي آذار تخلى القائد العسكري جون ززكا عن مركز قيادته في بلزن وانتقل إلى طابور مع كل طابوريي بلزن ، وهزم السادة الاقطاعيون المحليون بسرعة في سلسلة من الهجمات المفاجئة وأصبح الجوار كله تحت سيطرة الطابوريين

وخلال ١٤٢٠ و ١٤٢١ كانت طابور وبيسك المعقلين الرئيسيين لحركة الطابوريين ، ولكن طابور هي التي أصبحت موطن الجناح الأكثر الفية وتطرفا في الحركة ، وقد هيمن عليه في البداية أكثر الناس فقرا ، وقد استهلوا العصر الذهبي الجديد بقولهم : « بما أن

« لي ولك » لا وجود لهما في طابور ، بل إن كل الممتلكات مشتركة ، يجب أن يمتلك كل الناس دائما كل شيء بصورة مشتركة ، ويجب أن لا يملك أحد أي شيء لنفسه ، وكل من يملك ملكية خاصة يرتكب خطيئة مميتة .

ومن سوء حظ تجربتهم الاجتماعية ، كان الثوريون الطابوريين مشغولين جدا بالملكية المشتركة إلى حد أنهم اغفلوا تماما امر الحاجة للانتاج ، حتى لقد بدا أنهم اعتقدوا انه مثل آدم وحواء في الجنة ، سيعفى المقيمون في المجتمعات المثالية الجديدة من كل حاجة للعمل ، بيد انه إذا لم يكن مدهشا أن تلك التجربة المبكرة في الشيوعية التطبيقية كانت قصيرة العمر ، فإن الطريقة التي انتهت بها ماتزال تستحق بعض الانتباه ، وكان اتباع الروح الحرة عادة يعتبرون أنفسهم مخولين بالسرقة والسلب والآن فإن نفعيين مشابهيين جدا لهم ، ولكن على نطاق اكبر بكثير قد تبنتهم تلك المجتمعات الطابورية ، وعندما نفدت اموال الخزائن المشتركة أعلن المتطرفون أنهم « كرجال شريعة الرب » ، مخولون بأخذ كل ما يخص أعداء الرب ، وعنوا في البداية الاكليروس والنبالة والاغنياء بشكل عام ، ولكن سرعان ما شمل هذا كل من ليس من الطابوريين ، ومن حينه فصاعدا ، إلى جانب أو مع الحملات الرئيسية التي شنت بقيادة ززكا ، جرت حملات كثيرة ، كانت ببساطة غارات نهب .

وهكذا شكوا الطابوريون الاكثر اعتدالا في مجالسهم بقولهم : إن كثيرا من المجتمعات لم تفكر ابدا في كسب معاشها بعمل أيديها ، ولكنها تريد فقط ان تعيش على ممتلكات الناس الاخرين ، و أن تقوم بحملات ظالمة من أجل الهدف الوحيد وهو السرقة ، (ص ٢١٨) وقام عدد كبير من الطابوريين المتطرفين وهم يمقتون طرق الاغنياء المترفين ، فصنعوا - تماما مثل بعض اتباع الروح الحرة - لانفسهم حللا ذات ابهة ملكية حقيقية ، كانوا يرتدونها تحت اريدتهم الكهنوتية .

لقد عانى الفلاحون المحليون كثيرا ، وكانت اقلية فقط من بين الفلاحين الذين كانوا يدينون بالولاء للنظام الطابوري هي التي باعت ممتلكاتها والتحقت بجماعة النخبة ، لكن في ربيع ١٤٢٠ ، مع دفقة الحماس الثوري الاولى ، اعلن الطابوريون ابطال العلاقات الاقطاعية والقروض والخدمات ، فأسرع العديد من الفلاحين طبقا لذلك ليضعوا انفسهم تحت حماية النظام الجديد ، إنما خلال نصف سنة كان لديهم سبب جيد للأسف على قرارهم ، ومع تشرين اول ١٤٢٠ كان الطابوريون مدفوعين بفعل مأزقهم الاقتصادي الى البدء بجمع القروض من الفلاحين في النواحي التي اداروها ، ولم يعض بعد ذلك زمان طويل حتى تزايدت القروض بدرجة كبيرة ، حتى أن العديد من الفلاحين وجدوا انفسهم اسوأ مما كانوا عليه في ظل سادتهم السالفين .

ومرة اخرى كان مجلس الطابوريين المعتدلين هو الذي ترك اكثر الاوصاف إثارة للدهشة ، بالشكوى من أن تقريبا جميع الطوائف كانت تنهك عامة الناس في الجوار بطريقة غير انسانية تماما ، وتضطهدهم كالطفلة والوثنيين ، وينتزعون الايجار بلا شفقة حتى من اكثر المؤمنين اخلاصا ، وأنه مع أن بعض هؤلاء الناس من عقيدتهم نفوسها فانهم يتعرضون لآخطار الحرب نفوسها وهم في جانبهم تبساء معاملتهم بقسوة كما أنهم يسلبون ايضا من قبل الاعداء ، وكانت محنة هؤلاء الفلاحين الذين حصروا بين الجيوش المتحاربة شديدة ، ومع تأرجح احوال الحرب من الجانب الآخر ، كان عليهم أن يؤدوا القروض مرة للطابوريين ، ومرة لسادتهم الاقطاعيين القدامى ، وعلاوة على ذلك كانوا يعاقبون من كلا الجانبين باستمرار لتعاونهم (حتى لو كان ذلك بالاكراه) مع الاعداء ، من قبل الطابوريين لانهم تحالفوا مع الطفلة ، ومن قبل الكاثوليك لانهم « اصدقاء المهرطقين » ، وبينما هم تحت سيادة الطابوريين كانوا يعاملون من قبل من يدعون بالاخوة كأئني انواع العبيد ، والقروض تنتزع منهم بواسطة « رجال قانون الرب » بتهديدات مثل : « اذا لم تطع فاننا سنجبرك بعون الله بكل وسيلة

وخاصة بالثأر ، على تنفيذ اوامرنا ، ومع ان الطابوريين قد تسعدوا النظام الاقطاعي بفعالية لم يكونوا يحملون بها انذاك ، فان المشكوك فيه مدنى استفادة الفلاحين البوهيميين ، وبالتأكيد في وقت انتهاء الحرب كانه الفلاحون اضعف والنبلاء ، اقوى من قبل ، وباتت العبودية من اشد الانواع ارهاقا ، يمكن ان تطبق عليهم عندئذ بسهولة كافية (ص ٢١٩) .

وحتى ضمن طابور نفسها تم التخلي عن تجربة الشيوعية الفوضوية بسرعة ، وايا كانت كراهية المجريين في القيام باي عمل ، فانهم كانوا لا يستطيعون العيش بدونه ، وبسرعة كان الحرفيون ينظمون انفسهم في نظام من النقابات شبيهة بتلك الموجودة في المدن البوهيمية الاخرى ، وفوق كل شيء من اذار ١٤٢٠ ومابعده كان الطابوريون منهمكون في الحرب الوطنية ضد الجيوش الغازية ، ولأشهر عديدة كانوا في الواقع يساعدون الهوسية من غير الطابوريين في براغ في الدفاع عن العاصمة ، ولم يكن ممكنا حتى بالنسبة للجيش الطابوري ان يعمل بدون قيادة هرمية ، وفي مجرى الاحداث عمل زركا ، الذي لم يكن من دعاة المساواة ولادعاة الالفية ، عمل على ان تكون المواقع القيادية محفوظة لرجال ، جاءوا مثله من النبالة الادنى ، وكان كل ذلك يميل الى ترطيب نار الكهنة الطابوريين ، وفي الوقت الذي عادوا فيه الى طابور في ايلول ، كانوا اقل اهتماما بالالفية منهم بانتخاب « اسقف » يشرف عليهم ويدير اموالهم ، ومع ذلك لم ينبذ السعي وراء العصر الذهبي بدون صراع ، وبينما كان المزيد والمزيد من الطابوريين يستعدون لتكليف انفسهم مع المقتضيات الاقتصادية للحرب ، والترتيب الطبقي ، الذي لم ينم عن اي علامة على الانهيار ، استجابت اقلية بتطوير صور جديدة من العقيدة الالفية .

وطور الواغت مارتن هسكا وقد الهم جزئيا من قبل البيكارتسي المهاجرين ، مذهبها الى الاسرار المقدسة كان يمثل انفصالا كليا عن الافكار الطابورية المعتادة، وتقاسم زركا والعديد من الطابوريين

الآخرين مع المؤمنين بنوعي القربان في براغ تمجيدا عميقا للأسرار المقدسة على انها الجسد والدم للمسيح ، وعندما كانوا يخرجون للقتال كان كأس نبيذ القربان المثبت على عمود يحمل في المقدمة كعلم ، ورفض هوسكا من جانب آخر استحالة خبز القربان وخمره الى جسد ودم المسيح وفسر بدلا من ذلك عملية مناولة كان لها في المقام الاول دلالة وليمة حب تجرب تحضيرا «د للمأدبة المسيحية» التي قدر للمسيح العائد ان يولها مع نخبته ، ومن اجل نشر مثل هذه الافكار خارج البلاد احرق حتى الموت في أب /١٤٢١ ،

لقد انتشرت هذه الافكار الى طابور نفسها ، وفي وقت مبكر في ١٤٢١ كان بضع مئات من المتطرفين ، الذين اعطوا اسم بيكارتني ، نشطين هناك تحت زعامة كاهن يدعى بيتر كانيس وسببوا كثيرا من النزاع ، حتر غادروا المدينة في شباط او طردوا منها ، وكان معظمهم ببساطة يتقاسم مع هسكا افكاره حول القربان المقدس ولكن كان بينهم بعض المتطرفين - ربما حوالي ٢٠٠ - من الذين حملوا مذهب الروح الحرة في صورته الاكثر تضالية ، وكان هؤلاء هم الناس الذين قدر لهم ان يصـبـحوا مشهورين في التاريخ تحت اسم الادامايت البوهيميين . وكانوا يعتقدون ان الرب يتوطن في قديسي الايام الاخيرة ، اي في انفسهم ، وان هذا هو ما جعلهم اسـمـى من المسيح ، الذي بموته اظهر نفسه بأنه مجرد بشر ، واحلوا بذلك انفسهم من الانجيل ، والعقيدة وحفظ الكتب ، مكتفين بالصلاة التي تمضي هكذا : « ابانا الذي فينا (ص ٢٢٠) ، نورنا بما يجب ان نفعل ... » وكانوا يتمسكون بان الجنة والنار لا وجود لهما سوى في نفوس الصالحين والضالين على التوالي ؛ واستخلصوا بانهم لكونهم من الصالحين فانهم سيعيشون الى الابد كسكان في الالفية الارضية .

وقطع زركا حملة كان يتولاها بغية التعامل مع الادامايت وفي نيسان ١٤٢١ اسر نحو خمسة وسبعين منهم بما فيهم كانيس واحرقتهم كمهرطقين ، وسار بعضهم وهم يضحكون في اللهب .

ووجد الناجون قائدا جديدا في احد الفلاحين او ربما الحدادين ، واسمونه معا : ادم وموسى وكان المفترض انه مخول بحكم العالم ، ويبدو انه كان هناك ايضا امرأة ادعت انها العذراء مريم ، ومن اجل البقية يقال : ان الادمائيت قد عاشوا تماما مثل اتباع الروح الحرة في حالة من الاشتراك غير الشرطي ، الى درجة ليس فقط ان مامن احد امثلك شذيا خاصا به بل ان الزواج المحصور عد خطيئة ، وبينما كان الطابوريين بشكل عام احاديين في الزواج بشكل صارم ، يبدو ان الحب الحر كان هو القاعدة بين صفوف هذه الزمرة ، وعلى اساس متانة تعليقات المسيح حول البغايا واصحاب الخانات ، اعلن الادمائيت ان الانسان العفيف غير اهل لدخول مملكتهم المسيحية ، ومن جانب اخر لم يكن بإمكان اي زوج ممارسة الاتصال الجنسي بدون موافقة « ادم - موسى » ، الذي كان يباركهم قائلا « اذهبوا وكونوا مثمرين وتكاثروا واعيدا اعمار الارض » ، وكانت هذه الزمرة معتادة جدا على الرقصات الطقوسية العارية التي كانت تعقد حول نار ومصحوبة باناشاد التراتيل ، وفي الواقع يبدو هؤلاء الناس قد امضوا كثيرا من اوقاتهم عراة متجاهلين الحر والبرد ، مدعين انهم في حالة من البراءة التي تمتع بها ادم وحواء قبل السقوط .

وعندما كان زركا يلاحق البيكارتني ، التجأ هؤلاء الفوق فوضويون الى جزيرة في نهر انزاركا بين فيزلي وجندريشوف هرادك (نيوهاوس) ومثل الطابوريين الاخرين اعتبر الادمائيت انفسهم ملائكة منتقمين ، وكانت مهمتهم ان يستخدموا السيف في العالم كله حتى يقضى على غير الطاهرين .

واعلنوا ان الدم يجب ان يغمر العالم حتى ارتفاع رأس الحصان وعلى الرغم من عددهم الصغير عملوا ما في وسعهم لتحقيق هذا الهدف ، ومن معقلهم في الجزيرة كانوا يقومون بغارات ليلية مدمرة - سموها حربا مقدسة - ضد القرى المجاورة : وفي تلك الحملات وجدت مبادئهم الشيوعية وشبهوتهم للتدمير تعبيرا ، وكان الادمائيت الذين لم تكن لديهم ممتلكات خاصة بهم يمتلكون كل شيء

يمكنهم ان يضعوا ايديهم عليه وفي الوقت نفسه كانوا يشعلون النار (ص ٢٢١) في القرى ويبيدون او يحرقون احياء كل رجل ، او امرأة او طفل يمكنهم ان يجدوه : وسوغوا ذلك بشواهد من الكتابات المقدسة مثل : « وفي منتصف الليل كانت هناك صرخة ، انظروا العريس قادم » ومن ثم كانوا يذبحون الكهنة الذين اعتبروهم شياطين مجسدة بحماس خاص وفي النهاية ارسل ززكا قوة من ٤٠٠ جندي مدرب ، تحت قيادة احد كبار ضباطه ، لوضع نهاية للاضطراب ، ودون قلق اعلن « ادم - موسى » ان العدو سيضرب بالعمى في ارض المعركة ، حتى ان حشدا كاملا سيكون تماما بلا حول ، في حين ان القديسين اذا صمدوا الى جواره سيكونون معصومين من الضرر ، وصدق اتباعه واعدوا المتاريس على جزيرتهم ودافعوا عن انفسهم بطاقة هائلة وشجاعة ، وقتلوا العديد من المهاجمين ، وفي ٢١ تشرين اول ١٤٢١ سحقوا اخيرا وابيدوا عن بكرة ابيهم ، واستبقى رجل واحد باوامر ززكا ، حتى يعطي بيانا كاملا عن عقائد وممارسات الطائفة ، وسجلت شهادته بصورة وافية في حينه و قدمت للدراسة من قبل هيئة كلية لاهوت اتراكويست في براغ ، وقد احرق هو نفسه بعد ذلك ، واغرق رماده في النهر ، وهو احتياط يوحى بقوة بسانه لم يكن غير الزعيم المسانحي « ادم - موسى » نفسه .

وفي ذلك الوقت كان حجم الثورة الاجتماعية في بوهيميا قد تناقص بالفعل وتقلص بين اهداف الحركة الطابورية ، وفي السنة التالية وضعت ثورة مضادة نهاية لهيمنة الحرفيين في براغ ، وبعد ذلك ، - مع ان الكلام عن الثورة قد يستمر - اخذت القوة الفعالة تتجمع بصورة متزايدة مع النبالة ، ولكن وراء الجبهات كانت تعاليم ومثل الثوار البوهيميين مستمرة التأثير والفعالية بين الفقراء غير الراضين وقال احد المؤرخين من الخصوم : « اصبح البوهوميون الان اقوياء جدا وجبارين ، ومتغطرسين ، حتى انهم كانوا موضع خشية على كل الجوانب ، وكان كل الناس ، الشرفاء متخوفين لئلا يندثر الخبث و تنتقل الفوضى الى الشعوب الاخرى فينقلبوا ضد كل

من كانوا محترمين وملتزمين بالقانون ، وضد الاغنياء ، لان هذا كان بالضبط الشيء المطلوب للفقراء الذين لم يكونوا يرغبون في العمل وكانوا ايضا متفطرسين ومحبين للمسررات ، وكان هناك العديد مثلهم في كل البلاد ، اناس خشنون ولاقيمة لهم ممن شجعوا البوهيميين على هرطقتهم وعدم ايمانهم بقدر ماكان بوسعهم ، وعندما لم يجروا على فعل ذلك علنا ، كانوا يفعلونه سرا ... وهكذا كان للبوهيميين عدد كبير من المؤيدين السريين الخشنيين من الناس

وقد اعتادوا الجدل مع الكهنة ، قائلين ان كل واحد يجب ان يقتسم ملكيته مع كل شخص اخر ، وكان هذا يمكن ان يسر عددا كبيرا من الاتباع عديمي القيمة وان يمضي بشكل جيد جدا .

وفي كل مكان كان يستحوذ على الاغنياء واصحاب المزايا ، والاكليروس والعامه على السواء الخوف من ان يؤدي انتشار نفوذ الطابوريين الى ثورة يمكن ان تقضي على كل النظام الاجتماعي ، وكانت دعوة الطابوريين (ص ٢٢٢) التي لم تهدف الى القضاء على الاكليروس فقط بل على النبالة ، قد تسربت الى فرنسا وحتى اسبانيا ، وجدت كثيرا من القراء المتعاطفين ، وعندما هب الفلاحون في برغنديا وحول ليون ضد ساداتهم من الاكليروس والمتحكمين بهم من المذنبين عزا الاكليروس الفرنسي تلك الثورات على الفور الى تأثير نشرات الطابوريين ؛ وربما كانوا على صواب ، ولكن حدث في المانيا ان توفرت الفرصة للطابوريين لممارسة التأثير ، لان جيوشهم تمكنت في سنة ١٤٣٠ من التوغل حتى لايبزغ وبامبرغ ونورمبرغ وفي المانيا بلغ القلق اشده ، وعندما قامت النقابات في مينز وبريمن وكونسطنس وفايمر وستاتن ضد الاشراف ، بقي اللوم على الطابوريين ، وفي عام ١٤٣١ ناشد اشراف المدن المتحالفة معهم ان يتجمعوا معا في حملة صليبية جديدة ضد الهوسية في بوهيميا ، وافتوا الانظار الى انه كان هناك في المانيا عناصر ثورية لديها امور كثيرة مشتركة مع الطابوريين ، وسيكون

- ١٧١٤ -

من السهل جدا على الثوار من الفقراء ان ينتشروا من بوهيميا الى المانيا ؛ واذا فعلوا فإن الاشراف في المدن سيكونون بين المعانين الرئيسيين .

وعبر المجلس العام في بازل ، الذي اجتمع في السنة نفسها ايضا عن قلقه من ان يدخل عامة الناس في المانيا في حلف مع الطابوريين ويشرعون في الاستيلاء على املاك الكنيسة . وربما كانت هذه المخاوف متسمة بالمبالغة وسابقة لاوانها ، ولكن بثت مرات عديدة ، وعلى مدى المائة سنة التالية ، انها لم تكن جميعها بلا اساس .

الفصل الثاني عشر

الالفية والمساواة (٢)

طبال نيكلاسهوزن

في ١٤٣٤ هـ هزم الجيش الطابوري (ص ٢٢٣) وأبىد تقرىبا في معركة ليبان على يد جيش ليس من الكاثوليك الاجانب بل من الاوتراكيست البوهيميين ، ومن حينه وما بعد حدث تدهور في قوة الجناح الطابوري في حركة الهوسية ، بعد ان تم الاستيلاء على طابور نفسها من قبل الاوتراكيست ، في ١٤٥٢ وبقيت تقاليد الطابوريين متماسكة فقط في الزمرة المعروفة باسم الاخوة المورافية ، ولكن فقط في صورة دينية صرفة ، مسالمة وغير ثورية وغير سياسية ، ومع ذلك لابد ان تيارا سريا من الالفية القتالية قد استمر في بوهيميا ، وفي ١٤٥٠ او اوائل ١٤٦٠ بدأ اخوان من عائلة غنية نبيلة هما جانكو وليفين ، من ورز برغ في نشر نبوءات أخوية أسهمت فيها اليهودية واليواكمية

وفي صلب هذا المذهب وقف مسيح كان يشار إليه باسم المسيح المخلص وكان يتوقع ان يدرشن العصر الثالث والاخير ، وقد أكد الاخوان ان هذا الرجل ، وليس عيسى ، هو المسيح الذي تنبأ به العهد القديم ، ابن الانسان الحقيقي الذي قدر له أن يظهر في بهاء في نهاية التاريخ ، وكان موهوبا ببصيرة لم يوهب مثلها لرجل آخر ، لقد شاهد الثالث والجوهر الالهي ، وجعل فهمه للمعنى الخفي للكتاب المقدس المفسرين السالفين يبدون بالمقارنة معه عميا أو مغمورين ، وكانت مهمته أن ينقذ لا الجنس البشري ببساطة بل الرب نفسه ، لان الرب كان يعاني بسبب خطايا البشر منذ بدأ

- ١٧١٦ -

العالم ، وهو الان يناشد المسيح المخلص أن يحرره من كربته ، ولكن هذه المهمة لايمكن بالطبع أن تنفذ دون كثير من سفك الدماء ، وهكذا ان المسيح الجديد سوف يبدأ بذبح المسيح الدجال - البابا - ومن ثم سيتابع بتدمير الاكليروس ككهنة للمسيح الدجال ، باستثناء مراتب الرهبان المتسولين فقط .

وفي النهاية سيتحول ضد كل الذين قاوموه بأي طريقة ، لكن في سبيل المصلحة - كما جاء في نبوءة سفر الرؤيا - إن مجرد ١٤٠٠٠ سينجون ، وهؤلاء البقية الناجية سيتوحدون في عقيدة واحدة : كنيسة روحية (ص ٢٢٤) ديانة ظاهرة ، وعليهم جميعا يحكم المسيح المخلص الذي سيكون في الوقت نفسه امبراطورا رومانيا وربا .

والمذبة نفسها كان مقدرا لها أن تنفذ بمساعدة عصابات من المرتزقة - فكرة غريبة ولكنها ليست بلا دلالة - ففي هذا الوقت كانت الاراضي المتاخمة لبوهيميا قد خربت بواسطة المرتزقة البوهيميين المسرحين ، الذين احتفظوا بما يكفي من طرق الطابوريين حيث كانوا يدعون أنفسهم « اخوة » ومعسكرهم المحصن « طابور » ، ومع أن هؤلاء الناس لم يكونوا متعصبين متحمسين بل مجرد لصوص وقطاع طرق أكثر منهم أرواح متحمسة في بوهيميا - مثل اخوة ورزبرغ ، ويمكن بسهولة أن يبدو كخلفاء حقيقيين للآلاف الثوريين لعام ١٤٢٠ ، وبالتأكيد كان مقدرا للمذهب الجديد الذي سيظهر من المذبة لأن يميل ليكون له سمات مساواتية بإعلانه إن : الكهنوت الذين نجوا - الرهبان المتسولون - لن يملكوا أي ممتلكات بالمرة ، وعلى النبلاء أن يتخلوا عن قصورهم وأن يعيشوا في المدن مثل المواطنين العاديين ، وقد صدم المعاصرون في الواقع بشكل خاص بحقيقة أنه بانتشاره بالعامية ، شجع المذهب السكان « على أن يهبوا في ثورة مثيرة للفتنة ضد الكبار الروحيين منهم والمدنيين » ولم يترددوا في مقارنته

بمذهب البيكارتي ، « الذي اعتاد أن يوجد في بوهيميا وكان يريد إقامة جنة أرضية هناك ».

ويبدو أن وجود هذا المذهب لم يكن واحداً من اخوي ورزبرغ نفسيهما بل من الفرندسكان ، انشق عن جماعته واعتقد أنه هو نفسه كان المسيح المخلص ، وقد هيمنت هذه الشخصية على الاخوين تماماً ، لذلك كانا راضيين باعتبار نفسيهما مبشرين ورسولين له ، بل حتى أن جنكو رأى نفسه يوحنا معمدانياً جديداً ، وتبنى اسم يوحنا الشرقي ، ومن قيادتهم في ايغر (اشب) في أقصى الطرف الغربي من بوهيميا ، نشرا نبوءات معلمهما طولا وعرضا ، سواء بين العامة أو بين الفرندسكان ذوي الميول « الروحية » واليوكمية .

وادعيا بان لهما مؤيدين عديدين في المانيا ، وانهم لو كانوا جميعا متحدين فان بإمكانهما أن يتعاملا مع أي أمير ، وكان هذا بالتأكيد مبالغة كبيرة ، ومع ذلك من المهم ملاحظة أنه عندما دخل المذهب إلى ايرفورت-وكانت في ذلك الوقت مدينة كبيرة ذات متناقضات شديدة من الغنى والفقر - شعر الاستاذ الذي كان الزعيم الفكري للجامعة أنه مدعو للكتابة وتلاوة بيان ضده .

وكانت السنة التي كرسست من قبل لمجيء المسيح المخلص هي ١٤٦٧ ، ولكن ما كان يمكن أن يحدث في حينه لم يكن معروفاً ، لأنه في السنة السالفة قررت السلطات الاكليروسية بقيادة المعتمد البابوي بأن الوقت قد حان لكبح الحركة ، ويبدو أن جانكو أوف ورزبرغ قد هرب - مصيره غير معروف - (ص ٢٢٥) ولكن ليقين وقد تفادى الخازوق بارتداده عن أخطائه ، احتجز في سجن الاسقف في رجنسبرغ ، حيث توفي بعد عامين ، وفي هذه الأثناء كانت مدينة ايغر منهمكة في الدفاع عن نفسها بوساطة رسائل إلى المدن الشقيقة في الامبراطورية وحتى إلى البابا ، ضد الاتهام بكونها مرتعا للهرطقة

واذا كان في بوهيميا نفسها مجال كان يضيق باستمرار لمثل هذه الحركات ، فإن الظروف في المانيا وحدها كانت مواتية لاستقبال المؤتمرات الطابورية ، حيث المعائب في بنية الدولة التي كانت لاجيال تسبب الفوضى والتشويش بين عامة الناس كانت مازال بادية واوى مما كانت ايدا ، واستمرت هيبة وسلطة المنصب الامبراطوري بالترنح ، واستمر تحلل المانيا الى خليط من الامارات ، وخلال النصف الثاني من القرن الخامس عشر غاصت هيبة الامبراطور بشكل خاص الى غور عميق ، وكان فريدريك الثالث في البداية ، بسبب اسمه محط انظار للتوقعات الالفية الاكثر جموحا ، ولكن في فترة الحكم التي استمرت من ١٤٥٢ إلى ١٤٩٣ ، اثبت انه ملك فريد في عدم فعاليته ولم يحل دون خلعه سوى عدم وجود اي منافس مناسب ، وفيما بعد اصبح وجوده منسيا تقريبا من قبل رعاياه ، وأوجد فراغ مركز الدولة قلعا مزمنا واسعا ، قلعا وجد تعبيراً في التراث الشعبي حول « فريدريك المستقبل » والذي امكنه ايضا أن يجد منفذا له في موجات مفاجئة من الاثارة الاخروية ، التي كان بين اكثر ظواهرها شيوعا ، حشود الحج ، وبقايا الحملات الصليبية الشعبية ومواكب اللطم من الازمنة القديمة ، والتي لم تكن اقل احتمالا منها للهروب من السيطرة الكهنوتية . وقدمت الاراضي الالمانية المتاخمة لبوهيميا حقلا مواتيا بشكل خاص للدعوة الطابورية ، وبقيت تقاليد الهرطقة التي عمرت قرونا في المدن البافارية خلال القرن الخامس عشر ، وفي منتصف القرن وجد اسقف إكسستات أنه مازالت هناك ضرورة للتهديد بالحرمان للطاميين ، كانوا يضربون انفسهم امام الكنائس ولبيغرد من جماعات «الفقر الطوعي » ، كانوا يهيمون في الارض للتسول ، والذين اعتقدوا في انفسهم أنهم بلغوا الكمال ، وظل هذا الحظر يتكرر من وقت لآخر حتى نهاية القرن ، وفي ورزبرغ ايضا كرر مجمع في منتصف القرن الحظر القديم للوعاظ الهائمين من البيغرد . وفي مثل هذا المحيط . أمكن لتقاليد الطابوريين أن تجعل نفسها ملموسة بعد أن نوت في موطنها ، وازدهرت بشكل أفضل لان الكهنة لم يكونوا في أي مكان أكثر اعتيادا على الترف والبخل منهم في

بافاريا ، وتشهد شكاوى اسقفية لاحصر لها بفسق المراتب الدنيا من الاكليروس ، الذين كرسوا انفسهم للشراب واللهو ، ولم يكونوا يترددون في اخذ عشيقاتهم معهم حتى الى المجالس الكهنوتية . (ص ٢٢٦) والاساقفة انفسهم كثيرا ماكانوا يفعلون القليل مما يكفي لكسب ولاء اتباعهم .

وكانت الحالة متفجرة بشكل خاص في اراضي الامارة - الاسقفية لورزبرغ ، ولأجيال كان الاساقفة في حالة خلاف مع اهالي ورزبرغ وحقيقة انه في مستهل القرن الخامس عشر هزم الاهالي بشكل حاسم ، لم تضع حدا للتوتر ، علاوة على أن الاساقفة خلال النصف الاول من القرن كانوا مبذرين بشكل مسعور ، وكانوا يستطيعون دفع ديونهم بفرض ضرائب اكثر ثقلا . ومع ١٤٧٤ اصبحت الضرائب ثقيلة لدرجة ان واحدا من موظفي الاسقف قال وهو يقارن الفلاحين المحليين بفريق من الخيول يجرون عربة ثقيلة : إنه اذا اضيفت بيضة واحدة الى العربة ، فان الخيول لن تعود قادرة على جرهما ، وبالنسبة للعامة الذين تعلموا من اجيال من وعاظ الهرطقة ان الاكليروس يجب ان تعيش في فقر تام ، كان هذا العبء الثقيل من الضرائب فقراً محتما ان يبدو مروعا بشكل خاص ، ولم يغير من ذلك حقيقة ان الاسقف في ذلك الوقت وهو رودولف اوف شرنبرغ كان قادرا ومسؤولا ، لكن في المدينة وفي اسقفية ورزبرغ لم يعد ممكنا في ١٤٧٠ للأسقف ايا كانت مؤهلاته الشخصية ان يعتبر من قبل العامة ، ولاسيما الفقراء ، أي شيء سوى مستغل .

وفي ١٤٧٦ ، بدأت في نيكلا سهوزن ، وهي مدينة صغيرة في وادي توبر غير بعيدة عن ورزبرغ حركة يمكن تقريبا تسميتها حملة صليبية شعبية ، فكثير مما حدث خلال الحملات السالفة في فرنسا والبلاد المنخفضة وادي الراين ، كان يتكرر الان في جنوب المانيا ، ولكن في هذه المرة لم تكن المملكة المسيحية قدسها سماوية بل دولة الطبيعة كما صورها جون بول والطابوريين المتطرفين ، وكان مسيح

الحركة شابا يدعى هانز بوم وهو اسم يوحى إما بأنه من اصل بوهيمي او انه كان في الفكر الشعبي مرتبطا بتعاليم الهوسية ، وكان راعيا ، وفي وقت فراغه ، كان مغنيا شعبيا ، يطبل ويغمر في الفنادق ، وفي ساحة السوق ، ومن هنا جاء اللقب الذي مازال يعرف به ، لقب طبال (أو زمار) نيكلا سهوزن ، وحدث ذات يوم أن سمع هذا الصبي يتحدث عن الفرندس سكانى الايطالى جيوفانى دي كاسترانو الذي كان منذ جيل سالف يجول في المانيا ويعظ بالتوبة ، ويحث سمعته على أن يخلعوا عنهم ملابسهم الناعمة وأن يحرقوا النرد وأوراق اللعب ، وبعد ذلك بوقت قصير ، وفي منتصف الصوم الكبير ، أحرق الراعي طبله امام كنيسة اسقفية نيكلا سهوزن وبدأ يعظ الناس .

وتعابا مثل ذلك الصبي الراعي ، الذي قيل إنه شن حملة الرعاة الصليبية في ١٣٢٠ ، أعلن يوم أن العذراء مريم قد ظهرت له (ص ٢٢٧) وهي محاطة بأشعاع سماوي ، وأعطته رسالة ذات أهمية استثنائية ، وبدلا من دعوة الناس للرقص ، كان يوم ينورهم بكلمة الرب الطاهرة .

وكان عليه أن يشرح كيف فضلت العناية الالهية نيكلا سهوزن على كل الاماكن ، وكان في كنيسة اسقفية نيكلا سهوزن يقف تمثال للعذراء كانت تذسب اليه قوى معجزة ، وكان لزمان طويل يجتنب الحجاج ، والان - أعلنت العذراء - أن هذه البقعة قد أصبحت خلاص العالم ، ونصت الرسالة في تعابير كانت مذكورة بقوة بالرسالة السماوية التي كان اللطامون يستعملونها في ١٢٦٠ ، ومرة أخرى في ١٣٤٨ ، وقد قصد الرب معاقبة الجنس البشري بصورة موجهة ، وتوسطت العذراء ووافق الرب على امساك العقاب ، ولكن يجب أن تذهب جموع الناس الآن للحج الى عذراء نيكلا سهوزن ، والافان العقاب سيحل أخيرا بالعالم ، ومن نيكلا سهوزن ، ومن هناك فقط ، سيتمنح العذراء بركاتها لكل الاراضي ، وفي وادي توبر وحده ، وليس في روما او اي مكان آخر ، توجد النعمة الالهية ، وكل من

يحج يتحرر من كل خطاياهم ، وكل من يموت هناك يذهب مباشرة الى الجنة .

لقد كان الراعي السالف رجلا بسيطا ، ولكنه أصبح الآن فجأة قادرا على التمكن من البلاغة المدهشة ، وفي أيام الاحاد والاعياد كانت الحشود تتدفق لسماعه ، وسرعان ما أصبح يتبع منهاجا اتبع من قبل عدد كبير من المتنبئين ، من تباشيليم وما بعده ، وكان في البداية يعظ بمجرد التوبة : وكان على النساء ان يخلعن عنهن عقودهن الذهبية والاورشحة الزاهية ، وعلى الرجال ان يرتدوا حلا اقل تلويثا ، واحذية يكون تدببها اقل ، ولكن قبل مضي وقت طويل كان المتنبئ يدعي لنفسه قوى معجزة مثيرة للدهشة بالقدر نفسه الذي كان قد نسبها فيها الى العذراء في البداية، من ذلك اذا كان الله لم يرسل الصقيع ليقتل كل القمح والكروم فان ذلك كما ادعى عائد الى صلواته وحده ، وعلاوة على ذلك اقسم بانه كان بإمكانه ان يقود اي روح الى خارج الجحيم بيده هو .

و مع ان يوم قد بدأ يعظ بموافقة كاهن الإبرشية ، فانه كان من المتوقع انه سينتهي بأن ينقلب على الاكليروس ، و بكل العذف القى الاتهامات التقليدية بالتلف و البخل ، و قال: إنه لايسر جعل يهودي مسيحيا من فعل ذلك ، مع كاهن ، ولقد كان الرب لزمان طويل غاضبا من سلوك الاكليروس ، ولكنه لم يعد يتحمل ذلك ، و ان يوم الحساب قريب حيث يكون الاكليروس سعداء ان هم غطوا رؤوسهم الحليقة ليهربوا من ملاحقيهم ، (يمكن للمرء ان يتعرف على النبوءة اليواكمية الزائفة التي وجدها جون و ينتثرثر

شعبية جدا في ١٣٤٨) لان قتل كاهن سوف يرى عندئذ على أنه عمل بالغ التقدير ، لقد سحب الرب قوته من الاكليروس ، ولن يبقى عن قريب كهنة أو رهبان على الأرض (ص ٢٢٨) وحتى الآن هكذا اضاف مهددا ، ستكون فضيحة سيئة لهم ان يحرقوه كمهرطق فان عقابا رهيبا ينتظرهم إن فعلوا ، لانهم هم أنفسهم المهرطقون الحقيقيون .

و لم يتوقف يوم عن النقد العام والتهديدات الغامضة ، لقد ناشد سامعيه رفض دفع الضرائب والعشور كليا ، و صرح : من الآن فصاعدا ، سيضطر الكهنة الى التخلي عن منافعهم الكثيرة ، و أن يعيشوا من وجبة لوجبة على ما يختار الناس اعطاءه لهم ، و كانت جاذبية هذه التعاليم المألوفة تماما بالقوة نفسها التي كانت عليها دائما ، و علق ترثيميس راعي الدير الشهير في سبونهم : ماذا يحب الرجل من العامة أكثر من أن يرى الأكليروس والكهنة وهم يسلبون كل مزاياهم و حقوقهم وعشورهم و دخولهم ؟ لأن الناس العاديين جائعون بالطبيعة للأشياء غير المألوفة و متلهفون دائما لاسقاط نير سيدهم ، و رأى لاهوتي المانيا الأول رئيس اساقفة مينز في تنبؤ نيكلا سهوزن قوة ربما تلحق ضررا لا يمكن إصلاحه بالكنيسة —

و في النهاية ظهر يوم كثوري اجتماعي ، يعلن قرب الألفية المساواتية القائمة على القانون الطبيعي ، و في المملكة القادمة سيتم استعمال الخشب والماء و المراعي وحقوق الصيد البري والبحري و التمتع بها بحرية من قبل الجميع ، كما كان في الأزمنة القديمة ، و الجزية من كل نوع ستبطل الى الأبد ، و لن يكون الإيجار أو الخدمات دينا لأي سيد ، و لا ضرائب ولا قروض لأي أمير ، و فروق المراتب والمنزلة ستزول من الوجود ، و لن يكون لأحد سلطة على أي فرد آخر ، و سيعيش الجميع معا كاخوة ، و سيتمتع كل واحد بالحريات نفسها و يقوم بالقدر نفسه من العمل كأي واحد آخر ، «الأمراء والأكليروس والمدنيون على السواء ، والكونتات والفرسان يمكنهم فقط أن يملكوا بقدر ما يملك الناس العاديون و عندها يكون لكل امرئ ما يكفي ، و سوف يأتي الوقت الذي يعمل فيه الأمراء واللوردات من أجل خبزهم ، اليومي» و مد يوم هجومه الى ما وراء السادة المحليين والأمراء الى قمة المجتمع ، فقال : «إن الامبراطور وغد ، والبابا عديم النفع ، والامبراطور هو الذي يعطي الأمراء والكونتات و الفرسان الحق في فرض الضرائب على عامة الناس و اسفاه اي شياطين مساكين انتم!»

ولا شك ان تعاليم يوم رافت بطرق مختلفة لقطاعات من السكان وربما رافت المطالبة بخلع كل الحكام الكبار والصغار بشكل خاص لفقراء المدن ، ونعرف ان اهل المعرفة جاء وافى الحقيقة الى نيكلاسهوزن ليس فقط من ورز برغ بل من انحاء جنوب ووسط المانيا ، ومن جانب آخر من المطالبة بان يكون الخشب والماء والمرعى والصيد البري والبحري حرا لكل الناس كان يوم ينطق بطموح عام جدا للفلاحين ، واعتقد الفلاحون الالمان ان (٢٢٩) تلك الحقوق كانت في الواقع لهم في الازمنة القديمة حتى اغتصبها النبلاء وكان هذا احد الاخطاء التي كانوا دانمها يريدون من امبراطور المستقبل فردريك ان يبطلها ولكن فوق كل شيء لقد كان مقام الواعظ نفسه كشخص معجزة ارسله الله هو الذي اجتنب عشرات الالوف من الناس الى وادي توبر ، وقد رأى فيه عامة الناس من فلاحين وحرفيين على السواء حاميا وخارقا للطبيعة وزعيما مثل ما كان يجب ان يكون عليه الامبراطور فردريك مخلصا يمكن ان يمنحهم بشكل فردي كل النعمة الالهية ويقودهم جميعا الى فردوس ارضي .

وانتقلت اخبار الاحداث العجيبة في نيكلاسهوزن بسرعة من قرية الى قرية في الجوار وحملت بعيدا الى خارج الوطن ايضا بوساطة رسل خرجوا من كل اتجاه وسرعان ما تدفقت الحشود من العامة من كافة الناس ومن كل الاعمار ومن كلا الجنسين وبينهم عائلات كاملة نحو نيكلاسهوزن ، ولم تكن البلاد المحيطة فقط بل كل اجزاء جنوب ووسط المانيا في هياج من الالب الى ارض الراين والى ثورنجا ، وهجر الحرفيون ورشهم والفلاحون حقولهم وهجر الرعيان والراعيات قطعانهم واسرعوا ، وهم كثيرا ما كانوا لا يزالون في الثياب نفسها ويحملون معاولهم ومطارقهم ومناجلهم — ليسمعوا وليعبدوا ذلك الذي أصبح الآن يعرف بالاشاب المقدس وكان هؤلاء الناس يحيون بعضهم البعض بكلمة اخ او اخت فقط ، وكان لهذه التحيات دلالة « صيحة جمع واستدعاء » وبين الجموع الغفيرة من الناس البسطاء المهتاجون بشكل رهيب كانت تنفث شرر شائعات خيالية، وما

اعتقده العوام الفقراء عن القدس اعتقده هؤلاء الناس عن نيكلاسهورن، لقد اعتقدوا ان جنتهم قد هبطت بشكل واقعي على الارض وكانت ثروات بلا نهاية ملقاة على الارض جاهزة لجمعها من قبل الذين سيقسمونها بين انفسهم في حب اخوي ، وفي خلال ذلك كانت الحشود مثل الرعاة واللطامين قبلهم تتقدم في صفوف طويلة يحملون الاعلام ويذشدون الاغاني من تأليفهم ومن هذه الاغاني اخذت واحدة شهرة خاصة :

الى الرب في السما

اصرخي اليسون

ان الكهنة لا يمكن ذبحهم

اصرخي اليسون

وعند وصول الحجاج الى نيكلاسهورن كانوا يضعون القرايين امام تمثال العذراء، ولكن ولاء اشد كان يعطي للمتنبىء نفسه فامامه كان الحجاج يخرون على ركبهم وهم يصيحون : « يارجل الرب المرسل من السماء ارحمنا وكانوا يحتشدون حوله وعلى مقربة شديدة منه نهارا وليلا .»

حتى انه كان نادرا ما يتمكن من الاكل او النوم وكثيرا ما كان في خطر السحق (ص ٢٣٠) حتى الموت، وكانت قطع من ثيابه يتشبث بها وتتمزق قطعاً صغيرة، وكل من يمكنه احراز قطعة كان يعتز بها كآثر لا يمكن تقديره كما لو كانت قشة من مزود بيت لحم ، وقبل مضي وقت طويل روي انه كان بوضع اليد يشفى الناس ممن كانوا عميا او بكما منذ الولادة ، وانه اقام الموتى ، وانه جعل نبعاً يتدفق من صخرة .

وكانت جموع الحجاج العائدين تستبدل باستمرار بجموع جديدة ويتحدث المؤرخون عن ثلاثين او اربعين او حتى سبعين الفا تجمعوا في يوم واحد معا في نيكلاسهورن ، ومع ان هذه الارقام منافية للعقل لابد ان الحشود بالتأكيد كانت كبيرة جدا. وكان مخيم واسع يمتد حول القرية الصغيرة. وكانت الخيام تقام حيث الحرفيون والتجار

والطهارة يقدمون الطعام والاحتياجات وضروب التسلية للمسافرين ، ومن وقت لآخر كان بوم يرتقي ظهر قارب قديم او يظهر من نافذة عليا او حتى يتسلق شجرة ليعظ بمذهبه الثوري الحشود .

وبدا الحج نحو نهاية اذار ١٤٧٤ ومع حزيان قررت السلطات الكهنوتية والمدنية على السواء ان دعوة بوم كانت ضررا خطيرا على النظام الاجتماعي ، و يجب التعامل معها ، و في البداية حظر مجلس مدينة نورمبرغ على سكان تلك المدينة الحج الى نيكلاسهورن وبعد ذلك اتخذت تدابير شديدة في ورزبرغ المدينة التي تضررت بشكل مباشر اكثر فقد كانت تتشوس بالاعداد الكبيرة من الغرباء الذين كانوا يتدفقون خلال المدينة ، واغلق المجلس اكبر عدد ممكن من البوابات وناشد الاهالي حمل اسلحتهم ودروعهم وبذل ما امكنهم لايقاف الصخب والجدل العنيف ، وفي النهاية شرع الامير الاسقف في كسر قوة المتنبي ، وفي المجلس الذي دعاه تقرر اعتقال بوم

ونقلا عن خصومه من الكاثوليك حاول بوم الان تنظيم ثورة ويقال انه في نهاية موعظة القاها في ٧ تموز اخبر الرجال الموجودين بين المستمعين ان عليهم ان يحضروا يوم الاحد التالي وهم مسلحون وبدون نساء او اطفال لانه بناء على اوامر العذراء لديه بعض الاشياء الخطيرة التي سيقولها لهم وماهو مؤكد انه في ليلة السبت ١٢ نزلت كوكبة من الفرسان ارسلها الاسقف في نيكلاسهورن واعتقلت بوم وحملته الى ورزبرغ وفي الظلام كان الحجاج عاجزين عن حماية المتنبي ولكن في اليوم التالي اخذ فلاح الدورالتنبؤي معلنا ان الثالث المقدسي ظهر له واعطاه رسالة للحجاج المجتمعين ، وهي ان يسيروا باقدام الى قلعة ورزبرغ حيث سجن بوم ومع اقترابهم منها ستتفتت الاسوار مثلما تفتت اسوار اريحا ، وستتفتح البوابات من لقاء نفسها وسيخرج الشباب المقدس منتصرا من اسره وقد اقنعت هذه الرسالة الحجاج على الفور وسار بضعة الوف من الرجال والنساء والاطفال (ص ٢٣١) وهم يحملون شموعا ضخمة اخنت من كنيسة نيكلاسهورن ولكن بلا

اسلحة تقريبا خلال الليل حتى بلغوا عند الفجر اسفل اسوار الحصن، وفعل الاسقف ومجلس المدينة ما في وسعهم لتجنب العنف ، وارسلوا مبعوثا للتفاهم مع الحجاج ، ولكنه طرد بالأحجار ، وكان مبعوث آخر اكثر نجاحا : وكثير من الحجاج ممن كانوا من رعايا الاسقف تركوا وعادوا في سلام الى بيوتهم ، ووقف الباقون في ثبات مصرين على وجوب اطلاق سراح الشاب المقدس والا ، بمعونة العذراء المعجزة سيحررونه بالقوة ، واطلقت بضع طلقات مدفعية فوق رؤوسهم ، ولكن حقيقة ان احدا منهم لم يصب بأذى لم تفعل سوى انها قوت اعتقادهم بأن العذراء كانت تحميهم ، وحاولوا ان يعصفوا بالمدينة وهم يهتفون باسم مخلصهم ، وهذه المرة كان الاطلاق جديا وتبعه هجوم من الفرسان ، وقتل نحو أربعين حاجا وهرب الباقون على الفور في فزع بلا حول .

وكان التأييد لبوم قويا لدرجة انه حتى بعد الانتصار الساحق لم يشعر الاسقف والمجلس بالأمن ، وحذر أهالي ورزبرغ بتوقع هجوم ثان اكبر حجما ، ثم كان هناك أيضا تخوف انه ضمن المدينة نفسها كان هناك كثيرون ينتظرون فقط فرصة لضم قواتهم الى جيش الحجاج ، وبناء على ذلك طلب الاسقف من اللوردات المجاورين ان يكونوا على أهبة الاستعداد لنجدته عند الحاجة ، ولكن قبل حدوث أي اضطرابات جديدة حوكم بوم أمام محكمة اكليروسية ووجد مذنباً بالهرطقة والشعوذة ، وقطع رأسا اثنين من حواربيه الفلاحين - أحدهما صاحب الرؤيا الذي حاول تنظيم انقاذه - وأحرق هو نفسه على الخازوق وهو يذشد تراتيل للعذراء وهو يهلك ، واثناء الاعدام أبقى النظارة بعيدين عن الخازوق ، وكان عامة الناس يتوقعون معجزة من السماء تنقذ الشاب المقدس ، وتبعثر اللهب بين مضطهديه ، وكان الاسقف والكهنوت يتوقعون بعض التدخل الشيطاني ، وبعد ذلك كما حدث بالنسبة لفرديريك الزائف في نويس Neuss قبل ذلك بقرنين بعثر الرماد في النهر ، لئلا يكتنزه اتباع المتنبىء كآثر مقدس

ولكن حتى في حينه كان بعض هؤلاء الناس قد قبضوا التراب من حول قاعدة الخازوق واكتنزوه .

وعمل كل شيء لتدمير آثار بوم وأعماله : القرايين المتروكة في كنيسة نيكلاسهوزن ، والتي لابد أنها كانت هائلة ، صودرت واقتسمت بين رئاسة اسقفية مينز ، وأسقف ورزبرغ والكونت الذي كانت الكنيسة تقوم على أراضيه .

وفي كل المناطق المبتلاة من الأسقفيات الألمانية انضم أفراد ومجالس (ص ٢٣٢) المدن إلى منع أي حج آخر إلى المزار ، ومع ذلك استمر الحجاج في الوصول وبشكل خاص من اسقفية ورزبرغ ، وكانوا مايزالون بعد تهديدهم بالحرمان واغلقت الكنيسة ووضعت تحت التحريم ، وفي النهاية في بداية ١٤٧٧ هدمت الكنيسة بناء على أمر من رئيس أساقفة مينز ، ولكن لسنوات عديدة كان للبقعة زوار سريون خاصة في الليل .

ولاشك ان شباب نيكلاسهوزن المقدس قد استغل من قبل رجال كانوا اكثر منه حذقا ، ومن المعروف ان بعض اللوردات المحليين حاولوا استثمار الاشارة الشعبية لاضعاف حكم سيدهم الأعلى ، اسقف ورزبرغ ، الذي كانوا في نزاع معه منذ بضع سنوات ، وهؤلاء كانوا هم الرجال الذين تراسوا المسيرة الليلية الى ورزبرغ ، وقام واحد منهم مؤخرا بطريق التكفير بتسليم أكثر أراضيه الى رجال الكاتدرائية ، ولكن ماهو أهم من هذه المؤامرات السياسية كانت هناك شخصيتان كمنتا في الخلفية الظليلية للقصة ، والذان ربما لولاهما ماكان الحج الحاشد كله ابدا قد حدث.

ومرة اخرى يتذكر المرء ثورة الرعاة في ١٣٢٠ ، وفي تلك المناسبة ايضا رأى الصيبي الراعي رؤيا للعدراء ، وتلقى رسالة منها ، ولكن فقط عندما أولاه راهب مرتد وكاهن غير مرسوم

تأييدهما ونظما له الدعاية اللازمة قذفت حركة جماهيرية الى الوجود ، وكان تحت قيادة هذين الرجلين ان أصبحت الحركة ثورية ، وكان يوم أيضا صبييا راعيا بسيطا ، وقد علمنا انه من شبابه الاول كان يعتبر نصف نكبي ، حتى أنه عندما بدأ يعظ لم يكن قادر على تكوين جملة متماسكة وأنه حتى يوم مماته كان مايزال يجهل « صلاة الرب » ، وكونه مع ذلك قادرا على إيقاع مناطق واسعة في ألمانيا في هياج كان مرجعه الى الدعم الذي تلقاه ، وكان كاهن اسقفية نيكلاسهاوزن سريعا في ادراك ان معجزات قليلة يمكن أن تجتذب قرابين كثيرة إلى مزاره حتى اليوم ، وطبقا لذلك - كما أقر نفسه بعد - اخترع معجزات وعزاها الى الشباب المقدس ، ولكن الدور الكبير شغله ناسك كان لبعض الوقت يعيش في كهف قريب ، وكان قد أحرز سمعة كبيرة بقدسيته .

ويبدو ان هذا الناسك قد مارس هيمنته كلية على يوم والهمه وخوفه ، وحتى رؤيا العذراء كما قيل من قبل بعضهم كانت حيلة اخترعها هذا لخداع الراعي الشاب ، وقيل أيضا أنه عندما خاطب يوم الدشود من نافذة كان الناسك واقفا خلفه يحثه ، كما صور هو يفعل في المشهد الخشبي المأخوذ من حنولية سكيندل (ص ٢٣٣) ، (لوحة رقم ٧) وحتى لو كانت القصة خيالية من المحتمل انها تدل بدرجة كافية على حقيقة العلاقة التي كانت بين الرجلين ، وهي بالتأكيد تزيد في أهمية الأسماء التي أطلقتها السلطات الاكليروسية على الناسك الذي هرب عندما اعتقل الشاب المقدس ، ولكن قبض عليه بعد ذلك بوقت قصير وقد أطلقوا عليه اسم بيغرد من أهل بوهيميا وهوسيتي ، ومع أن الدليل لا يمكن القول بأنه حاسم ومقنع ، يبدو مؤكدا بشكل معقول ان الناسك هو الذي حول الحج الديني الى حركة ثورية ، ولابد أنه قد رأى في وادي تووير الهاديء المركز المقبل لمملكة الفية فيها يمكن أن يستعاد نظام المساواة البدائية ، وربما كان المؤرخون المعاصرون متعجلين جدا في رفض انه عندما قبض على يوم وجد عاريا تماما في حانة ، يعظ بأشياء عجيبة ، على اعتبار انها افتراء واضح بقصد تشويه

السمعة ، وبعد اولم تكن هذه هي الطريقة التي قدم بها الادماسايت البوهيميون رمزيا عودة حالة الطبيعة الى عالم فاسد ؟

لقد توغلت الالفية المساواتية الآن بشكل فعال في المانيا ، واصبح يسمع عنها اكثر خلال نصف القرن التالي ، وظهر « اصلاح سيغسموند » بعد وجوده كمخطوط مذني تقريبا لنحو اربعين سنة للمرة الاولى على شكل كتاب مخطوط خلال عامين بعد اعدام بوم ، واعيد طبعه في ١٤٨٠ ، و ١٤٨٤ ، و ١٤٩٠ و ١٤٩٤ ، وكتب في الاصل بالضبط بعد انهيار فرق الطابوريين في بوهيميا ، وكان العمل في نفسه مثالا على جانبية المثل الطابورية وعلى الرغم من مناهجه المعتدل نسبيا ، فانه هو ايضا دعا الفقراء الى حمل السيف وتعزيز حقوقهم تحت قيادة الكاهن الملك فرديريك ، و عاد الموضوع نفسه في صورة اكثر عنفا بكثير الى الظهور في كتاب « المائة فصل » الواسع الشهرة ، والذي اخرجه ثائر الراين الاعلى في السنوات الافتتاحية للقرن السادس عشر ، وماتنبأت به تلك النبوءة الغريبة بذلك التفصيل الكبير هو بعد كل شيء بالضبط ماكان مبينا بشكل جامع من قبل جون بول ومن قبل الطابوريين المتطرفين مثل : انه بعد صراع دموي واحد اخير ضد حشود المسيح الدجال ، سيعاد ترسيخ العدل العام على الارض وكل الناس سيكونون سواسية وأخوة ، وربما سيملكون كل شيء بصورة مشتركة ، وهذه التخيلات لم تكن محصورة في الكتب ، فقد ظهرت ايضا في جوار الراين الاعلى هناك حركات تأمرية كانت مكرسة لتحويلها الى حقائق ، وهذه كانت الحركات التي كانت معروفة بشكل جماعي باسم الباندشو وهو اصطلاح يعني الققباب الفلاحين، وله الدلالة نفسها مثل اصطلاح (بدون سروال) خلال الثورة الفرنسية .

وكان زعيم الباندشو فلاحا يدعى جوس فريتز Joss
وكان العديد ايضا من مختلف المراتب العسكرية من Fritz
الفلاحين ، ولكن الفقراء من اهل المدن والمرتزقة

(ص ٢٣٤) المسرحون ، والمتسولون وماشاكل ذلك من المعروف انهم شغلوا دورا كبيرا في الحركة : وان ذلك بلا شك كان مما اعطاها خاصتها الغربية ، لأنه كانت هناك ثورات فلاحية أخرى كثيرة قائمة في جنوب ألمانيا في تلك السنوات ، وكانت كلها ترمي لجرد اصلاحات محدودة ، والبانديشو فقط هم الذين كانوا يهدفون الى الالفية ، ومثل انتفاضة نيكلاسهوزن كانت ثورة البانديشو التي حدثت في اسقفية اسببير Speyer في ١٥٠٢ قد أثرت بالمعنى العام بسبب اخفاق آخر محاولة لاستعادة البنية المتحللة للامبراطورية ، وبشكل مباشر أكثر بسبب الضرائب الزائدة التي فرضها امير اسقف مفلس ، ولكن هدفها لم يكن شيئا أقل من ثورة اجتماعية من النوع المتطرف الشامل فان كل سلطة يجب اسقاطها وابطال كل الضرائب والفروض ، وتوزيع كل ممتلكات الاكليروس بين الناس ، وكل الغابات والمياه والمراعي يجب ان تصبح ملكية مشتركة وأظهر علم الحركة المسيح مصلوبا مع فلاح يصلي في أحد الجانبين وقبقاب فلاح في الجانب الآخر وفوقه شعار « لاشيء سوى عدالة الرب ! » وكان المخطط هو الاستيلاء على مدينة بروخسسال Bruchsal ، التي كانت تضم قصر الأمير الاسقف ، ومن هناك تهيأ للحركة ان تمتد مثل النار المستعرة عبر عرض ألمانيا وطولها لتجلب الحرية للفلاحين وسكان المدن الذين يؤيدونها ، ولكن الموت لغيرهم ومع ان هذه المؤامرة تعرضت للخيانة وسحقت الحركة فقد نجا جوس فريتز لينظم ثورات مماثلة في ١٥١٣ و ١٥١٧ ، حيث مرة أخرى أيضا يجد المرء المزيج المؤلف من التخيلات من جانب واحد اباداة كل الأغنياء والأقوياء واقامة نظام مساواة. ومن جانب آخر « التخلص من الكفرة والمجرمين » ومن قيادة الامبراطور ، وحتى استعادة الضريح المقدس ، وفي الواقع أصبحت صورة البانديشو تملك دلالة كبيرة حتى انه كان يعتقد على المستوى الشعبي ان الاستيلاء الأصلي على القدس قد تم بوساطة الفلاحين الذين حاربوا تحت هذا الشعار .

وفي هذه الاثناء وفي جزء مختلف من ألمانيا - ثورنجا الدائمة

- ١٧٣١ -

الخصوبة بالأساطير الالفية والحركات - كان توماس مونتزر
Thomas Muntzer يركب متن المهنة العاصفة
التي كان لها ان تنتهي بتحويله ايضا الى متنبىء لالفية المساواة
والرجل الذي دامت شهرته الى اليوم الحالي .

توماس مونتزر

ولد توماس مونتزر في استولبرغ في ثـورنـجـيا في
١٤٨٨ او ١٤٨٩ ، ولم يولد - كما روى كثيرا - للفقر بل لليسر
المعتدل ، ولم يشنق والده من (ص ٢٣٥) قبل طاعية اقطاعي بل
توفي في فراشه بفعل الشيخوخة ، وعندما بدا للعيان للمرة الاولى في
اوائل الثلاثينيات من عمره ظهر مونتز لاكضحية ولاكعدو للظلم
الاجتماعي بل بالأحرى « كباحث ابدي » وكعالم
استثنائي ، ومفكر متعمق ، وبعد تخريجه من الجامعة وترسيمه
كاهنا عاش حياة قلقة هائمة ، يتخير دائما الأماكن التي يأمل انها
توسع دراساته ، ومع تضلعه العميق في الكتب المقدسة ، تعلم
اليونانية والعبرية ، وقرأ اللاهوت الكندي والفلسفة النصرانية
اللاهوتية والفلسفة ، وانغمس ايضا في الكتابات الصوفية
الالمانية ، ومع ذلك لم يكن ابدا عالما صرفا ، وكانت قراءته النهممة
تجري في محاولة يائسة لحل مشكلة شخصية ، لأن مونتزر في ذلك
الوقت كان روحا مضطربة مليئة بالشكوك حول حقيقة المسيحية
وحتى حول وجود الرب ، ولكنه كان يناضل بعناد بحثا عن اليقين
وفي الحقيقة غالبا ما كانت تنتهي مثل تلك الحالة القلقة بتحول الى
الهداية.

وكان مارتن لوثر الذي كان اسن من مونتزر بخمـس سنوات او
سته قد بدأ لتوه في الظهور كأكبر خصم عرفتـه كنيسة روما على
الاطلاق ، وايضا - ولو عرضا وبشكل عابر فقط - كزعيم
حقيقي فعال للامة الالمانية ، وفي ١٥١٧ أعلن رسالته الشهيرة
ضد بيع صـكـوك الغـفـران على باب كنيسة

ورزبرغ ، وفي ١٥١٩ تشكك في مناظرة علنية بسيادة البابا ، وفي ١٥٢٠ نشر - وحرم من أجل النشر - البحوث الثلاث التي استهلت الاصلاح الألماني ، ومع انه كان لابد من مضي سنوات كثيرة قبل ان تظهر الكنائس الانجيلية المنظمة على أسس أرضيته، وجد الآن حزب لوثيري معروف ، وانضم اليه كثير من الاكليروس ، حتى بينما كانت الأغلبية تتعلق بثبات « بالديانة القديمة » وعندما انفصل مونتزر في البداية عن الأصولية الكاثوليكية كان تابعا للوثر ، وكل الأعمال التي جعلته شهيرا تمت وسط الزلزال الديني الكبير الذي شقق أولا ، وبعد طول عناء دمر البناء الكنسي العملاق للعصور الوسطى ، ومع ذلك تخلى هو نفسه عن لوثر بعدما وجده بوقت قصير ، ومنذ ذلك الحين كان دوما المعارض الأشد للوثر ، وقد فعل ذلك وهو يعد مذهبه الخاص ليقوم بالاعلان عنه بعد ذلك .

وماكان مونتزر بحاجة اليه اذا كان له ان يصبح رجلا جديدا ، واثقا من نفسه ، ومن هدفه في الحياة، لم يكن في الواقع ليجده في مذهب لوثر حول التسوية بالايمان وحده ، بل ان يجده بالاحرى في الالفية المناضلة المتعطشة للدماء التي تكشفته له عندما تولى منصب كاهن في ١٥٢٠ في مدينة زويكو Zwickao ، واصبح على صلة بنساج يدعى نيكلاس

ستورش Niklas Storch ، وتقع زويكو على مقربة من الحدود البوهيمية ، وكان ستورش نفسه في بوهيميا ، وكان المذاهب الطابورية القديمة بشكل اساسي هي التي تم احيائها في تعاليم ستورش ، واعلن انه الآن (ص ٢٣٦) كما في أيام الرسل كان الرب على اتصال مباشر مع النخبة ، وسبب ذلك ان الأيام الاخيرة أصبحت في متناول اليد ، واولا يجب ان يغزو الترك العالم ، ثم لابد ان يحكمه المسيح الدجال ، ولكن بعدئذ - وسيكون ذلك قريبا - ستهب النخبة وتبيد الكفار ، حتى يحل المجيء الثاني وتبدأ الالفية ، وماكان يروق لمونتزر كثيرا هو حرب الابد التي كان على الصالحين ان يشنوها ضد الفاسدين

وبتخليه عن لوثر أصبح الآن يفكر ويتكلم فقط عن سفر الرؤيا ، وعن أحداث في العهد القديم مثل ذبح ايجا لكهنة بعل وذبح ياهو لابناء اخاب وياعيل واغتيال سيسرا النائمة ، ولاحظ المعاصرون وتفجعوا على التغيير الذي حدث له ، والشهوة الى الدماء التي كانت تعبر عن نفسها احيانا في هياج عنيف .

وبقوة السلاح يجب ان تمهد النخبة الطريق للآلفية ، ولكن من الذين كانوا النخبة ؟ كانوا في نظر مونتزر اولئك الذين تلقوا الروح القدس او كما اعتاد ان يدعوه (المسيح الحي) وفي كتاباته كما في كتابات الاحرار الروحيين يوجد تمييز واضح بين المسيح التاريخي ، والمسيح « الحسي » او « الداخلي » او « الروحي » والذي يتخيل انه ولد في روح الافراد وهذا الأخير هو الذي يملك قدرة الغفران ، ومع ذلك فمن ناحية واحدة يحتفظ المسيح التاريخي بأهمية عظيمة ، :

باستسلامه للصلب اشارة الى طريق الخلاص ، لان كل من نجاه ، عليه في الواقع ان يعاني بشكل مؤلم جدا ، ويجب ان يتطهر حقا من كل ارادة ذاتية ويتحرر من كل ما يربطه بالعالم ومن الكائنات المخلوقة ، وبداية يجب ان يخضع نفسه طوعا ليكون زاهدا ، وعندما يصبح صالحا وجديرا باستقبالهم يفرض الرب عليه معاناة اشد لا يمكن وصفها .

وهذا الابتلاء الأخير هو الذي سماه مونتزر « الصليب » ، وقد يتضمن المرض والفقر والاضطهاد ، وكلها يجب لمن تحتل في صبر ، ولكنه فوق كل شيء قد يشمل كروبا عقلية شديدة والسأم من الدنيا ومن النفس ، وفقدان الأمل ، واليأس ، والرعب . فقط عند بلوغ هذه النقطة ، وعندما تجرد الروح وتصبح عارية تماما ، يمكن ان يتم الاتصال المباشر بالرب ، وكان هذا بالطبع مذهبا تقليديا مثل ذلك الذي اعتنقه العديد من متصوفة الكاثوليك في العصور الوسطى ، ولكن عندما يأتي مونتزر للكلام عن الحصيلة يتبع تقليدا آخر أقل اصولية ، إذ انه نقلا عنه : « ما ان يدخل المسيح الحي » إلى الروح

حتى يكون هذا الى الابد ، والانسان الذي كسب مثل هذه المنة يصبح وعاء للروح القدس ، وتحدث مونتزر حتى عن « تحوله الى رب » ، ولكونه كان وهو ببصيرة تامة من المشيئة الالهية ولعيشته في توافق تام معها كان مثل هذا الرجل بشكل محقق مؤهل لان يلقي المهمة الاخروية المقررة من السماء ، وهذا بالضبط ما ادعاه (ص ٢٣٧) مونتزر لنفسه ، ولم يكن للاشيء ان هذا المتنبي قد ولد ضمن بضعة اميال من نوردهورن ، مركز تلك الحركة السرية ، حيث اختلط مذهب الروح الحرة بمذهب اللطامين ، ولربما امكن القاء السوط بعيدا ، ولكن الخيال المستبطن كان ما يزال هو نفسه .

وما ان مكنه ستورس من ان يجد نفسه غير مونتزر طريقته في الحياة ، وتخلي عن القراءة والسعي في طلب العلم ، لانما بادانة الانسانيين الذين كثروا بين اتباع لوثر ، وناشدا بلا توقف عقيدته الاخروية بين الفقراء ، ومنذ وسط القرن السالف افتتحت مناجم للفضة في زيوكو وحولت المدينة الى مركز صناعي هام ، ثلاثة اضعاف حجم درسدن ، وتدفق العمال من كل انحاء جنوب ووسط المانيا الى المناجم ، وكانت النتيجة ان اصبح هناك فائض فرص في القوى العاملة ، علاوة على الاستثمار غير المنضبط للفضة الذي نجم عنه تضخم سبب اجراء تخفيض في العمال الصناعيين ، وشمل ذلك حتى الذين استقروا منذ زمن طويل في صناعة النسيج ، وادى الى ما يقرب من الفقر المدقع .

وبعد وصوله الى زيوكو ببضعة اشهر اصبح مونتزر واعظا في الكنيسة نفسها التي اقيم فيها مذبح خاص للنساجين ، واستعمل المنبر ليلقي بشجب ضار ليس فقط للفرزدسكان المحليين ، الذين كانوا بشكل عام مفتقرين الى الشعبية بل للواعظ ايضا . وكان صديقا للوثر - الذي كان يتمتع بتأييد الاهالي الموسرين ، ولم يمض وقت طويل حتى اصبحت المدينة كلها منقسمة الى معسكرين متخاصمين واصبحت العداوة بينهما حادة لدرجة ان الاضطرابات العنيفة بدت وشيكة .

وفي نيسان ١٥٢١ ، تدخل مجلس المدينة وصرف القادم الجديد
المثير للاضطراب ، وإذ ذاك قام عدد كبير من الناس بقيادة ستورس
بثورة ، وأخمدت الثورة وجرت اعتقالات كثيرة ، وشملت بدلالة
كافية أكثر من خمسين نساجا .

وبالنسبة لمونتزر فقد لجأ إلى بوهيميا ، على ما يظهر بأمل أنه
حتى في هذا التاريخ المتأخر قد يجد بعض مجموعات الطبائريين
هناك ، وفي براغ أخذ يعظ بمساعدة مترجم ، ونشر أيضا بالالمانية
والتشيكية واللاتينية بيانا يعلن تأسيس كنيسة جديدة في بوهيميا ،
ستضم النخبة فقط ، وستكون بناء عليه ملهمة من الرب بشكل
مباشر ، وحدد دوره الآن بتعابير من الحكايات والأمثال الأخروية
نفسها حول القمح والبيقية ، التي كانت قد أثرت خلال ثورة
الفلاحين الانكليز : « لقد حان وقت الحصاد ، فقد استأجرني الرب
نفسه من أجل حصاده ، ولقد شحنت منجلي ، لأن أفكارني قد ثبتت
بقوة على الحقيقة ، وشفيتاي ويدي ، وجلدي وشعري ، وروحي
وجسمي وحياتي تلعن الكفرة » .

وبالطبع كانت دعوة مونتزر للبوهيميين مخففة ، وطرد من براغ
وفي السنتين (ص ٢٣٨) التاليتين هام من مكان إلى مكان في
وسط المانيا في فقر شديد ، ولكن كانت تدعّمه الآن ثقة لاتهتز في
مهمته التنبؤية ، ولم يعد يستعمل درجاته الأكاديمية وإنما وسم
نفسه « برسول المسيح » واتخذت مصاعبه في عيذه قيمة
مسانحية : « لتكون معاناتي نموذجا لكم ، ولتنفخ كل البيقية نفسها
بقدر ما تحب فما زال أمامها أن تذهب تحت الدرس مع الحنطة
الصفافية ، إن الرب الحي يشحذ منجله في ، حتى يمكنني فيما بعد
أن أقطع الخشخاش الأحمر والقنبيط الأزرق » .

وبلغ تشرده نهايته عندما دعي في ١٥٢٣ ليقوم برعاية روحية في
مدينة الستت الصغيرة الثورنجية ، وتزوج هناك ، وأوجد الطقوس
الأولى باللغة الألمانية ، وترجم التراتيل اللاتينية إلى العامية ووطد

سمعته كواعظ ، التي امتدت في كل أنحاء وسط المانيا ، وكان الفلاحون يأتون بانتظام من الريف المجاور ، وفوق الجميع بضع مئات من العاملين في المناجم ، من مناجم مادنسفيلد للنحاس ليستمعوا إليه ، وقد زوده هؤلاء إلى جانب حرفيي الستد بتابع أعدهم في تنظيم ثوري ، هو « عصابة النخبة » ، وكانت العصابة تضم بشكل رئيس أناسا من غير المتعلمين ، وكان هذا جواب مونتزر للجامعة ، التي كانت دائما مركزا لنفوذ لوثر .

وكان التنور الروحي الآن هو الذي سيحل محل علم الكتبة ، وكان على الستد أن تحل محل ويتنبرغ وتصبح مركزا لاصلاح جديد كان مفروضا أن يكون شاملا ونهايا ، ويؤدي إلى الألفية .

وقد مضى وقت طويل كان مونتزر فيه متورطا في صراعات مع السلطات المدنية ، حتى أن أمير ساكسوني - الأمير المنتخب لرئاسة الامبراطورية الرومانية المقدسة ، فردريك الحكيم واخيه الدوق جون - كانا قد شرعا بمراقبة أعماله بمزيج من الفضول والحذر ، وفي تموز ١٥٢٤ جاء الدوق جون ، الذي هجر هو نفسه العقيدة الكاثوليكية التقليدية ، وأصبح تابعا للوثر ، إلى الستد ، وكى يكشف نوع الرجل الذي كان عليه مونتزر ، طلب منه أن يعظه . وفعل مونتزر وقد أخذ نصه من رأس النبع في التقاليد الرؤوية ، في سفر دانيال ، وتعطي الموعظة التي سرعان ما طبعها ، أوضح المفاهيم الممكنة لمعتقداته الأخروية حيث قال إن آخر الامبراطوريات - الدنيوية تقترب من نهايتها ، والدنيا الآن لاشيء ، سوى امبراطورية الشيطان ، حيث هؤلاء الأفاعي والكهنة وهؤلاء الثعابين والحكام المدنيون واللوردات ، يلوثون بعضهم بعضا في كومة شوشة ، لقد حان الوقت بالفعل لاختار أمراء ساكسون ، إما أن يكونوا عبيدا للرب أو للشيطان ، فإذا كان الخيار الأول فإن واجبهم واضح :

« اطرءوا أعداء المسيح من بين النخبة ، لأنكم وسائل هذه الغاية » (ص ٢٣٩) ، أيها الأخوة الأحبة الأعزاء لاتتخذوا ذريعة

صُحِّلَة ، إن الرب قد يفعل ذلك دون أن تضربوا بالسيف وعندها إن سيفكم قد يصدأ في غمده إن المسيح هو سيديكم ، فلا تدعوهم يعيشون بعد الآن ، أولئك الذين يفعلون الشرور ويحولوننا عن الرب ، لأن من لارب له من الناس لاحق له في الحياة إذا كان يعوق التقى الورع ، وأصر الواعظ على أن الكهنة ، والرهبان والحكام الملحدون الكفرة يجب أن يهلكوا : « إن السيف لازم لآبادتهم ، وهكذا يجب أن يفعل بأمانة وكما ينبغي ، ويجب أن يفعله أبائنا الأعزاء ، الأمراء ، الذين يعترفون معنا بالمسيح ، ولكن إذا لم يفعلوه ، سيؤخذ السيف منهم وإذا قاوموا ، فلينبجوا دون رحمة في زمن الحصاد يجب أن ينتزع المرء الأعشاب من كرم الرب ولكن الملائكة الذين يشحذون مناجلهم لهذا العمل ليسوا سوى عبيد الرب الجادين لأن الكفرة لاحق لهم في الحياة ، إلا من تختارهم النخبة لتسمح لهم بذلك »

ومع ذلك فإن مونتزر أقر أن الأمراء لا يمكنهم أن يتولوا هذه المهام بفعالية ما لم يبلغوا بأهداف الرب ، وهذا ما لا يمكنهم إحرازه بأنفسهم ، لأنهم ما يزالون بعيدين جدا عن الرب ، وعليه هكذا استخلص ، يجب أن يكون في بلاطهم كاهن يعد نفسه بذكران الذات وكبح الشهوات لتفسير أحلامهم ورؤاهم ، تماما كما فعل دانيال في بلاط نبوخذ نصر والتلميحات الانجيلية الضمنية التي صاحبت هذه التوصية تظهر بوضوح كاف أنه قد رأى في نفسه النبي الملهم ، الذي كان له أن يحل محل لوثر لصالح الأمراء ، كما حل دانيال محل الكتاب غير المتنورين .

وبهذه الطريقة ظن أنه يحرز نفوذا على حكام الأرض حتى يكون قادرا على توجيههم في إجراء التحضيرات الضرورية للآلفية .

وقد نوقشت كثيرا كيفية تصوير مونتزر للآلفية ، ويمكن في الواقع تقريرها من الحكم على كتاباته ، لقد أظهر بالتأكيد اهتماما أقل بكثير بطبيعة مجتمع المستقبل من اهتمامه بالآباداة الجماعية التي

يفترض أن تتقدمه ، كما لا يبدو أيضا أنه أبدى اهتماما كبيرا بتدسين الحصاة المادية للفقراء الذين كان يعيش بينهم ، وبعد يومين من القاء موعظته للأمراء نجده يكتب لاتباعه في سانغرهوزن بأنهم يجب أن يطيعوا سيدهم في كل الأمور الدنيوية ، وإذا لم يكن السيد راضيا عن الخدمة والايجازات التي يحصل عليها في الوقت الراهن ، يجب أن يكونوا مستعدين لجعله يحصل على سلعهم الدنيوية ، وفقط إذا تدخل في الأمور المتعلقة بالراحة الروحية - وبشكل خاص بمنعهم من الذهاب إلى الستدت للاستماع إلى مونتزر - يجب أن يصرخوا بصوت عال ليسمعهم كل العالم . وحتى عندما تكلم مونتزر عن (ص ٢٤٠) العصبية من المنتخبين ظل موقفه هو نفسه ، فقد حاول بالعبارات التالية حث وكيل الأمير المنتخب في الستدت على الانضمام للعصبية :

« إذا كان للمخادعين والمحتالين أيضا أن ينضموا بفرض إساءة استعمال العصبية فإن المرء أن يحيلهم إلى طغاتهم وإلا ، طبقا لطبيعة الحالة أن يحاسبهم بنفسه ، وبشكل خاص فيما يتعلق بتقديم الخدمات الموصوفة ، يجب أن يؤكد بوضوح في العصبية على أن الأعضاء يجب أن لا يعتقدوا أنهم بذلك معفون من تقديم أي شيء لطغاتهم لنلا يعتقد بعض الناس الاشرار أننا تجمعنا من أجل تعزيز الغايات المادية »

ومع ذلك فإن هذا لا يعني - كما كان يوحي أحيانا - بالضرورة أن مونتزر لا يمكن أن يكون قد تصور الفيتة بلا مساواة ، بل حتى كشيوعية ويمكن بالدرجة نفسها أن يعني أنه اعتبر النظام القائم غير قابل للأصلاح حتى تأخذ كارثة الأيام الأخيرة مجراها ، واعتبر في الوقت نفسه أمرا مسلما به أنه ما أن يحصل ذلك ، فإن دولة الطبيعة البدائية ستستعاد بصورة آلية ، ومثل هذه التخيلات ، التي لم تفقد فتنتها منذ أيام الطابوريين ، معروف بأنها كانت مألوفة في الدوائر التي كان مونتزر يتحرك فيها ، وطبقا لمصدر يمكن الاعتماد عليه نوعا ما ، كان معلم مونتزر الأول ، وهو النسيج

نيكلاس ستورش يعتنق افكار حول هذه الامور ، بالكاد يمكن تمييزها عن افكار اخوة الروح الحرة ، تمسكت بأن الرب يخلق كل الناس متشابهين عراة وهكذا يرسلهم إلى الدنيا ، حتى يكونوا جميعا من المرتبة نفسها ، ويقتسمون كل الأشياء بالتساوي فيما بينهم . وايضا عرف مونتزر الفيلسوف الانساني او ليريتش هغولد وكتب هغولد بحثا تنبأ فيه بأن الجنس البشري سيعود « إلى المسيح إلى الطبيعة ، إلى الفردوس » ، الذي عرفه بأنه وضع بلا حرب ولا عوز أو توقف ، فيه كل انسان يقتسم كل الأشياء كما يفعل مع اخوته . و علاوة على ذلك و على أسس أن حياة الفلاح كانت هي الأقرب من تلك التي حددها الرب لأدم و حواء ، انتهى هغولد بأن حول نفسه إلى فلاح ، و هكذا فعل الفيلسوف الانساني كارلستدت Karlstadt ، الذي كان صديقا صميما و حتى حواريا لمونتزر ، و على مستوى أقل تعقيدا ، لاحظ عضو بسيط في عصبة النخبة بأنه فهم ما عناه برنامجها هو «أنهم يجب أن يكونوا اخوة ، و يحب واحداهم الآخر كالأخوة» .

اما بالنسبة لمونتزر نفسه ، فانه عندما كان يكتب عن شريعة الرب ، فانه بالتأكيد بدا و هو يسوي بينه وبين القانون الأصلي الطبيعي المطلق ، الذي يفترض أنه لم يعرف التمييز بالثروة أو المنزلة . و قد قوى هذا الانطباع تاريخ توما مونتزر و هو باعتراف الجميع عمل هائل ، عمل كتب بينما كانت قصة مونتزر منتعشة جدا في ذاكرة الناس و هو يظهر بشكل عام مستوى مرتفعامن الدقة الحقيقية ، و حسب هذه الرواية كان مونتزر ، على الأقل في الشهور (ص ٢٤١) الأخيرة من حياته ، قد بشر أنه يجب أن لا يكون هناك ملوك أو سادة و أيضا ، بسبب قوة سوء الفهم للمادة الرابعة من أن كل الأشياء يجب أن تكون ملكيتها مشتركة ، و بأخذ هذه الحقائق ، معا إنها توحى بالتأكيد بأن الاعتراف الذي قام به المتنبى قبل موته مباشرة يحتمل أنه كان دقيقا بدرجة كافية ، حتى ولو كان قد انتزع تحت التعذيب ، لأن ما اعترف به كان أن المبدأ الأساسي لعصبته هو أن كل الأشياء مشتركة بين كل الناس ، و أن

هدفها كان جملة من الأوضاع التي يكون الجميع فيها سواسية ، و يحصل كل فرد على حاجته ، و أنها كانت مستعدة لاعداد أي أمير أو لورد يقف في طريق مخططاتها ، و بعد كل شيء ما من شيء في هذا البرنامج لم يقر أو يؤكد أيضا بلا ضغط أو اكراه بالمرة في المنهاج الذي تخيله ثائر الراين الأعلى لأخوة الصليب الأصفر .

و عندما القى موننتزر موعظته أمام الدوق جون كان واضحا انه يأمل في امكانية كسب امراء ساكسوني الى جانب القضية ، و عندما طرد بعد يومين من ذلك اتباع له من قبل ساداتهم ، بشكل خاص من قبل كونت مانسفيلد و جاؤوا كلاجئين الى البستد ناشد الامراء الانتقام لهم ، و لكن الامراء لم يبدوا حركة ، و غير هذا موقفه ، و في الأسبوع الأخير من تموز القى موعظة أعلن فيها انه قد بات قريبا الوقت الذي يسقط فيه كل الطغاة ، وتبدأ فيه المملكة المسيحية وهذا في ذاته كان يكفي بلا شك ليحذر الامراء ، ولكن على أي حال كان لوثر كتب الآن رسالته الى امراء ساكسوني ليبين مدى الخطورة التي أصبح عليها هياح موننتزر ، ونتيجة لذلك استدعى موننتزر الى ويمر Weimar . ليقدّم إيضاحا أمام الدوق جون . ومع أنه حتى حينه كان الأمر مجرد لفت نظر الى ضرورة التوقف عن اصدار أي تصريحات مثيرة أخرى ، حتى يتم دراسة الأمر من قبل الأمير المنتخب ، كان الأمر كافيا لوضعه على طريق الثورة .

وفي الذشرة التي أخرجها الآن بعنوان « التعرية الواضحة للعقيدة الزائفة للعالم الملحد » جعل موننتزر الأمر واضحا ، إن الامراء غير صالحين لأداء دور على الإطلاق في تحقيق الألفية لأنهم امضوا حياتهم في أكل بهيمي وشراب ، ومن شبابهم وما بعده نشأوا على العفوية ، وفي حياتهم كلها لم يصادفهم أبدا يوم سيء ، وهم لم يرغبوا ولم ينووا تقبل مثل هذا اليوم ، وفي الواقع أن الامراء واللوردات وكل الأغنياء باصرارهم على الاحتفاظ بالنظام الاجتماعي القائم لا يمنعون أنفسهم فقط بل الآخرين أيضا من الوصول الى العقيدة الصحيحة : « وينبغي خلع الكفار الأقوياء

نوبي الارادة الذاتية وطرحهم ارضا وانتزاعهم من كراسيهم لانهم يعوقون الايمان المسيحي الاصيل المقدس في انفسهم وفي العالم كله (ص ٢٤٢) عندما يحاول الظهور بكل صدقه وقوته الاصلية « وبتحريضه بوساطة الكتاب الفاسدين - من امثال لوثر - «يفعل العظيم كل ما يمكنه ليحول بين الناس وبين ادراك الحقيقة ».

وبارتباطهم معا « كبيض الضفدع » وباهتمامهم المشترك بالربح المادي يرهقون الفقراء بالربا والضرائب حتى انهم لا يجدون الوقت لدراسة واتباع شريعة الرب ، ومع ذلك ، جادل مونتنز أن هذا كله ليس سببا لليأس ، بل على العكس ، إن الافراط الكبير في الطغيان الذي يضطهد العالم هو علاقة اكيدة على أن التحقق العظيم بات في متناول اليد ، وبالضبط. لأن الله يبعث بنوره الى العالم إن بعض (السادة) قد شرعوا الآن فقط بصورة حقيقية في اعاقلة ومضايقة ، وجز وحلق شعوبهم ، لتهديد كل النصرانية وبلا خجل وبقسوة متناهية لتعذيب وقتل قومهم والغرباء ايضا.

وقد بلغ مونتنز النقطة التي وصل اليها المتنبؤن السالفون خلال ثورة « الفلاحين الانكليز » ، وثورة الهوسية ، وبالنسبة له ايضا كان الفقراء الآن هم الذين يحتمل أن يكونوا النخبة ، المكلفة بمهمة تدشين الفية المساواة. وبتحررهم من اغراءات البخل والترف ، كان لدى الفقراء على الأقل فرصة عدم المبالاة بموجودات هذا العالم مما يؤهلهم لتسلم الرسالة الرؤوية ، وعليه إن الفقراء هم - بينما يستأصل الأغنياء والأقوياء مثل الأعشاب في الحصاد العظيم الأخير - الذين سيخرجون بمثابة الكنيسة الوحيدة المصححية ، «ثم يجب على كل من هو عظيم أن يستسلم لكل من هو صغيره أه إذا عرف الفلاحون الفقراء المسحوقون أن ذلك عوننا كبير ألهم» ، ومع ذلك - أصر مونتنز - حتى الآن ليس حتى الفقراء كانوا صالحين للدخول في البهاء المعين لهم ، « فهم أيضا يجب أن يبتعدوا أولا عن الرغبات الدنيوية ، وتمضية الوقت في التوافه كما كانوا يفعلون ، حتى يمكنهم بالصلوات والتهجد ، أن يتعرفوا الى حالتهم

اليانسة وحاجتهم في الوقت نفسه الى قائد جديد مرسل من الرب ، واذا كان للكنيسة المقدسة ان تتجرد من خلال الحقيقة المرة ، فإن احد عبيد الرب يجب ان يتمثل في روح اليجا ويحرك الأمور ، وفي الحقيقة ان العديد منهم يجب ان يثار ، حتى انهم بأكبر حماس ممكن وبجدية حماسية يجب ان يمشطوا النصرانية لتطهيرها من كل الحكام الكفرة « وبالضبط كما قدم مونتزر سالفًا خدماته للأمراء كدانيال جديد ، كهذا اقترح نفسه الآن لمنصب القائد الالهي لشعبه .

وتبع « التعرية الواضحة » بفواصل زمني غير كبير كتيب آخر اكثر قسوة ، وجهه خصيصا ضد لوثر وبالتالي عنوانه « دعوة الدفاع الأكثر اسهابا ، والجواب على الجسد غير الروحاني الذي يعيش عيشة راحة في وتنبيرغ »

وكان لسبب جيد ان لوثر ومونتزر كان عليهما في ذلك الوقت ان يعتبر كل منهما الآخر عدوا مميتا وتماثلا مثل مونتزر صاغ لوثر جميع أعماله في اطار ايمانه بأن الايام الأخيرة (ص ٢٤٣) في متناول اليد ، ولكن في نظره كان العدو الوحيد هو البابوية ، التي رأى فيها المسيح الدجال ، النبي المزيف ، وبذبح الانجيل الحقيقي ليتم التغلب على البابوية .

وعند انجاز هذه المهمة سيعود المسيح ليصدر حكم اللعنة الأبدية على البابا واتباعه وتأسيس مملكة ، ولكنها لن تكون مملكة من هذا العالم ، وفي اطار مثل هذا الايمان بالأخريات كان من المحتتم ان الثورة المسلحة تبدو غير ذات موضوع ، لأن موت الجسد الذي يسببه الناس ، كان كلاً شيء بالمقارنة مع حكم اللعنة الذي فرضه الرب ، وكان محتما أيضا أن تبدو الثورة المسلحة ضارة ، جزئيا لأنها ستحطم النظام الاجتماعي الذي سمح للكلمة أن تنتشر ، وما هو أكثر لأنها ستضعف الثقة بالاصلاح الذي كان بالنسبة للوثر بصورة لا تقبل المقارنة أهم شيء في العالم ، وكان بناء عليه من

المتوقع أن لوثر سيبذل ما في وسعه لأبطال تأثير مونتزر ، ومن جانب آخر ليس مدهشاً أن مونتزر من جانبه رأى في لوثر شخصية أخروية هي وحش سفر الرؤيا ، وعاهرة بايل ، وفي الواقع أن عنوان كتيبه كان تلميحا إلى فقرة من سفر الرؤيا هي رسالة يهوذا التي تحكي كيف أن الرب مع عشرة آلاف من قديسيه سينفذون الحكم بالكفار « المستهزئين في الزمان الأخير » - كما تمت تسميتهم هناك - الذين يحدثون عن مصالحهم بالتودد للرجال العظام من البشر والذين ليس لديهم الروح » .

وبهجومه على لوثر في « دعوة الدفاع الأكثر اسهاباً » ، صاغ مونتزر بصورة بالغة الاحكام مذهبه للثورة الاجتماعية ، وفي حين أن لوثر أوقف رسالته على الأمير المنتخب والدوق جون أوقف مونتزر جوابه على المسيح ملك الملوك ودوق كل المؤمنين ، وجعل من الواضح أنه يعني بالمسيح روح المسيح التي خبرها هو نفسه واتباعه ، وأعطى أسبابه : «إن الأمراء - أولئك الكفرة الأوغاد كما يدعوه الآن - دعموا كل ادعاء لتمجيد الطاعة والهيمنة ، التي من الآن فصاعدا ستكون للنخبة وحدها ، وما يزال صحيحا أن ارادة الرب وعمله يجب أن ينفذوا بكليتهما بالتزام الشريعة » ، ولكن هذه ليست مهمة الكفار وعندما يأخذ الكفار على عاتقهم مهمة قمع الذنوب فإنهم يستخدمون الشريعة كوسيلة لآبادة النخبة ، وبشكل أكثر تخصيصا أكد مونتزر أنه في « العظيم » أصبحت شريعة الرب ببساطة جهازا لحماية الثروة ، بمعنى الثروة التي استولوا عليها ، وفي هجوم مرير على لوثر صاح : « إن البائس المغرور صامت بالنسبة لأصل كل السرقة (ص ٢٤٤) انظر أصول بذرة الربا والسرقة والسلب ، هم ، لورداتنا ، وأمراؤنا ، إنهم يأخذون كل المخلوقات على أنها ملك لهم : السمك في الماء ، والطيور في الهواء والنباتات على الأرض ، عليها جميعا أن تكون لهم ، وأشار إلى الفقرة في أشعيا التي تقول : « ويل لهم الذين يضمون بيتا لبيت ، وحقلا لحقل ، حتى لا يكون مكان هؤلاء اللصوص يستخدمون الشريعة ليمنعوا الآخرين من السرقة : » إنهم يذشرون

وصايا الرب بين الفقراء ، ويقولون ، إن الله يوصي بأن لا تسرقوا ، إنهم يضطهدون كل الناس وهم يجزون ويحلزون الحراثين الفقراء ، وكل شيء حي ، ومع ذلك « أن (الحراث) إذا ارتكب أدنى إساءة يجب أن يشنق » وجريمة لوثر الكبرى هي أنه يسوغ هذا المظالم ، وأعلن مونترز من جانب آخر حق وواجب النخبة ، الذين يوجدون بين عامة الناس ، في استعمال السيف لآبادة الأشرار ، الذين يضمون كل « العظماء » ووجه خطابه للوثر مناديا أنت أيها الثعلب الماكر لقد أحزنت قلوب الصالحين ، الذين لم يحزنهم الرب ، وبذلك قويت سلطة الأشرار الأوغاد ، كي يستمروا في طرقهم القديمة ، وعليه إن الأشياء ستسير معك كما تسير مع الثعلب عندما يمسك به ، وسيصبح الناس أحرارا ، والرب وحده يعتزم أن يكون السيد عليهم .

ومن التناقض بدرجة كافية ، أن الأميرين اللذين كانا بشكل رئيسي في فكر مونترز - الأمير المنتخب فريدريك والدوق جون - كانا وحدهما بين الأمراء الألمان في كونهم متسامحين للغاية ، ولكونهما مشوشين بدرجة كبيرة في وسط الهيجان الكبير الذي استهله لوثر والذي بقيت أراضيها مركزا له ، فقد ملنا بالريبة حول حقوقهما ومنزلتهما ، واستمع الدوق جون دون احتجاج الى موعظة مونترز الاستفزازية ، وعرف أن الأمير المنتخب قد لاحظ أنه إذا كان الرب يريد هكذا فإن الحكومة يجب أن تنتقل الى يدي الرجل العادي ، وفي التعامل مع متنبىء الستدث الثائر ابدى كلا الأخوين شككا متساويا ، وكانت كايماة تحدد واستخفاف ، أكثر منها لقلق جدي على سلامته ، أن مونترز بعد اسبوع من الاستماع الى افساته في ويمر نقض عهده ، وتسلك ليلاً أسوار مدينة الستدث وشق طريقه الى المدينة الامبراطورية الحرة مولهوزن .

وكانت المدينة الثورنجية الكبيرة نسبيا من قبل في حالة من الاضطراب المنقطع لها يزيد عن سنة ، وكان راهب سالف يدعى

هينريش بفيفر يتزعم أفقر الأهالي في نضالهم لانتزاع الهيمنة السياسية من حومة القلة التي كانت حتى الآن تحتكرها ، وكان نصف سكان المدينة - وهي نسبة كبيرة على حد ما هو معروف بالنسبة لأي مدينة المانية أخرى في ذلك الوقت - يتألف من الفقراء جدا ، الذين كانوا دائما في أوقات الأزمات يظهرون استعدادهم للتجارب الاجتماعية المتطرفة (ص ٢٤٥) .

وهنا وجد مونتزر أتباعا قليلين ولكنهم متحمسين ، وبفعل الاستحواذ المستمر لفكرة الدمار الوشييك للأشرار عليه ، كان له صليب أحمر ، وسيف مجرد يحمل أمامه عندما كان يقوم بالدورية في شوارع المدينة على رأس فرقة مسلحة.

ومع ذلك فعندما تفجرت الثورة العذية قمعت بسرعة ، وطرد مونتزر مرة أخرى ، فاستأنف هيمنه ، و في نورمبرغ قد بدأ أمر نشر رسالتيه الثورتين ، ولكنهما صودرتا على الفور من قبل مجلس المدينة ، وكان على مونتزر أن يغادر هذه المدينة أيضا وبعد بضعة أسابيع من الهيمن أخذته بعيدا إلى حدود سويسرا دعي للعودة الى موهلهوزن حيث نجح بفيفر في إعادة توطيد نفسه ، والذي كان مرة أخرى في حالة من الاختمار الثوري وفي آذار ١٥٢٥ تم اسقاط المجلس القائم للمدينة وانتخب مجلس جديد من قبل الأهالي ليحل مكانه ، ولكن لا يبدو أن مونتزر قد شغل أي دور كبير في تلك الأحداث ، وما مكنه من أن يظهر نفسه بمظهر الثوري النشط كان تفجر حرب الفلاحين أكثر منه ثورة موهلهوزن ، وكانت أسباب حرب الفلاحين الألمان وستبقى بلاشك موضوعا للجدل ، ولكن هناك بعض التعليقات الهامة التي يمكن ايرادها ببعض الثقة ، انه على الأقل من المؤكد ان خلفية هذه الثورة تشبه خلفية ثورة الفلاحين الانكليز أكثر من تلك المتعلقة بثورة الجاكويري Jacquerie فقد كان يسر أحوال الفلاحين الألمان اكبر مما كان مطلقا ولاسيما الفلاحين الذين أخذوا المبادرة في كل

مكان في التمرد المسلح ، وبدلاً من أن يدفعوا بالبؤس الصارخ واليأس كانوا ينتسبون الى طبقة ناهضة واثقة من نفسها .

لقد كانوا اناساً اوضاعهم في تحسن اجتماعي واقتصادي ، وكانوا لهذا السبب بالذات لا يصبرون على العقبات التي تقف في طريق مزيد من التقدم، وعليه فليس من الدهش انه في جهودهم لازالة تلك العقبات اظهر الفلاحون انهم ليسوا بالمرءة اخريين في افكارهم ، بل على العكس نوي افكار سياسية ، بمعنى انهم يفكرون بتعابير الاوضاع الحقيقية والامكانات القابلة للتحقق واقصى ماكان يسعى اليه المجتمع الفلاحي على الاطلاق تحت قيادة ارسقراطية الفلاحية كان الحكم المحلي الذاتي ، واول مراحل الحركة من اذار ١٥٢٥ حتى مستهل ايار ، كانت تتألف ببساطة من سلسلة من الصراعات المحلية امكن فيها انتزاع عدد كبير من المجتمعات حقاً من سادتها المباشرين ، من الاكليروس او المذنيين مع المزايا التي تعطيها حكماً ذاتياً اكبر ، ولم يتحقق ذلك بسفك الدماء بل بتشديد المساومة العذيفة القاسية التي كان الفلاحون يجرونها منذ اجيال .

وتحت هذه الثورة كانت تكمن على أي حال صراعات اعمق (ص ٢٤٦) ومع الانهيار المتزايد للسلطة الملكية تحللت الدولة الالمانية الى سلطات اقطاعية متناوبة مشوشة بل ومتحاربة ، ولكن بحلول ١٥٢٥ كانت هذه الحالة القريبة من الفوضوية تقترب من نهايتها لأن امراء الولايات الكبار كانوا منهمكين في ايجاد اماراتهم ذات الحكم المطلق ، ورأى الفلاحون طريقتهم التقليدية للحياة تتمزق ، وحقوقهم الموروثة مهددة بتطور دول من هذا النمط الجديد .

واستاءوا من الضرائب الاضافية ، واستبدال القانون الروماني بالعرف ، وتدخل الادارات المركزية في الشؤون المحلية ، وقاتلوا ذلك كله وقاوموه ، وأدرك الأمراء من جانبهم

بوضوح كاف أن الفلاحين كانوا يقفون في طريق مخططاتهم لبناء الدولة ، وأدركوا أيضا أن العصيان المسلح الفلاحي يقدم لهم فرصة فاخرة لتأكيد سلطتهم وتوطيدها ، وكان الأمراء - أو بالأحرى جماعات خاصة من الأمراء - قد عملوا على أن تنتهي الثورة بشكل مفاجئ ، في سلسلة من المعارك أو المذابح ، هلك فيها ربما ١٠٠٠ من الفلاحين و كانت الأسر الأميرية هي التي ربحت على السواء من اختزال الفلاحين ، والنبالات الأدنى والمؤسسات الكليروسية إلى حالة من الاتكال والضعف كان لها أن تدوم بلا جدل قرونا.

والدور الذي شغله توماس مونترز في حرب الفلاحين ككل يمكن بسهولة التعرف عليه وتقريره مع أنه كثيرا ما بولغ فيه ، وكانت الجهات الرئيسية المهددة بالصراع هي النواحي التي بلغ فيها تطور الدول الجديدة مدى أبعد ، ووقعت هذه النواحي كلها في جنوب وغرب ألمانيا وهي التي رأت من قبل كثيرا من الثورات الفلاحية في السنوات لما قبل ١٥٢٥ ، وهناك يبدو أن مونترز لم يكن له أي نفوذ على الإطلاق ، وفي ثورنجا على أي حال كانت الحالة غريبة ومميزة ، حيث لم يكن هناك ثورات فلاحية سالفة ، وكانت هناك علامات قليلة عن ثورة وشيكة حتى في ١٥٢٥ ، وجاء العصيان المسلح في الحقيقة متأخرا جدا علاوة على أنه أخذ صورة فوضوية بشكل غريب ، في حين أنه في الجنوب والغرب كان الفلاحون يوجهون أنفسهم بنمط نظامي منهجي ، وفي ثورنجا شكلوا فرقاً صغيرة غير منظمة كانت تطوف بالريف تنهب وتحرق الأديرة وتجمعات الرهبان ، وربما كانت هذه التفجيرات قد لقيت تشجيعا ، إن لم تكن قد نجمت عن الهيجان الذي كان مونترز يثيره. وكانت النواة الصلبة لاتباع مونترز ما تزال في عصبة النخبة وانضمت بعض حلقاته الدينية السالفة في السستدت إليه في موهلوزن ، وعاونته بلا شك في بناء تنظيم جديد.

وفوق كل شيء استمر في الاعتماد على الشغيلة في مناجم النحاس

في مانسفيلد ، الذين انضموا الى العصبة بالملئات ، ومثل هؤلاء الناس - كانوا يجندون من خارج البلاد ، وكثير ماكانوا من المهاجرين ، الذين كثيرا ماكانوا معرضين للبطالة ، وكل انواع عدم الأمن - كانوا بالقدر نفسه من سوء السمعة والميل للاثارة الثورية التي كان عليها النيساجون ، وبالتالي كانوا موضع خشية السلطات ، ولأنه كان قادرا على قيادة مثل هؤلاء (ص ٢٤٧) الاتباع كان طبيعيا ان يحظى مونتزر بسمعة كبيرة كقائد ثوري ، حتى لو لم ينافس نفوذ بفيفر مطلقا في موهلهورن نفسها ، وفي محيط العصيان الفلاحي المسلح كان هذا يبدو اكبر بكثير ، ومع انه - كما تظهر بوضوح مطالبهم المكتوبة - حتى فلاحي ثورنجا لم يشاركوا مونتزر في تخيلاته الالفية ، فانهم كانوا يتطلعون اليه بالتاكيد على انه العالم الشهير ، والرجل الورع الذي القى بلا تحفظ بثقله معهم ، وكان هناك كثير من عدم الاتفاق حول المدى الذي يمكن بلوغه في تسمية مونتزر بحق قائدا للفلاحين الثورنجيين في « حربهم » ، ولكن شيئا واحدا يبدو مؤكداً ، هو انه لم يكن لديهم قائد آخر .

وفي نيسان ١٥٢٥ رفع مونتزر في كنيسة في موهلهورن علما ابيض يحمل قوس قزح رمزا الى ميثاق الرب ، وأعلن انه سيسير قريبا تحت هذا الشعار على رأس الفين من « الغرباء » - بدون شك يبدو انهم من الأعضاء الحقيقيين او المتوهمين في عصبته - وفي نهاية الشهر اشترك هو وبفيفر في الواقع في حملة غزو وسلب ونهب دمر خلالها عددا من الأديرة وتجمعات الرهبان ، لكن حتى ذلك الحين لم يكن هذا بأي وسيلة النضال الرؤوي الذي كان يحلم به ، ومن رسالة بعث بها الى اتباعه في الستنت يدرك المرء الفكرة التي نسبت مرة الى جون بول ، وباستثناء واحد : ان المرء يسمعها الآن مباشرة بدلا من أن تكون مجرد رواية وقد جاء فيها :

«اني اخبركم بأنه اذا لم تعانوا من اجل الرب ، فانكم يجب ان تكونوا شهداء الشيطان ، لهذا انتبهوا ولا تكونوا متراخين أصحاب

الرؤى الضالين ، الكفرة الملحدين الانذال، ابدأوا وحاربوا معركة السادة فهذا أوانها تماما ، واجعلوا كل اخوتكم فيها حتى لايسخرون من الشهادة الالهية ، والا فانهم سيدمرون جميعا انه كل المانيا وفرنسا وايطاليا في حالة يقظة وحذرة فالسيد يريد ان يلهو ولهذا ان الأوغاد يجب ان يشاركوا، لقد قام الفلاحون في كلتغو Klettgau . وهيغو Hegau وفي الغابة السوداء ، وعددهم ٣.٠٠٠ نسمة والحشد يتزايد كل الوقت ، وكل ماخشاه ان يترك الحمقى الاتباع انفسهم يؤخذون ببعض الاتفاقات الخيانية ، ببساطة لأنهم لم يروا بعد ضرر ذلك .

اذا كان هناك فقط ثلاثة منكم يثقون في الرب ويلتمسون فقط اسمه وجلاله ، فلن تخشوا مائة ألف .

والآن اذهبوا اليهم واليهم واليهم ! لقد حان الوقت
ان الانذال تأبطوا الهمة كالكلاب انه من الضروري جدا
ضروري الى مدى أبعد من أن يقاس ان لاتبدوا اهتماما
لنواح الكفرة ! إنهم سيرجونكم بطريقة متوددة وسينتحبون ويبيكون
كالأطفال .

لاتتأثروا بالشفقة وأثيروا الناس في القرى والمدن وعلى
الأخص عمال المناجم ، والاتباع الطيبين الآخرين ، الذين
سيكونون جيدين في هذه المهمة يجب ان لانتام بعد الآن
(ص ٢٤٨) خذوا هذه الرسالة الى عمال المناجم

اليهم اليهم والنار ماتزال حامية ! لاتدعوا سييفكم يبرد
لاتجعلوه يضعف ! اطرقوا بالمطرقة اطرقوا على سندان نمرود
القوا ببرجهم الى الأرض ! فماداموا احياء لن تنفضوا الخوف عن
الرجال ان احدا لا يستطيع ان يكلمك عن الرب طالما انهم يحكمونك
اليهم ، اليهم بينما أنت في ضوء النهار ! الرب يسير أمامك
، فاتبعه اتبعه !

وتظهر هذه الرسالة بوضوح كاف في اي خيالات كان مونتزر يعيش ، لأن نمرود كان يفترض انه بنى برج بابل ، الذي كان بدوره يماثل بابل ، وكان على المستوى الشعبي يعتبر ليس فقط كأول منشيء للمدن بل كمؤهل للملكية الخاصة والتنمية الطبقية ، وفي الواقع كدمر لحالة المساواة الطبيعية الابتدائية ، وفي دعوته لنبذ نمرود وبرجه أضاف مونتزر سلسلة كاملة من الاشارات الى نبوءات رؤوية هي الانجيل : نبوءة المملكة المسيحية في سفر حزقيال ٣٥ ، ونبوءة المسيح حول مجيئه الثاني كما جاء في انجيل متى : ٢٤ ، ونبوءة يوم الغضب في سفر الرؤيا : ٦ ، وبالطبع الى حلم دانيال Daniel وكل هذا يبين مدى اكتمال رسالة مونتزر في هذه المرحلة الأخيرة ، وان الافتراضات التي عمل على اساسها ، والتعبير التي فكر بها كانت ماتزال ملتزمة بالتقاليد الأخروية ، وفي الواقع ان من الأهمية بمكان انه كان في ذلك الوقت بالذات الرجل الذي اتخذه مثلاً أعلى له ، كان هو نفسه يمارس دور المخلص الأخروي ، ولأنه طرد من زويكو Zwickau فان نيكلاس ستورش كون أتباعاً جديداً اختلط فيهم الرهبان المرتدون بالنساجين والحرفيين الآخرين ، ونظمها حول نواة من اثني عشر رسولاً واثنين وسبعين حوارياً ، وعندما تفجرت حرب الفلاحين كان يدعى انه قد تلقى وعداً من السماء ، حدد انه خلال أربع سنوات سيكون قادراً على طرد الحكام الكفرة الحاليين وحكم العالم كله ومنح اتباعه ممالك الأرض .

وفي الوقت نفسه بينما كان مونتزر وستورش يمهدان الطريق للآلفية كان لوثر من جانبه يؤلف منشوره الضاري بعنوان « ضد عصابات اللصوص والقتلة من الفلاحين » وكان فعل هذا العمل كبيراً في إثارة الأمراء في وسط المانيا ، الذين كانوا حتى اليوم قد أبدوا تصميمهم اقل بكثير من أولئك الذين في الجنوب والغرب في معارضة الثورة ، وتوفي الأمير المنتخب العجوز فريديريك الذي أظهر أشد العزوف عن العمل ضد الفلاحين ، في ٤ أيار ، وخلفه أخوه جون ، وانضم الأمير المنتخب الجديد الى الأمراء الآخرين في

التماس مساعدة الكونت الألماني فيليب أوف هيس وهو شاب بالكاد في العشرين من عمره ، ولكنه رجل كان قد كسب بالفعل سمعه هائلة كقائد عسكري وفوق ذلك كان قد اخمد لتوّه ثورة في مقاطعاته ، وسار الكونت على الفور (ص ٢٤٩) الى ثورنجا وتوجه الى موهلهورن التي كان الامراء فيها متفقين في رؤيتهم لمصدر العصيان المسلح الثورنجي ، اما بالنسبة للفلاحين فقد شكل نحو ٨.٠٠ منهم اخيرا انفسهم في جيش في فرانكنهورن Frankenhausen ، ووقعت هذه المدينة على مقربة من قيادة مونترز في موهلهورن ، وكذلك ايضا من قلعة عدوه القديم

ارنست مازسفيلد Ernest of

Mansfeld ، حتى انه يبدو ان الاختيار كان بالهام من المتنبىء نفسه ، وبالتأكيد قد تحول الفلاحون الآن الى مونترز كمخلص ، يرجونه ان يأخذ مكانه بينهم ولم تكن دعوتهم عبثا ، في حين ان بغير ، الذي كان يعارض في التدخل بقي في موهلهورن وخرج مونترز على رأس نحو ٣٠٠ من مؤيديه الأكثر اخلاصا وتعصبا، وللعدد دلالة لأن ٣٠٠ كان حجم القوة التي اسقط بها جدعون المدينيين وفي كتاب « التعرية الواضحة » استحضر مونترز مثال جدعون، وفي اشد رسائله عنفا اضاف « بسيف جدعون » الى توقيع ، وقام ايضا باعلان مهمته على انها اباداة الكفرة بسيف جدعون ، ووصل مونترز الى معسكر الفلاحين في ١١ ايار، وعلى الفور جعل تأثيره ملموسا ، وامر الفلاحين في القرى المجاورة بالانضمام الى الجيش ، وهدد بأنهم اذا توانوا في ذلك سيجعلهم ينضمون اليه بالقوة ، وارسل طلبا ملحا الى مدينة ارفورت Erfur للتعزيزات وارسل ايضا رسائل تهديد الى العدو ، وكتب لعدوه الخاص الكونت ارنست مازسفيلد ، « قل ايها البائس ، الكيس الرث للديدان ، من جعل منك اميرا على الناس الذين اشتراهم الرب بدمه الثمين ؟ وبقوة الرب القادرة انك متوجه للتدمير ، واذا لم تتواضعوا بأنفسكم امام الادين ، فانكم ستصمونها بالعار الأبدي في عيون كل النصرانية

وستصبحون ضحايا الشيطان ، ولكن كل شيء كان بلا طائل : فلم تتمكن ايرفورت ان تستجب ، ولم يكن العدو ليخاف بسهولة

وفي ادارته للعمليات اظهر فيليب هيس Philip Hesse اشد الازدراء التام للمهارة العسكرية للفلاحين وسوغت النتيجة تماما المخاطر التي قبل بها ، ومع ١٥ ايار قامت قواته التي تقوت بقوى الامراء الآخرين فاحتلت الآن موقعا قويا فوق تل يطل على جيش الفلاحين ، ومع ان جيش الامراء كان نوعا ما اقل عددا كانت لديه مدفعية كثيرة ، حيث كان لدى الفلاحين القليل جدا منها ، وكان لدى الامراء نحو ٢٠٠٠ من الفرسان بينما لم يكن لدى الفلاحين احد من الفرسان ، وكان لمعركة تدور تحت مثل هذه الظروف نتيجة ممكنة واحدة ، ولكن الامراء مع ذلك عرضوا شروطا ، ووعدوا الفلاحين بمنحهم حياتهم شريطة ان يسلموا مونتزر واتباعه المقربين ومن المحتمل ان العرض قدم (ص ٢٥٠) بحسن نية لانه في التعامل مع العصيان المسلح في اراضيه ، كان الكونت في الوقت الذي يطلب فيه التسليم ، كان يسعى ايضا لتفادي سفك الدماء بلا ضرورة ، وكان من المحتمل ان يقبل العرض لولا تدخل مونتزر نفسه.

وطبقا للرواية في تاريخ مونتزر - التي تبدو معقولة بدرجة كافية - القى المتنبي خطابا عاطفيا ، أعلن فيه أن الرب قد تحدث اليه ، ووعده بالنصر حتى انه سيمسك بقذائف مدافع العدو في اكمام عباة ، وأنه في النهاية سيحول الرب السماء والأرض بدلا من أن يسمح للناس بالهلاك ، وقد ارتفع اثر هذا الخطاب بظهور قوس قزح ، الذي فسر ، باعتباره رمزا على علم مونتزر ، بالطبع كعلامة على التأثير الإلهي ، ويبدو أن اتباع مونتزر ، المقربين على الأقل ، كانوا واثقين بأن نوعا ما من المعجزة الكبيرة كان على وشك الحدوث ولكونهم كانوا منظمين اضافة الى أنهم متعصبين فانهم كانوا بلا شك قادرين على الهيمنة على حشود الفلاحين المرتبكة غير المنظمة.

وفي هذه الاثناء كان الامراء لعدم استلامهم جوابا مرضيا على عرضهم قد تزايد نفاد صبرهم ، واصدروا الامر باطلاق المدافع ، ولم يكن الفلاحون قد قاموا بأي استعدادات لاستعمال اي نوع من المدفعية لديهم ولا حتى للهرب ، وفي الواقع كانوا ما يزالون بنشدون « تعالي ايها الروح القدس » - كما كانوا يتوقعون المجيء الثاني في تلك اللحظة بالذات - عندما اطلقت القذائف الاولى والوحيدة ، وكان التأثير فوريا وفاجعا لقد مزق الفلاحون الصفوف وهربوا في فزع ، بينما كان فرسان العدو يلحقون بهم ويذبحونهم بالمئات . ومقابل فقدانه حفنة صغيرة من رجاله شمت جيش الامراء الفلاحين واستولى على فرانكهوزن ، وقتل نحو ٥٠٠٠ في هذه العملية ، وبعد بضعة ايام استسلمت موهلوزن دون قتال ، وعقابا لها على الدور الذي كان يعتقد انها شغلته اكرهت المدينة على دفع غرامات كبيرة وتعويضات وحرمت من مكانتها كمدينة حرة في الامبراطورية ، وبالنسبة لمنتزرها فانه هرب من ميدان المعركة ولكن سرعان ما وجد مختبئا في قبو في فرانكهوزن ، وبعد تسليمه لارنست اوف مانسفيلد عنب وقدم اعترافا فيما يتعلق بعصبيته من النخبة ، وبعد الاعتراف قطعت راسه في معسكر الامراء مع بفيفر في ٢٧ ايار ١٥٢٥ ، واما بالنسبة لستورش الذي يبدو انه ايضا قد شغل دورا ما في الثورة فقد مات كلاجيء في السنة نفسها .

ومع ذلك فان دور مونترز التاريخي لم يكن قد انتهى بعد بأي حال ، وطبيعي بدرجة كافية انه في الحركة القائلة بتجديد العماد ، والتي انتشرت طولاوعرضا في السنوات التي اعقبت حرب الفلاحين ، كانت نكراه ما تزال تستوجب (ص ٢٥١) التمجيد مع انه لم يطلق على نفسه ابدا انه من دعاة تجديد العماد ، وما هو اكثر غرابة هو الانبعاث والتأليه الذي حدث له خلال المائة سنة الماضية ومن انجلز الى المؤرخين الشيوعيين المعاصرين - الروس والالمان - ضخ الماركسيون مونترز الى رمز عملاق ، وبطل غير عادي ، وفي تاريخ الحرب الطبقيّة وهذه فكرة سانجة ، وواحدة من الافكار التي قاموها المؤرخون غير الماركسيين بسهولة

كافية ، بالإشارة الى الطبيعة الصوفية الاساسية لاهتمامات
مونتزر وعدم مبالاته العامة بالرخاء المادي للفقراء ، ومع ذلك فسانه
ربما يوحي بأن هذه النقطة أيضا يمكن المبالغة في تأكيدها ، لقد كان
مونتزر متذبذبا استحوذت عليه التخييلات الأخروية التي حاول
ترجمتها الى حقائق باستغلاله لعدم الرضى الاجتماعى ، وربما بعد
كل شيء أنها كانت غريزة راسخة تلك التي قادت الماركسيين الى
ادعاء نسبته اليهم .

الفصل الثالث عشر

الفية المساواة (٣)

القول بتجديد العمام

لقد ترافق الاصلاح اللوثرى (ص ٢٥٢) ببعض الظواهر التي مع أنها روعت لوثر وجماعته كانت طبيعية لدرجة أنها تبدو عند تأمل الأحداث الماضية كان لا مفر منها ، وكمعارضين لسلطة كنيسة روما احتكم الاصلاحيون الى نص الكتاب المقدس ، ولكن ما أن اعتاد الناس قراءة الكتاب المقدس بأنفسهم حتى بدأوا يفسرونه لأنفسهم ، ولم يتوافق تفسيرهم دائماً مع تفسير الاصلاحيين ، وحيثما امتد تأثير لوثر كان الكاهن يفقد كثيراً من مقامه كوسيط بين عامة الناس والرب وكمُرشد روحى الزامى ، ولكن ما أن بدأ الرجل العامى بالشعور بأنه هو نفسه يقف وجهاً لوجه مع الله وأنه يعتمد من الارشاد على ضمير الفردى ، كان لامفر من أن بعض العامة سيبدعون تلقينا الهيا يعاكس بالقدر نفسه كلا من الاصولية الجديدة والقديمة.

وفوق كل شيء قوى الاصلاح اللوثرى شدة واتساع انتشار الاثارة ، التي ساعدت على قيامه وكانت هذه نتيجة لا مفر منها ما أن تحدى الاصلاح صلاحية وسلطة الكنيسة التي كانت حتى حينه الوحيدة في الغرب ، وحتى ذلك الحين كان الناس يقبلون - اجمالاً - بلا أدنى شك أو تردد - التفسير المترابط منطقياً للكون ولطبيعة الانسان الذي قدمته كنيسة روما ، وقد قدم المذهب الكاثوليكي صورة غير متبدلة ، تعود ضمنها كل المسيحيون على تكييف أنفسهم ، كما أن المنظمة الاكليريكية الكاثوليكية قد وفرت نظاماً للسلطة اعتادوا الاعتماد عليه و يمضي النقد الذي كان أبداً موجهاً

ضد الكهنوت المنحل والدينيوي ، و الاحتجاج العنيف الذي اثاره الانشقاق الكبير ليظهر حجم مطالب الناس من الكنيسة ، ولقرون عديدة كانت كنيسة روما ايا كانت عيوبها تنجز عملا هاما جدا ومعياريا في المجتمع الأوروبي ، وقد اوقع هجوم لوثر الضاربي - بالضبط. لأنه كان فعلا - الاضطراب بهذا العمل، وكنتيجة فقد اوجد الى جانب الشعور بالتححر شعورا بالتشويش كان منذئذ بالانتساع نفسه تماما (ص ٢٥٣) ، وعلاوة على ذلك لم يتمكن الاصلاح اللوثيري في ذاته من السيطرة على كل القلق الذي اطلقه بين السكان ، جزئيا بسبب محتوى مذهبه للخلاص ، وجزئيا بسبب تحالفه مع السلطات المدنية القائمة ، واخفق لوثر في الاحتفاظ بولاء الجماهير الفقيرة من عامة الناس ، وتنامى هناك بين الجماهير القلقة المشوشة ، في معارضة لكل من اللوثرية والكاثوليكية الرومانية بالحركة التي اعطاها خصومها اسم القبول بتجديد العمد ، وهي بطرق مختلفة خليفة لطوائف العصور الوسطى ، ولكنها اكبر منها بكثير.

والقول بتجديد العمد لم يكن حركة متجانسة ولم يكن أبدا منظما مركزيا فقد وجد حوالي أربعين طائفة مستقلة من القائلين بتجديد العمد ، تجمعت كل منها حول قائد ادعى بأنه نبي ملهم من السماء أو رسول ، وتبعثرت هذه الزمر التي كانت سرية ومهددة دائما بالابادة في طول الاراضي الناطقة بالألمانية وعرضها وقد تطورت على خطوط منفصلة وضعها مختلف القادة ، ومع ذلك كانت بعض الميول عامة وشائعة ضمن الحركة ككل ، وبشكل عام علق القائلون بتجديد العمد أهمية صغيرة نسبيا سواء على التأملات اللاهوتية أو الالتزامات الدينية الرسمية والطقوس ، وبدلا من أنواع من الممارسات مثل الذهاب الى الكنيسة وضجوا نظاما شديدا التفصيل ، ومع تقيد حري بقواعد السلوك والتعاليم والأوامر التي اعتقدوا أنهم وجدوها في العهد الجديد ، وبدلا من اللاهوت قاموا باغناء الكتاب المقدس ، الذي كيفما كانوا قادرين على تفسيره في ضوء الالهام المباشر ، اعتقدوا أنهم تلقوه من الرب ، وكانت قيمهم

في المقام الاول اخلاقية ، وبالنسبة لهم كان الدين فوق كل شيء مسألة محبة أخوية فعالة ، وتكيفت مجتمعاتهم طبقا لما افترضوا أنه كان ممارسة الكنيسة القديمة ، وكانوا ميالين الى تحقيق المثل الاخلاقية التي اقترحها المسيح.

وكانت مواقفهم الاجتماعية هي الأكثر خصوصية وتميزا للقائلين بتجديد العماد، وما لعضء هذا الطوائف إلى القلق بشأن الملكية الخاصة وقبول شيوع ملكية الأشياء على أنها مثالية ، وإذا بذلت في أغلب المجموعات محاولة صغيرة لادخال الملكية المشتركة ، فإن القائلين بتجديد قد أخذوا بجدية التزامات الأعمال الخيرية ، و المعونات السخية المشتركة ، و من جانب آخر غالبا ما أبدت طوائف القائلين بتجديد العماد انغلاقا ملحوظا ، وكان ضمن كل مجموعة هناك تماسك عظيم ، ولكن الموقف تجاه المجتمع الكبير كان يميل الى الرفض ، وبشكل خاص ، نظر القائلون بتجديد العماد للدولة بشك ، على أنها مؤسسة مع أنها بلا شك ضرورية للأشرا را انها غير ضرورية للمسيحيين الحقيقيين ، وكانوا يعنون بذلك أنفسهم ، ومع أنهم كانوا مستجيبين في الازعان للمطالب الكثيرة للدولة ، فإنهم رفضوا السماح لها بغزو عالم العقيدة والضمير ، وبشكل عام كانوا يفضلون الحد من تعاملهم معها ، ورفض أغلب القائلين بتجديد العماد (ص ٢٥٤) الاحتفاظ بمناصب رسمية في الدولة ، أو التماس سلطة الدولة ضد تابع من القائلين بتجديد العماد أو حمل السلاح نيابة عن الدولة. وكان الموقف تجاه الأشخاص الطبيعيين ممن لم يكونوا من القائلين بتجديد العماد متحفظا بالدرجة نفسها ، و قد تجنب القائلون بتجديد العماد عامة كل اتصال أو تعامل خارج جماعتهم ، وكان هؤلاء الناس يعتبرون أنفسهم النخبة الوحيدة و أن جماعتهم وحدها ، تحت التوجيه المباشر للرب : جزرا صغيرة من الصالحين في محيط من الشر والخطيئة ، وحتى لوثر سلم بأن الكاثوليك الروماني يمكن أن ينجو ، و لكن بالنسبة للقائل بتجديد العماد كان اللوثريون والكاثوليك على السواء أسوأ من الترك ، ممثلين

173A.

حقيقيين للمسيح الدجال ، وكانت ممارسة تجديد العمد التي اشتق منها اسم الطائفة فوق كل شيء وسيلة للتعبير الرمزي عن هذا الانفصال الطوعي عن العالم غير المحرر. ولكن حتى بين القائلين بتجديد العمد انفسهم كان يسود استحواء الانتخاب المحصور نفسه ، وتاريخ الحركة متقطع بفعل الانشقاقات.

وامتدت الحركة من سويسرا الى ألمانيا في السنوات التي تلت حرب الفلاحين ، و كان معظم القائلين بتجديد العماد اناسا مسالمين على استعداد عملي دائم - الا في الأمور المتعلقة بالضميم والعقيدة - لاحترام سلطة الدولة.

وبالتأكيد لم يكن لدى الأغلبية فكرة عن الثورة الاجتماعية ولكن مختلف المراتب من افراد الطائفة كانوا يجندون كليا تقريبا من الفلاحين و الحرفيين و بعد حرب الفلاحين كانت السلطات في خوف يائس من تلك الطبقات ، وحتى اكثر القائلين بتجديد العماد مسالمة كانوا يضطهدون بقسوة وقتل الآلاف المؤلفة منهم ، وقد أوجد هذا الاضطهاد في النهاية الخطر نفسه الذي كان يراد ابداله ، ولم يكتف القائلون بتجديد العماد بالثبات في عدائهم للدولة والنظام القائم ، بل قاموا بتأويل معاناتهم بـتعبير رؤية ، على أنها آخر هجوم للشيطان والمسيح الدجال ضد القديسين . وكمدنة مسائية « تدل على الألفية » ، وقد استحوذ على العديد من القائلين بتجديد العماد تصورات ليوم الحساب حيث يقومون هم أنفسهم لإسقاط الجبار ، وبقيادة المسيح، الذي عاد أخيرا، يقيمون ألفية على الأرض ، وشابهت الآن الحالة ضمن حركات الهرطقة في قرون سالفة وثابرت كتلة حركة القائلين بتجديد العاماد على اتباع تقاليد المسألة والعزلة المتزمته التي كانت ممثلة في قرون سالفة في الوالد نيســــــــــــــين ، ولكن الى

جانِب ذلك كَانَ هناك تنام لفكرة من نوع آخر لتجديد العماد ، وجدت فيها تقاليد الألفية المناضلة ، المساوية لها في القدم ، تعبيرا جديدا.

وكان اول الدعاة لهذه الفكرة الجديدة لتجديد العماد مجلد كتب متجول يدعى هانز هت ، وهو تابع وحواري سالف لمونقزر ومن اهل تورنجيا مثله ، وادعى هذا الرجل بأنه نبي مرسل من الرب وأنه (ص ٢٥٥) في اسبوع العنصرة لعام ١٥٢٨ ، سيعود المسيح الى الارض ، وسيضع سيف العدالة ذا الحدين في أيدي القديسين مجدي العماد ، وسيقوم القديسون بمحاسبة الكهنة ورعاة الابرشيات من القسس على تعاليمهم الزائفة وسيقومون فوق كل شيء ايضا بمحاسبة كل عظماء الارض بسبب عمل الاضطهاد ، وسيصفد الملوك والنبلاء بالسلاسل ، واخيرا سيقوم المسيح الالفية التي ستتميز على ما يبدو بالحب الحر والملكية المشتركة للأشياء ، وقد قبض على هت في ١٥٢٧ وسجن في اوغسبرغ حيث توفي أو قتل في السجن ، ولكن ليس قبل ان يكسب بعض المتحولين الى العقيدة في مدن جنوب المانيا ويتعرف المرء في فحوى ايمان اتباع هت الى عقائد جون بول والطابوريين المتطرفين فالتطابق و التكرار كلمة كلمة تقريبا حيث نجد « ان المسيح سيعطي السيف ، وسينتقم لهم ، وسيتولى القائلين بتجديد العماد انزال العقوبات على كل الخطايا ، وسحق كل الحكومات ، واشاعة كل الممتلكات وذبح كل الذين لايسمحون لانفسهم بتجديد العماد « ومرة اخرى : « ان الحكومة لاتعامل فقراء الناس كما يجب لهم بالانتقام فانهم يرغبون في المعاقبة ومحو الشر ... » واذا كان هت نفسه قد توقع ان يحدث ذلك كله فقط عندما « يأتى المسيح على السحاب « فليس كل حواريه كانوا بهذا الصبر : ففي انسلنغن على النيكار بدأ ان القائلين بتجديد العمار خططوا في ١٥٢٨ لإقامة مملكة الرب بقوة السلاح ، وبين هؤلاء المناضلين الالفيين كانت مثل الملكية المشتركة تملك بوضوح دلالة ثورية وكان لذلك بلا شك بعض التسويغ عندما حذرت سلطات المدينة في نورمبرغ سلطات الم من ان القائلين بتجديد العماد كانوا يرمون الى اسقاط النظام القائم والغاء الملكية الخاصة .

وصحيح انه في جنوب المانيا بقي القائلون بتجديد العماد قوة

صغيرة ، غير فعالة وانها قد سحقت وازيلت من الوجود بحلول ١٥٣٠ ، ولكن بعد ذلك بسنوات قليلة ظهرت في اماكن اخرى في هولندا واقصى الشمال الغربي من المانيا وفي هذه المرة بنتائج شدت انتباه اوروبا .

وكان شمال غرب المانيا في بداية القرن السادس عشر يتألف في الأساس من عدد من الولايات الاكليروسية الصغيرة ، لكل منها امير اسقف كحاكم ، وكانت كل امانة - كما جرت العادة - منها ممزقة بصراعات اجتماعية ضارية ، وكان حكم الولاية في ايدي الامير الاسقف وجماعة الأبرشية من الكهنة ، الذين ينتخبون ويتحكمون في سياسته الى مدى بعيد .

وكان أعضاء الادارة الكنسية - يجندون فقط من الارستقراطية المحلية ، وكانت المؤهلات اللازمة هي عادة شعار النبالة مع سابغة مؤلفة على الأقل من أربعة اقسام ، وكثيرا ماكانوا يختارون واحدا من أعضائهم كأسقف ، وهذه المجموعة من الاكليروس الارستقراطي لم تكن تخضع لأي سيطرة من أي سلطة أعلى ، وفي المجلس التشريعي الاقليمي كانوا يمثلون بقوة (ص ٢٥٦) وكان بإمكانهم دائما الاعتماد على تأييد ودعم الفرسان ، ولذلك كانوا يميلون للحكم فقط لمصلحة طبقتهم وكهنة الاسقفية ، وفي ولاية اكليروسية لم يكن عدد الكهنة كبير جدا فحسب - في مقرر اسقفية مونستر كان هناك نحو من ثلاثين مركزا اكليروسيا ، بينها أربعة اديرة ، وسبعة مجتمعات للراهبات ، وعشر كنائس وكاتدرائية ثم المجمع الكهنوتي نفسه بالطبع - بل كانوا ايضا يتمتعون بمزايا عالية ، وكان أعضاء المجمع الكهنوتي يتمتعون بأوقاف غنية ، وكان يسمح للرهبان بمزاولة المهن اليدوية والتجارة المدنية ، وفوق كل شيء كان الاكليروس ككل معفى بالكلية تقريبا من الضرائب .

ولكن نادرا ما كانت سلطة الطبقة الكهنوتية الارستقراطية في ولاية اكليروسية تمتد بفعالية كبيرة إلى المدينة العاصمة ، وفي هذه

الولايات كما في كل مكان آخر كان تطور التجارة والاقتصاد المالي يعطى المدن أهمية أكبر وكانت حكومات الولايات في حاجة دائمة للمال ، وبالطريقة المعتادة للمساومة على الضرائب كانت المدن تكسب مزايا وامتيازات لنفسها ، وفي أكبر وأهم الولايات الأكليروسية ، مقر أسقفية مونستر ، كان هذا صحيحا بشكل خاص ، ومنذ بداية القرن الرابع عشر كانت مدينة مونستر تتمتع بدرجة كبيرة من الحكم الذاتي ، وباتت سلطة الأسقف - الذي نادرا ما كان يقيم هناك - محصورة جدا .

ولم يكن هذا بالطبع يعني أن سكان المدن كانوا راضين عن المزايا التي حصلوا عليها ، وكان الأسقف وجماعة الكهنة عادة لا يتمتعون بأي احترام ديني من أي نوع ، وهذا ليس مدهشا ، طالما أنهم كانوا يحيون حياة مترفة ودنيوية صرفة وكثيرا - كما في مونستر في ١٥٣٠ - ما كان الأسقف ببساطة سيذا مدنيا غالبا ما كان حتى غير مرسما ، وفوق ذلك كانت الضرائب المفروضة من قبل الأمير الأسقف عادة ثقيلة وكان العبء كله يقع على العامة ، الذين كان انتفاعهم بالإدارة أقل ، وإضافة إلى ذلك كان على الولاية الأكليروسية أن تدفع مبالغ كبيرة إلى الإدارة البابوية في روما في كل مرة ينتخب فيها أسقف جديد ، وقد فعلت مونستر ذلك ثلاث مرات بين ١٤٩٨ و ١٥٢٢ ، وليس مدهشا أن مناعة الكهنوت على الضرائب كانت موضع استياء مرير ، وكان التجار والحرفيون أيضا يعترضون على منافسة الرهبان الذين اشتغلوا بالتجارة والصناعة ، ولم تكن لديهم عائلات للأعالة ولا يؤدون الخدمة العسكرية ، أو يمدونها بما تحتاج ، وليس أمامهم أنظمة نقابية يتقيدون بها ، وكل المزايا والمنافع من جانبهم .

وبحلول القرن السادس عشر لم يكن مركز مقاومة سلطة الأسقف والمجلس الكهنوتي يقع عادة في مجلس المدينة ، الذي أصبح هيئة رصينة ومحافضة نسبيا ، بل في النقابات وكانت هذه هي الحالة في مونستر بالتأكيد . حيث أصبحت المدينة على مدى القرن الخامس

عشر مركزا تجاريا هاما أو عضوا في العصبة الهانزية (ص ٢٥٧) وأحرزت النقابات سلطة سياسية عظيمة . وبتنظيمها في نقابة كبيرة كان لها في القرن السادس عشر ما لا يقل عن ستة عشر فرعاً نقابيا مستقلا ، وكان باستطاعتها في الفرصة المناسبة أن تهب لقيادة كل السكان ضد الأكليروس . وقد توفرت إحدى هذه الفرص بوساطة حرب الفلاحين . وأنها لحقيقة مذهلة أنه عندما انتشرت الاثارة الثورية من جنوب المانيا وبلغت الشمال الغربي ، لم يكن لالفلاحون ولا المدن في الولايات المدنية هم من هب للثورة ، بل فقط عواصم الولايات الأكليروسية : أوزنا بروك وأوترخت وبادربورن ومونستر ، وفي مونستر قادت النقابات هجوما على دير كان قد دخل في المنافسة التجارية معها وطالبت أيضا بتقييد شامل لمزايا الأكليروس ، وأجبرت المجالس الكنسية على إجراء تنازلات كبيرة .

وبذلك المناسبة كان انتصار النقابات قصير العمر ، في مونستر كما كان في كل أخواتها من المدن الأخرى ، ففي الوقت الذي هزم فيه الأمراء الفلاحين في الجنوب كانت الهيئة الكهنوتية في الأسقفيات الشمالية قادرة على استعادة كل ما فقدته من السلطة ، وعلى الفور سحبت كل التنازلات ، وسحقت كل محاولة للأصلاح وفعلت كل ما في وسعها لاذلال المدن الثائرة ، وبحلول ١٥٣٠ أعيد ترسيخ النظام القديم للحكومة في كل الولايات الأكليروسية ، ومع ذلك فقد كان أقل أمنا بكثير مما كان أبدا ، لأن رجال المدن الآن كانوا مستائين من هيمنة الأكليروس والنبلاء بمرارة أكثر مما كانوا على الإطلاق ، لقد شعروا بقوتهم الخاصة ، وانتظروا على مضض الفرصة المناسبة لسيطرتها مرة أخرى ، علاوة على أن حالتهم في تلك السنوات كانت يائسة ، وفي ١٥٢٩ خرب تفجر الموت الأسود وستفاليا ، وفي الوقت نفسه تدهورت المحاصيل ، وتضاعف سعر الدقيق بين ١٥٢٩ و ١٥٣٠ ثلاث مرات تقريبا ، وأخيرا في ١٥٣٠ فرضت ضريبة استثنائية لتمويل مقاومة الغزو التركي للامارات الشرقية من الامبراطورية ، وهناك دلائل على أنه في أوائل ١٥٣٠ كان الحجز

على الاموال والبؤس في شمال المانيا استثنائيا تماما ، وكان من المتوقع أنه في واحدة من الولايات أو الأخرى ستكون هناك اضطرابات جديدة ، وعندما حاول إسقف موندستر في ١٥٣٠ أن يبيع إسقفيته إلى إسقف بادربورن وأوزنا بروتك أثار حلفاءه في المجلس الكهنوتي ونفروهم منه ، وبدأت الاضطرابات .

وفي ١٥٣١ بدأ قسيس شاب بليغ يدعى برنت روتمان - وهو ابن حداد أكسبته مواهبه البارزة تعليما جامعيًا - في اجتذاب جمهور كبير من المصلين في مدينة موندستر ، وسرعان ما أصبح لوثرية ووضع نفسه على رأس حركة عادت بأصولها إلى ١٥٢٥ ، لتدخل المدينة في حظيرة اللوثرية ، ووجد تأييدا في النقابات وحليفا (ص ٢٥٨) ذا نفوذ في تاجر قماش ثري ونبيلا يدعى برنت كنبر . دولنك . وتوسعت الحركة التي كانت في الوقت نفسه بروتستانتية وديمقراطية باستقالة أحد الأساقفة وموت خلفه . وفي ١٥٣٢ أصبحت النقابات التي تؤيدها الجماهير سادة المدينة ، وكانت قادرة على إجبار المجلس على تعيين واعاظ لوثرين في كل الكنائس ، ولم يكن الأسقف الجديد قادرا على جعل المدينة تتخلى عن عقيدتها وفي أوائل ١٥٣٣ اعترف بموندستر رسميا كمدينة لوثرية .

ولم يكن هذا ليبقى طويلا . ففي الدوقية المجاورة جوليس - كليفيس كان الوعاظ من القائلين بتجديد العمداد يتمتعون منذ بضع سنوات بحرية الدعوة بشكل نادر ما وجد مثله في أي مكان آخر ، ولكن في ١٥٣٢ طردوا والتمس عدد منهم ملجأ في موندستر ، وفي مجرى ١٥٣٣ وصل المزيد من القائلين بتجديد العمداد وهذه المرة من الأراضي المنخفضة ، وكان هؤلاء من أتباع ملكيور هوفمان ، وهو من الرؤويين المشهورين الذي - خليفة حقيقيا للمتنبيء المتجول في العصور الوسطى - هام في طول أوروبا وعرضها يعظ بقرب المجيء الثاني والالفيه . وكان في ١٥٢٩ أن انضم هوفمان إلى حركة القائلين بتجديد العمداد ، وخلال السنة التالية تطور جناح جديد من الحركة - كان متأثرا بعمق

بافكاره - فوق كل شيء في الأقاليم الشمالية من الأراضي المنخفضة . وطبقا لهوفمان كان للآلفية أن تبدأ ، بعد فترة من « المحن المسانحة » وكثيرا من العلامات والعجائب في سنة ١٥٣٣ ، التي كان يفترض أنها تكمل القرن الخامس عشر بعد موت المسيح ، وفي ١٥٣٣ تحولت التخيلات الآلفية التي جلبها أتباع هوفمان معهم إلى موندستر بسرعة إلى استحواذ كبير هيمن على كل حياة الطبقات الفقيرة في المدينة .

وفي غضون ذلك تخلى روتمان عن عقيدته اللوثرية ونقل كل بلاغته وهيبته لخدمة القاذلين بتجديد العماد ، وبوعظه بتقاليد قديمة اتخذ حياة جديدة ، وفي ١٥٢٤ طبع المصدر القديم لمذهب الفوضوية الشيوعية ، أعني رسالة كليمنت الخامسة الزائفة ، في بازل ، وفي ١٥٣١ لخصها الفيلسوف الانساني سبستيان فرانك في لغة المانية دارجة واضحة مفعمة بالحيوية ، وجدت كثيرا من القراء ، وأضاف إليها تعليقاته الخاصة من ذلك : « وبعد ذلك بوقت قصير ، بدأ نمرود يحكم ، ثم كان كل من يتدبر ذلك يحصل المزيد من الآخرين ، وبدأوا في تقسيم العالم ومن ثم النزاع حول الممتلكات . وبدأ لي - ولك ، وفي النهاية أصبح الناس مسعورين جدا كالحيوانات المتوحشة بالضبط ، كل يريد أروع ، وأفضل من الآخر ، وفي الحقيقة أراد أن يكون سيده ، بيد أن الرب جعل كل الأشياء مشتركة ، وحتى اليوم مازلنا نتمتع بالهواء ، والنار والمطر والشمس بصورة مشتركة ، وبكل ما لا يمكن لإنسان سارق أو طاغية أن يحبسها ويحتفظ به لنفسه » وكان هذا هو الموضوع الذي تولاها روتمان الآن ، (ص ٢٥٩) ومع تشرين أول ١٥٣٣ ، كان يدعم الشيوعية المفترضة للكنيسة البدائية على أنها المثالية للمجتمع المسيحي الحقيقي ، وأعلن في المواعظ والنشرات أنه يتوجب على المؤمنين الصادقين أن يصوغوا حياتهم بدقة وفق حياة المسيحيين الأوائل وأن هذا يشمل الملكية المشتركة للأشياء .

وكما في القرون المتقدمة كان هذا التبشير يروق بطرق عدة

لمستويات اجتماعية مختلفة . فكان هناك رأسماليون ممن أنكروا فجأة الربا والغوا كل الديون التي كانت مستحقة لهم ، وكان هناك العديد من الناس الأثرياء ممن قرروا أن يعيشوا كأخوة متحابين يحتفظون بكل ممتلكاتهم على الشيوع ويتبرأون بقسم مؤكد من كل الترف ، ويتخلون عن كل مافاض عنهم للفقراء ، ولكن في الوقت نفسه انتشرت أخبار هذا الوعظ طولا وعرضا بين من لامتلاكية لهم ، ومن لأصل لهم ، والمخفقين ، وعلق على هذا أحد المراقبين بقولة : « وهكذا جاء الهولنديون والفريزيون والأنزال من كل الأنحاء وهم الذين لم يستوطنوا في أي مكان مطلقا ، لقد تدفقوا على موندستر وتجمعوا هناك » . وأشارت مصادر أخرى إلى « هاربين ومنفيين ومجرمين » وإلى « أناس بددوا ثروات أهاليهم ، ولم يكسبوا شيئا من عملهم الخاص ممن تعلموا منذ سنواتهم الأولى أن يحيا في كسل ، وأرهقوا أنفسهم بالديون ، والذين كرهوا الأكابروس لاسبب ما قيل لهم عن دينهم بل لما ذكر لهم عن ثرواتهم ، والذين ادعوا هم أنفسهم أنهم مارسوا الاشتراكية في ملكية الأشياء مثلما فعل الرسل حتى إذا أنهكهم الفقر ، فكروا في سرقة وسلب الكهنة والسكان الأكثر غنى » .

وإنه ليس مصادفة أن هذه العبارات تذكر بتلك التي طبقت مرة على جموع الرعاة ، ومع حلول القرن السادس عشر أصبحت الظروف الاجتماعية في الأراضي المنخفضة الشمالية . شبيهة جدا بتلك التي وجدت في فلاندرز ، وهينوت ، وبيكاردي منذ قرنين سالفين ، وفي حين كان السكان في تلك المراكز القديمة في انحدار كانوا في هولندا (كما في جنوب الماني) في ازدياد ، ومع انهيار صناعة الأقمشة في فلاندرز ، كانت تلك الصناعة في هولندا قد قفزت الى الامام ، وأهم مركز لتلك الصناعة على الإطلاق كان الآن في ليدن Leyden وأصبحت هولندا تحوي الآن أعظم تركيز من الشغيلة المرهقين الذين لا يشعرون بالأمن ، علاوة على أن حالة هؤلاء الشغيلة كانت كما يبدو أسوأ مما كانت عليه منذ قرون سالفة ، وكانت صناعة الرأسماليين الجدد الى حد كبير صناعة

ريفية ، عمل فيها الحرفيون في بلادهم في مواد أمدهم بها
الراسماليون ، وتحت هذه النظم لم تعد النقابات تتمكن من
العمل ، وهناك أدلة توحى بأن العاطلين وغير المنظمين كانوا أكثر
عددا وأكثر يأسا مما كانوا في قرون سلفت ، وأنه بين مثل هؤلاء
الناس كان ازدهار مذهب القائلين بتجديد العماد في أكثر صوره
النضالية والالفيه صراحة ، وكان مثل هؤلاء الناس الذين تدفقوا
الآن على موندستر (ص ٢٦٠) .

وكلما ازداد رخاء أهالي موندستر ، كان من الطبيعي بدرجة
كافية أن يكونوا أكثر قلقا . وإذا كان معظمهم قد ابتهج بهزيمة
الأسقف والمجمع الكهنوتي وانتصار القضية اللوثرية ، فإن حركة
قوية للقائلين بتجديد العماد مؤيدة بدشود من العاطلين والأجانب
اليانسين حملت مخاطر واضحة وشديدة لكل منهم على
السواء ، وفي وجه هذا التهديد ضم اللوثريون والكاثوليك الروحيون
صفوفهم ، ونحو نهاية السنة حاول المجلس عدة مرات إسكات أو
طرده روثمان ، ولكنه باطمئنانه الى اخلاص أتباعه كان دائما قادرا
على التحدي ، و في الواقع كان الوعاظ الآخريين القائلين بتجديد
العماد قد طردوا واستبدلوا بلوثرين ، ولكنهم عادوا قبل مضي وقت
طويل وطرده اللوثريون من الكنائس ، وتزايدت الاشارة في المدينة
اسبوعا بعد اسبوع حتى جاء في الايام الاولى من ١٥٣٤ ووصل
الرجال الذين كان عليهم أن يوجهوها الى غاية معينة .

Melchior Hoffman

وقبض على ملكيور هوفمان

الذي اعتقد أن الالفية سيبزغ فجرها في ستراسبورغ ، في تلك
المدينة ، وسجن بداخل قفص في برج ، وأمضى هناك بقية
ايامه ، وهبطت العبادة التنبؤية على هولندي من القائلين بتجديد
العماد ، هو الخباز جان ماتيس (ماتيسزون) من هارلم ، وبدل
هذا التغيير في القيادة كل نبرة الحركة ، فلقد كان هوفمان رجل
سلام علم أتباعه أن ينتظروا مجيء الالفية بثقة هادئة ، متفاديا كل
العنف . وكان ماتيس من جانب آخر قائدا ثوريا بشر أن الصالحين

يجب أن يحملوا بأنفسهم السيف وأن يمهّدوا بفعالية الطريق للآلافية باستخدامه ضد الأشرار ، ولقد أعلن أنه قد تكشف له أنه هو واتباعه قد دعّيوا لتطهير الأرض من الكفرة ، ونجد في هذه التعاليم أن روح البيكارتي ، وتوماس مونتزر ، وهانز هت قد بعثت لحياة جديدة .

وأرسل ماتيس من الأراض المنخفضة رسلا إلى مختلف جماعات القائلين بتجديد العماد كانوا يعتقدون أن الروح القدس قد هبطت عليهم كما هبطت على الرسل الأصليين في عيد الحصاد ، وفي كل مدينة زاروها عمدوا أعدادا كبيرة من البالغين وعينوا « أساقفة » لهم سلطة العماد ومن ثم انتقلوا ، بينما خرج من المدن التي أهدت مؤخرا رسل جدد في مهام مماثلة ، وفي الأيام الأولى من ١٥٣٤ وصل اثنان من الرسل إلى مونستر ، حيث أحدث وصولهم على الفور حماسا حقيقيا معديا ، وأعيد تعميد روثمان والوعاظ الآخرين القائلين بتجديد العماد ، وتبعهم تعميد عدد من الراهبات والنساء المؤثرات من عامة الناس وفي النهاية قسم كبير من السكان ، وقيل أنه خلال أسبوع بلغ عدد المعمدين ١٤٠٠ (ص ٢٦١)

وانتقل الرسل الأول ، ولكن حل محلهم اثنان آخران ، وهؤلاء - بصورة بالغة الأهمية - اعتبروا في البداية اينوخ ، واليجا ، نلكما النبيين اللذان طبقا للتقاليد الأخروية كان لهما أن يعودا إلى الأرض كشاهدين ضد المسيح الدجال ، وأن ظهورهما كان لإعلان المجيء الثاني ، وكان أحد القادمين الجديدين هو جان بوكسون (بوكسزون ، بيوكلاست) وكان معروفا أكثر باسم جون أوف لايدن ، وهو شاب عمره خمس وعشرون سنة أهدى وعمد من قبل ماتيس قبل شهرين فقط ، وقدر له أن يحقق شهرة في مونستر دامت حتى أيامنا الراهنة ، حيث أنه هنا كما كان كثيرا - كما في حالة « استاذ هنغاريا » وآخرون غيره في العصور الوسطى وفي كل الأزمنة في الواقع - كان الزعيم المسماحي

اجنبيا ، رجل من الصحافة ، وكان بوكسلون ، مع معلمه في البداية ، وفيما بعد بمفرده هو الذي كان عليه ان يعطي المذهب القائلين بتجديد العماد في مونستر ولعا ضاريا بالروح القتالية لم يستحوذ مثلها على أي مكان آخر ، وكان لها ان تثير تفجرا ثوريا الفيا أكثر ترويعا من ذلك الذي كان في طابور قبل ذلك بقرن.

مونستر كقدس جديدة

وخلال شباط ١٥٣٤ ، تزايدت قوة القائلين بتجديد العماد بسرعة في مونستر واقام بوكسلون على الفور علاقات مع قائد النقابات وراعي القائلين بتجديد العماد ، تساجر الاقمشة كنبرولنيك ، وتزوج ابنته بعد وقت قصير ، وفي ٨ شباط هرول هذان الرجلان في هياج في الطرقات وهما يدعوان الناس الى التوبة من ذنوبهم ، ولم يكن هناك حاجة للمزيد لاطلاق فيض من الهستريا ، ولا سيما بين النساء ووضعت القائلون بتجديد العماد ممن كانوا في البداية من أكثر اتباع روثمان حماسا ، والذين تضخمت اعدادهم مؤخرا بانضمام العديد من الراهبات اللواتي اندفعن من اديرتهن ، بملابس مدنية وخضعن لاعادة التعميد ، وبدأ هؤلاء الذسوة الآن في رؤية احلام رؤوية وأخذن يندفعن الى الشوارع بشدة ، لدرجة انهن كن يلقين بأنفسهن على الأرض وهن يصرخن ويتلوين والزبد ينخرج من افواههن ، وفي هذا الجو المشحون بالتوقعات الخارقة للطبيعة ، قام القائلون بتجديد العماد بثورتهم المسلحة الاولى واحتلوا مبنى البلدية وساحة السوق ، وكانوا ما يزالون قلة فقط ، وكان بالتأكيد يمكن هزيمتهم لو ان الغالبية اللوثرية رغبت في استعمال القوة المسلحة التي كانت تحت تصرفها ، لكن مجدي العماد امتلكوا مؤيديهم في المجلس ، وكانت حصيلة الثورة الاعتراف الرسمي بمبدأ حرية الضمير (ص ٢٦٢) .

وهكذا كسب القائلون بتجديد العماد اعترافا قانونيا لجماعتهم

التي كانت بالفعل قوية ، وكان العديد من اللوثريين المؤثرين الذين نظروا بيقظة وحذر الى امكانية الضغط المتزايد باستمرار من قبل خصومهم ، قد انسحبوا من المدينة مع كل منقولاتهم. وكانت غالبية السكان الباقين من القائلين بتجديد العماد ، وأرسل الرسائل والمبشرون لحدث القائلين بتجديد العماد في المدن القريبة على المجيء ، مع عائلاتهم الى موندستر ، فلقد قدر لبقية الأرض - كما أعلنوا - أن تدمر قبل عيد الفصح ، ولكن موندستر ستتنجو وستصبح قدسا جديدة ، وسيكون الطعام واللباس والمال والاقامة جاهزة للمهاجرين عند وصولهم ، ولكن عليهم جلب الأسلحة ، وقد قوبلت الدعوة باستجابة قوية من خارج الوطن حتى بُعِدَ وصل الى فريزيا وبرابنت ، وتدفق القائلون بتجديد العماد على موندستر ، حتى تجاوز عدد القادمين الجند عدد المهاجرين اللوثريين ، ونتيجة لذلك تم انتخاب هيئة هيمن فيها القائلون بتجديد العماد في الانتخاب السنوي لمجلس المدينة في ٢٣ شباط ، وكان كينبردولينك أحد عمدتي المدينة ، وفي الأيام التالية نهبت الاديرة والكنائس ، وفي طقوس ليلية حطمت التماثيل الدينية ودمرت منحوتات ورسومات وكتب الكاتدرائية.

وفي الوقت نفسه وصل جان ماتيس نفسه وكان شخصيه نحيلة طويلة ، له لحية طويلة سوداء وبسرعة هيمن مع بوكلسن على المدينة ولم يستطع روتمان والوعاظ الآخرون من القائلين بتجديد العماد المحليين الآخرين المنافسة ، على التأييد الشعبي « للأنبياء الهولنديين » وسرعان ما جرفتهم حركة مسعورة لم يعودوا قادرين على السيطرة عليها ، دع عنك مقاومتها وعملوا كمجرد دعاة مطيعين لنظام تركزت فيه كل القوة المؤثرة في أيدي ماتيس وبوكلسن.

وكان النظام ثيوقراطيا ابتلع فيه المجتمع الملهم من السماء الدولة ، والرب الذي كان يفترض ، أن تلك الثيوقراطية تخدمه كان الرب الاب ، الاب الغيور القادر المهيمن الذي سيطر على خيال كثير

من الالفين السالفين ، لقد كان الاب وليس الابن هو الذي شجع ماتيس وبوكلسن اتباعهما على مناشدته ، وكان من أجل أن يقوم اطفال الرب بخدمة الاب متحدين أن قررا ايجاد « قدس جديدة مطهرة من كل الدنس » . ولتحقيق هذا المجتمع الطاهر غير الملوث ايد ماتيس اعدام كل اللوثريين والكاثوليك الرومانيين الباقين ، ولكن كنبردوليك بين أن هذا سيقرب كل العالم الخارجي ضد المدينة وتقرر مجرد طردهم.

وفي صباح ٢٧ شباط اندفعت فرق مسلحة بتشجيع من ماتيس في هياج « نبوي » الى الشوارع تنادى: « اخرجوا ايها الكفرة ، ولا تعودوا ، أنتم يا اعداء الاب » (ص ٢٦٣) وفي البسرد القارس ، وسط عاصفة ثلجية جامحة ، طردت جموع من الكفرة من المدينة من قبل القناصلين بتجديد العماد الذين كانوا يمتطرونهم بالضربات وكانوا يضحكون من محنتهم. وكان بين هؤلاء الناس شيوخ ومرضى ، واطفال صغار ونساء حوامل ونساء وضعن لتوهم احمالهن وجاء أغلبهم من أكثر الأجزاء رخاء من السكان ، ولكنهم أجبروا على ترك كل ما يملكونه وراءهم من ممتلكات ومال وملابس اضافية ، وحتى الطعام أخذ منهم فهبطوا الى حد الشحانة في الريف من أجل الطعام والمأوى ، وبالنسبة للوثريين والروم الكاثوليك الذين بقوا في المدينة ، فقد أعيد تعميدهم في ساحة السوق ، واستمر الاحتفال ثلاثة أيام ، وما أن انتهى ، أصبح البقاء بلا عماد أثما كبيرا ، وبحلول صباح ٣ آذار لم يعد هناك كفر في مونتسر ، وكان سكان المدينة فقط من اطفال الرب ، وكان هؤلاء الناس الذين أخذوا يخاطبون بعضهم بعضا « بأخي - واختي » يعتقدون بأنهم يمكنهم العيش دون خطيئة في مجتمع مترابط بالحب وحده ،

وبانتزاع العناصر اللوثرية والكاثوليكية-الرومية من بين السكان لم يتأثر الأنبياء فقط بالعصبية بل أيضا بمعرفة أن مونتسر كانت على وشك أن تحاصر ، ومع أن الاسقف قد تردد في منح الاعتراف

- ١٧٧١ -

الرسمي للمجتمع اللوثرى فإنه لم يكن مستعدا لفعل الشيء نفسه للقائلين بتجديد العماد . وعند كل مرحلة كان يحاول إيقاف تقدم القائلين بتجديد العماد ، وحالما أصبحت فكرة تجديد العماد حركة قتالية تحت قيادة الأنبياء استعد لسحقها بالقوة ، وعندما حمل القائلون بتجديد العماد للمرة الأولى السلاح واحتلوا ساحة السوق أسرع مع القوات الى المدينة ، وكان المجلس رفض مساعدته في هذه المناسبة ، وخلال الأسابيع التالية شرع في تكوين جيش من المرتزقة ، وأسهمت المدن والامارات المجاورة بالسلاح والذخيرة والمؤن وأسهم بعضهم - مع أن ذلك كان على مضض وبشكل غير كامل - أيضا بالمرتزقة ولذلك عندما ادعى القائلون بتجديد العماد في دعايتهم بأنهم كانوا ببساطة يدافعون عن انفسهم ضد عدوان الروم الكاثوليك كانوا بلا شك صادقين تماما ، وماهو مؤكد هو ان طرد اللوثرين والروم الكاثوليك قد عجل بإيجاد الخصومات ، وفي اليوم التالي ٢٨ شباط اهتزت الأرض حول المدينة وبدأ الحصار .

وكان جنود القائلين بتجديد العماد مدهوشين جدا اذ وجدوا انفسهم فجأة في حرب ، ولكن تحت قيادة كنبردولينك سرعان ما استعادوا ثقتهم بانفسهم ، واستجابوا بشجاعة للتهديد ، وعين الضباط ونظمت المراقبة المنظمة نهارا وليلا ، وأوجدت خدمة نارية وحفرت الحفر (ص ٢٦٤) والخنادق للمدافع ، وقامت المتاريس الترابية خلف بوابات المدينة ، وخصص لكل رجل وامرأة وشاب واجب محدد ، وسرعان ما شنت غارات ضد القوات المحاصرة وجرت مناوشات ومصادمات خارج الأسوار ، وفي الوقت نفسه بدأت ثورة اجتماعية تحت قيادة جان ماتيس وكانت خطوته الأولى مصادرة ممتلكات المهاجرين ، ودمرت سندات الديون ودقاتر المحاسبة والعقود التي وجدت في بيوتهم ، ونقلت الملابس والفرش والأثاث والمصنوعات الصلبة ، والأسلحة ومخزونات الطعام ووضعت في مستودعات مركزية ، وبعد ثلاثة ايام من الصلاة أعلن ماتيس اسماء سبعة « شمامسة » اختارهم الرب لادارة تلك المستودعات ، وشجع الفقراء على التقدم اليهم بالطلبات ، وحصلوا

المغفرة لهم ، وأن الرب كان مسرورا بقبولهم في جماعة الصالحين ، وبعد تجربة التخويف هذه أمكن لماتيس أن يشعر براحة أكبر حول الحالة المعنوية في القدس الجديدة .

واستمرت الدعاية ضد ملكية الأموال الخاصة اسابيع بلا توقف ، مصحوبة بكل تملق مغر وبأكثر التهديدات ترويعا ، وكان تسليم المال اختبارا لصدق المسيحية ، وأولئك الذين أخفقوا في الإذعان أعلن أنهم قابلون للابادة ويبدو أن بعض الأعداء قد حدثت ، وبعد شهرين من الضغط المتواصل تم إبطال الملكية الخاصة للمال بصورة فعالة ، ومن حينه وما بعد كانت الأموال تستخدم فقط للأغراض العامة وتشمل المعاملات مع العالم الخارجي مثل : استئجار المرتزقة ، وشراء المؤن ونشر الدعاية . وتلقى الحرفيون في المدينة من جانب آخر أجورهم عينا وليس مالا ، ويبدو أنهم لم يعودوا يتلقون أجورهم من مستخدمين خاصين بل من قبل الحكومة الثيوقراطية ، واتخذت أيضا خطوات لترسيخ الملكية المشتركة للأسلح ، وعند كل بوابة مدينة أقيمت قاعة طعام مشتركة حيث قام الرجال الذين كانوا يؤدون الخدمة على الأسوار بتناول الطعام معا ، بصحبة تلاوة من العهد القديم ، وكانت كل قاعة في عهدة أحد الشماسمة المعيّنين من قبل ماتيس ، وكان الشماس مسؤولا عن تقديم الوجبات ، وكانت الطريقة التي قام بها بذلك بوساطة زيارة المنازل الخاصة وتسجيل قائمة بالمواد الغذائية التي يجدها هناك ومصادرتها كما هو مطلوب ، وأيضا كانت الإقامة يجب أن توجد لجموع المهاجرين ، وفي البداية كان يعتبر كافيا أن تخصص لهم الأديرة والبيوت العائدة للوثريين والروم الكاثوليك ، ولكن فيما بعد غدا الامتلاك المحصور للإقامة يعتبر إثما ، وبات على أسواب جميع البيوت أن تترك مفتوحة نهارا وليلا .

وكانت كل هذه التدابير تلقى التحديد بالطبع في ظروف الحصار ومع ذلك من الخطأ بالتأكيد الإيحاء - كما كان يحدث أحيانا - أن الشيوعية في مونسستر بلغت نروتها بالمصادرة ولم تتجاوزها لمواجهة

متطلبات الحرب ، لقد كان إبطال الملكية الخاصة للمال ، وتقييد الملكية الخاصة للطعام والمأوى يرى كخطوات أولية نحو دولة - كما وصفها روثمان - كل شيء فيها ملك لكل فرد ، والتفرقة بين « لي » و « لك » ستختفي ، أو - كما عبر عنها بوكلاسن فيما بعد - « كل شيء سيكون مشتركاً ، ولن تكون هناك ملكية خاصة وإن أحداً لن يقوم بالعمل بعد ذلك ، بل ببساطة يضع ثقته في الرب » وكان روثمان بعد كل شيء يتمسك (ص ٢٦٦) بأن الملكية المشتركة للأشياء مثالية لدى النخبة قبل التفكير في الحصار بزمان طويل ، والآن وفي خدمة « الأنبياء الهولنديين » طلب أن تترجم المثل نفسها إلى مؤسسة اجتماعية مقبولة من قبل الجميع على السواء ، ويظهر المزيج المؤلف للآلفية والبدائية بوضوح تام من الفقرة التالية من نشرة الدعاية التي أصدرها في تشرين أول ١٥٣٤ ، لتوزع بين جماعات القائلين بتجديد العماد في المدن الأخرى :

« الرب بيننا - له الحمد الدائم والشكر ، قد أعاد المجتمع ، كما كان في البداية وكما يليق بالقدّيسين التسابعيين للرب ، ونأمل أيضاً أن يكون بيننا مجتمع بالقوة نفسها والبهاء وأن يكون بنعمة الرب ملحوظاً بقلب نقي كما كان في أي وقت سالف . لأننا لم نضع فقط كل ممتلكاتنا في صندوق مشترك تحت رعاية الشمامسة ، بل نعيش منه وفق متطلباتنا : إننا نحمد الرب من خلال المسيح بقلب واحد وعقل ، ونتلهف على مساعدة بعضنا بعضاً بكل أنواع الخدمة ، وبناء على ذلك إن كل شيء خدم أغراض الأنانية والملكية الخاصة ، مثل البيع و الشراء ، والعمل مقابل المال ، وأخذ الفائدة وممارسة الربا - حتى على حساب الكفسار - أو أكل وشرب عرق الفقراء (بمعنى : جعل شعب المرء والمخلوقات التابعة تعمل حتى يسمن المرء) ، وفي الواقع كل شيء يسيء إلى الحب ويعارضه ، إن مثل هذه الأشياء جميعاً قد ألغيت من بيننا بقوة الحب والمجتمع ، وبمعرفة أن الرب الآن يرغب في الغاء مثل هذه الأمور البغيضة وإننا لأن نموت خير من العودة إليها ، إننا نعلم أن مثل هذه التضحيات تسر الرب ، والواقع إن أي مسيحي أو قديس لا يمكنه أن

يرضي الرب إذا لم يعيش في مثل هذا المجتمع ، أو على الأقل يرغب من كل قلبه في العيش فيه .

ولم تكن جانبيه النظام الاجتماعي الجديد بأي حال مثالية ، وسلفا قبل ذلك بعام ، اجتذبت جموع ممن لابيوت ولاملك لها من الناس إلى موندستر بأمل الثورة الاجتماعية . ولكن الثورة حدثت الآن ، والدعاية التي بعث بها القادة إلى مدن أخرى كانت تكمن في تعابير اجتماعية صرفة وتوجه بشكل خاص إلى أفقر الطبقات وجاء في إحدى الرسائل : « إلى الأفقر بيننا إلى الذين كانوا يزدرون كمتسولين ، تجولوا الآن وأنتم مكسبون بالنعومة نفسها الأعلى والأكثر تميزا وبنعمة الله لقد أصبحوا أغنياء مثلهم مثل السادة ، وأغنى الناس في المدينة » . ومامن شك أن أفقر الطبقات على مساحة واسعة كانوا حقيقة ينظرون نحو القدس الجديدة بمزيج من التعاطف ، والأمل ، والخشية .

وقد امكن لأحد العلماء أن يكتب إلى أراسمس أوف روتردام : « إننا في هذه الأجزاء نعيش في قلق بائس بسبب الطريقة التي اندلعت بها ثورة القائلين بتجديد العماد . حيث أنها حقا قد هبت مثل النار ، واعتقد أنه ينذر أن توجد مدينة أو قرية لم تتوهج فيها الشعلة سرا ، إنهم يبشرون بمشاعية السلع إنهم يعطون بالاشتراك في السلع ، وكانت النتيجة أن (ص ٢٦٧) الذين لا يملكون شيئا جاؤوا يتدفقون » ويبدو مدى الجدية التي أخذت بها السلطات هذا التهديد في التدابير القمعية التي تبنتها ، ولم تجعل فكرة القول بتجديد العماد إثما كبيرا فقط في أسقفية موندستر بل وفي الإمارات المجاورة أيضا : دوقية كليفز ورئاسة أسقفية كولون ، وتجولت دوريات من الخيالة في الطرق واعتقلت كل المشبوهين ، وخلال شهور الحصار قطعت رؤوس رجال لاحصر لهم ونساء في المدينة ، أو أغرقوا أو أحرقوا أو حطموا على الدولاب .

ولكونها مؤيدة من انصاف المتعلمين وتروق دوما لهم ، كانت الثورة الاجتماعية في موندستر بعناد مضادة للثقافة ، وكان القائلون

بتجديد العماد يتباهون ببراعتهم من التعلم بالكتب ، واعلنوا أن غير المتعلمين هم الذين اختارهم الله لخلاص العالم .

وعندها نهبوا الكاتدرائية وجدوا بهجة خاصة في ثنديس ، وتمزيق وحرق الكتب والمخطوطات في مكتبتها القديمة ، وأخيرا في منتصف آذار حظر ماتيس كل الكتب سوى الانجيل ، وكل الأعمال الأخرى ، حتى تلك التي في الملكية الخاصة توجب أن تجلب إلى باحة الكاتدرائية لتحرق في محرقه عظيمة ، ورمز هذا العمل إلى القطيعة التامة مع الماضي ، وفوق كل شيء ، الرفض الشامل للعطاء الثقافي للأجيال السالفة ، وقد حرم بشكل خاص سكان مونستر من الوصول إلى القضايا اللاهوتية من الآباء وما بعدهم ، وبذلك ضمنوا لقادة القائلين بتجديد العماد احتكار تفسير الكتاب المقدس ومع نهاية آذار أقام ماتيس دكتاتورية مطلقة ، ولكنه مات بعد بضعة أيام ، ففي عيد الفصح تلقى ما اعتقد أنه أمر إلهي للقيام بغارة على رأس مجرد حفنة من الرجال ، وخرج وهو مقتنع بأنه بمعونة الأب ستطرد هذه الحفنة الجيش المحاصر وتحرر المدينة ، وبدلا من ذلك مزق هو رفاهه - بكل ماتعنيه الكلمة - إربا إربا ، وقد أعطى هذا الحدث مجالا لحواري ماتيس الشاب جان بوكلسون ، الذي حتى الآن لم يشغل دورا كبيرا ، ولكنه كان بكل طريقة مؤهلا للامسك بمثل هذه الفرصة واستثمارها كليا ، وكان لديه هو نفسه كل الأسباب للتلف على تعويض ضخم عن الازلال والاختفاق الذي تعرض له في حياته ، وكان قد ولد خارج إطار الزواج ، كابن لعمدة قرية هولندية وامرأة من الاقنان من وستفاليا ، وتلقى تعليما كافيا ليحرز معرفة سطحية بعلوم الكتب، ومع ذلك فقد بدأ حياته المهنية كخياط متدرب ، وعندما حاول أن يبدأ عملا تجاريا لحسابه أصابه الخراب في وقت قصير ، ومن جانب آخر كانت لديه مواهب ملحوظة كانت فقط تنتظر كي تظهر ، ولكونه موهوبا بمظهر رائع ، وبلاغة لاتقاوم فقد وجد منذ شبابه وما بعده متعة في الكتابة وكان ينتج المسرحيات ويمثل وفي مونستر كان قادرا على تشكيل الحياة الحقيقية في مسرحية ، كان هو بطلها ، وكانت أوروبا كلها هي

المشاهدين ، وكان سكان القدس الجديدة مبهورين به ، ومنحوه في البداية إخلاصا أكبر مما منحوه لماتيس .

وفي استثماره لهذا الاخلاص اظهر بوكلسن نفسه كسياسي اكثر من هاتيس وكان لديه ذكاء اكثر ، وعرف كيف يثير الحماس في الجماهير وكيف يستخدمه لأغراضه عندما يثور ، ومن جانب آخر يبدو مؤكدا أنه هو نفسه كان سهل التأثر (ص ٢٦٨) بالحماس الصوفي الظاهري . وعندما أعلن فساركان قد عاد إلى المدينة كجاسوس أنه قد تم إحضاره بواسطة الملائكة ، صدقة بوكلسن ووثق به على الفور ، وعلاوة على ذلك ادعى هو نفسه أنه أوحى إليه مرارا ويكون من التهور افتراض أن هذا كله كان من نسج خياله ، فعندما كان وجها لوجه مع الموت ، أعلن أنه كان يلتبس دائما بهاء الرب ومجده ، وزبما كان غير كاتب ، ففي الواقع - مثل كثير من المتنبيين الآخرين من تانزيليم وما بعده - يبدو أن بوكلسن كان مصابا بجنون العظمة ، وسلوكه لا يمكن تفسيره تماما ببساطة كتعصب مخلص ولا ببساطة كنفاق محسوب ، وما يلي هو على الأقل مؤكد : إنها لم تكن شخصية عادية أو شائعة تلك التي أمكنها أن تغري مدينة صغيرة تضم نحو ١٠٠٠٠ من السكان منهم ١٥٠٠ فقط كانوا قادرين على حمل السلاح ، على الصمود ضد ائتلاف الامارات وخلال صعوبات مروعة لنحو مايزيد عن سنة . وكان أول عمل هام لبوكلسن - بشكل مميز - عملا دينيا وسياسيا في الوقت نفسه ، ففي وقت مبكر من أيار ركض عاريا عبر المدينة في هياج ثم سقط في غيبوبة وجد صامت استمر ثلاثة أيام ، وعندما عاد إلى الكلام دعا السكان جميعا ، وأعلن أن الرب قد كشف له أن الدستور القديم للمدينة ، بما أنه من عمل الانسان يجب أن يستبدل بواحد جديد ، يكون من عمل الرب ، وأعفى الرؤساء والمجلس من أعمالهم ، وأقام بوكلسن نفسه مكانهم مع - حسبما حكى الكتاب المقدس عن بني اسرائيل - اثني عشر من الشيوخ ، ومن الأدلة على ذكائه السياسي أن الشيوخ ضموا بعض المخلوعين من المجلس السالف ، وممثلين عن النقابات ، وعضو عن الارستقراطية

المحلية ، وبعض المهاجرين من الأراضي المنخفضة ، واعطيت الحكومة الجديدة سلطة على كل الامور العامة والخاصة الروحية والمادية وسلطة الحياة والموت على كل السكان في المدينة ، واشتق تشريع قانوني جديد كان يهدف جزئيا إلى التوسع في عملية التحويل الاشتراكي ، وجزئيا لفرض اخلاقية تطهيرية صارمة ، وادخلت الادارة الصارمة للعمل ، والحرفيون الذين لم يجندوا في الخدمة العسكرية أصبحوا موظفين عامين ، يعملون من أجل المجتمع ككل دون مقابل مالي ، وهو ترتيب حرم بالطبع (ص ٢٦٩) النقابات من عملها التقليدي وأدى بسرعة إلى اختفائها ، وفي الوقت نفسه لم تجعل القوانين الجديدة فقط من السرقة والقتل جريمة كبرى بل أيضا من الكذب وتشويه السمعة ، والبخل والشجار ، ولكن فوق كل شيء لقد كان قانوننا مطلق الصلاحيات ، وكان الموت عقوبة لكل نوع من العصيان : من الصغار ضد واليهم ، من الزوجة لزوجها ، أو لأي إنسان ضد الرب وممثلي الرب ، حكومة موندستر ، وتلك المواد الأخيرة يحتمل أنه لم يمكن تنفيذها حرفيا ، ولكنها كانت توفر للمعتنبي وسيلة للتخويف ، ولضمان أن تكون وسيلة فعالة عين كينبردولينك جلادا واعطي سيف العدالة وحراسة مسلحة .

وكان السلوك الجنسي في البداية منظما بالصرامة نفسها لكل نواحي الحياة الأخرى ، والصورة الوحيدة المسموح بها للعلاقة الجنسية كانت الزواج بين اثنين من القائلين بتجديد العماد ، والزنا والفسق - الذي اعتبر يشمل الزواج بواحد من الكفرة - كان من الجرائم الكبرى ، وكان هذا يتماشى مع تقاليد القائلين بتجديد العماد. ومثل الوالدنسيان في القرون المبكرة التزم القائلون بتجديد العماد بقانون أشد صرامة ، للاخلاقيات الجنسية أكثر من أغلب معاصريهم . ووصل هذا النظام إلى نهاية مقتضية وذلك عندما قرر بوكلسن إباحة التعدد في الزواج ، ومرد امكانية القيام بمثل هذا العمل يمكن إرجاعها إلى حقيقة أن كثيرا من المهاجرين كانوا قد تركوا نساءهم وراءهم في المدينة ، حتى أنه كان هناك الآن من الرجال على الأقل ثلاثة أضعاف النساء اللواتي في سن الزواج ،

ومن جانب آخر ليس هناك دليل يدعم فكرة أن قصد بوكلسن كان توفير الحماية للنساء كن بالفعل بلا حماية ، ولم يقترح شيء من هذا النوع مطلقا بتجديد العماد الآن في مونستر ، كان في الواقع هو نفسه الذي كان في قرون سالفة قد تم السير عليه من قبل أخوة الروح الحرة والاداميتيين، وقد شرح للوعاظ والشيوخ المجتمعين كيف أن الرب قد أوحى له بأن الوصايا التوراتية (بالتزايد والتكاثر) يجب أن تؤخذ كأمر إلهي . وقد أعطى أنبياء بني إسرائيل مثالا جيدا ، فتعدد الزوجات الذي مارسوه يجب أن يستعاد في القدس الجديدة

وجادل بوكلسون أياما بغير انقطاع ، وفي النهاية هدد المذشقين بغضب الرب ، وبعد ذلك خرج الوعاظ طائعين ليفسروا المذهب الجديد في باحة الكاتدرائية ، ومثل الاشتراك في السلع قبول تعدد الزوجات بمقاومة عندما قدم للمرة الأولى ، وكان هناك ثورة مسلحة القى خلالها بوكلسن ، وكنيبر دوليك في السجن ، إنما لكون الثوار كانوا أقلية صغيرة فقط ، فإنهم هزموا سريعا وأعدم نحو الخمسين منهم ، وأعدم خلال الأيام التالية أيضا عدد آخر ممن غامر بنقد المذهب (ص ٢٧٠) الجديد ، وبحلول آب توطلد تعدد الزوجات ، وبدأ بوكلسن الذي ترك زوجة في لايدن بالزواج من أرملة ماتيس الجميلة الشابة ، وكان اسمها ديفغر أو ديفسارا ، وقبل أن يمضي وقت طويل كان لديه حريم يضم خمس عشرة زوجة و هذا الوعاظ وكل السكان الذكور في حينه حذوه وبدأوا يتصيدون زوجات جديدات ، وبالنسبة للنساء مع أنه كان هناك عديدات ممن رحبن بعادة تعدد الزوجات كان هناك أخريات شكل بالنسبة لهن طغيانا كبيرا ، وسن قانون بموجبه كان على كل النساء تحت سن معينة أن يتزوجن شئن أم أبين ، وحيث أنه كان هناك قليل من الرجال غير المتزوجين ، كان هذا يعني أن عددا كبيرا جدا من النساء كن ملزمات قانونيا بقبول دور الزوجة الثانية أو الثالثة أو الرابعة ، علاوة على ذلك بما أن كل الزيجات « بالكفرة » قد أعلن بطلانها فإن زوجاتا لمهاجرين أكرهن على خيانة أزواجهن ، وكان رفض الانعان للقانون الجديد إنما كبيرا ، وجرى بالفعل إعدام بعض النساء ومن

جانب آخر بدأ العديد من الزوجات المستقرات على الفور بالشجار مع النساء الغريبات اللاتي دخلن بيوتهن فجأة ، وكان هذا أيضا إثما كبيرا ، وأدى إلى مزيد من الاعدامات ولكن لا يمكن لأي قدر من الصرامة أن تكره على الانسجام المنزلي ، وفي النهاية كان لابد من السماح بالطلاق ، وهذا بدوره حول تعدد الزوجات إلى شيء لا يختلف كثيرا عن الحب الحر ، وقد تم الاستغناء عن الاحتفال الديني بالزواج وأصبح الزواج يتم بعقد ويحل بسهولة كبيرة ، وحتى لو اسقطنا كثيرا من الروايات المعادية التي نملكها على أنها مبالغ ، فإنه يبدو مؤكدا أن معايير السلوك الجنسي في مملكة القديسين قد عبرت كامل القوس من التطهر الصارم ، إلى ما يقرب من العلاقات غير الشرعية .

ولم تبعد إعادة تنظيم المجتمع في مونستر بوكلسن عن الدفاع عن المدينة ضد العدو الخارجي ، وصحيح أنه لعدة شهور لم يكن العدد هائلا جدا ، ذلك أن الأسقف قد وجد صعوبة كبيرة في القيام بأعمال حربية فعالة ، وكانت المساعدة التي تلقاها من حلفائه في كليفسز وكولون قد جاءت على مضض ولم تكن أبدا كافية ، وكان عليه دائما أن يناشد من أجل مزيد من المال والقوات ، ولكون غالبية مرتزقته قد جاءوا مثلهم مثل غالبية القائلين بتجديد العماد ومن الطبقة الاجتماعية نفسها ، كانوا دائما مستعدين للتعاطف مع السكان المحاصرين ، وحقيقة أن أجورهم كانت تصل بصورة غير منتظمة جعلتهم غير قابلين للاعتماد عليهم أكثر ، لاسيما عندما عرض بوكلسون بفكره الثاقب - وفي تعارض صريح مع نظريته الشيوعية - عليهم دفعات منتظمة ، وقد أحدثت المذشورات التي أطلقها القائلون بتجديد العماد في معسكر العدو الأثر المطلوب . ففي خلال حزيران انتقل نحو ٢٠٠ من المرتزقة إلى صفوف القائلين بتجديد العماد في حين أن آخرين فروا بدمسامة وعادوا إلى بيوتهم . (ص ٢٧١)

وبالمقارنة مع المحاصرين كانت الحملة قوة عسكرية منظمة ،

وكان هذا في الأساس إنجازا شخصيا لبوكلاسن ، وخلافا لماتيس فإنه - مع كل تهوره - لم تغب عن نظره الحقائق المادية للأعمال الحربية ، ولابد أنه كان منظما مقتدرا جدا ، وعندما قصفت المدينة للتحضير للهجوم ، عملت النساء كل الليل لاصلاح الأسوار المعطوبة ، وعندما حاول المرتزقة الاستيلاء على المدينة بهجوم عاصف استقبلوا ليس بطلقات المدافع بل بالأحجار ، والماء المغلي والقار الملتهب ، ومن جانب آخر عندما قام المحاصرون بغارة شتتوا المرتزقة بغير نظام بل حتى أنهم تمكنوا من تعطيل كثير من المدافع ، وضمن المدينة كان النظام مفروضا بصرامة ، وكان لكل فرد مهمة أساسية مخصصة ، كحرفي أو في الصيانة والاصلاح للتحصينات ، وكان هناك تفديش منتظم على الحراسة فوق الأسوار من قبل الشيوخ نهارا وليلا ، وعندما ثمل بعض المرتزقة - ممن التحقوا بالمدينة - في إحدى الحسانات أطلق عليهم النار ، وفي إحدى المناسبات حاول الأسقف تقليد تقنيات بوكلاسن وأطلق منشورات من فوق الأسوار يعد فيها بأنه إذا استسلمت المدينة سيكون هناك عفو عام ، رد بوكلاسن على الفور فجعل قراءة مثل هذه المنشورات خطيئة كبرى .

وكانت هيبة بوكلاسن في الذروة ، في نهاية اب ١٥٣٤ ، وصد هجوما كبيرا بفعالية ، حتى أن الأسقف وجد نفسه فجأة مهجورا من قبل كل من أتباعه والمرتزقة ، وكان حسنا لو أن بوكلاسن نظم غارة اذ ربما تمكنت قواته من الاستيلاء على معسكر الأسقف ، ولكنه عوضا عن ذلك استغل الفرصة لاعلان نفسه ملكا.

الحكم المسمّحي لجون أوف لايدن

إنه ليس كملك عادي بل كمسيح للأيام الأخيرة كان بوكلاسن قد فرض نفسه ، وكى يحقق ذلك توسل لوهي إلهي آخر - اعتقد أو لم يعتقد فيه - وبطريقة أكثر درامية من المعتاد ، ففي بداية ايلول أعلن صانع من مدينة مجاورة يدعى دوزنتسكر نفسه كنبي جديد ، وفي

أحد الأيام أعلن هذا الرجل في الميدان الرئيس أن الأب السماوي قد أوحى له أن بوكلسن سيكون ملكا على العالم كله ، وسييسود على كل الملوك ، والأمراء وعظماء الأرض ، وأنه سيرث الصولجان والعرش الذي كان لجده داود وسيحتفظ بهما حتى يسترد الرب المملكة منه ، وبناء عليه أخذ دوزنتسكر سيف العدالة من الشيوخ وقدمه إلى بوكلسن ، ودهنه بالزيت المقدس ، وأعلنه ملكا على القدس الجديدة ، وسجد بوكلسن وهو يشكو من عدم جدارته ، ودعا الرب أن يهديه في مهمته الجديدة ، ثم توجه إلى الجمهور المحتشد قائلا : « بطريقة مماثلة كان داود ، راعيا متواضعا ، مسحه النبي بأمر من الرب ليكون ملكا لبني إسرائيل ، إن الرب كثيرا ما يفعل بهذه الطريقة ، وكل من يقاوم إرادة الرب يستنزل غضب الرب على نفسه ، لقد أعطيت الآن سلطة على كل أمم الأرض ، وحق استعمال السيف لأرباك الأشرار ، ودفاعا عن الصالحين ، فلا تدعوا أحدا في هذه المدينة يلوث نفسه بالجريمة أو يقاوم مشيئة الرب ، وإلا فإنه بلا تأخير سيلقى الموت بالسيف » وتصاعدت هممة احتجاج من الحشد وتابع بوكلسن : « عار عليكم أن تهملوا ضد القضاء الإلهي للرب ! ومع أنكم ستندغمون معا لمعارضتي ، فإنني سأحكم مع ذلك ، رغما عنكم ، ليس فقط في هذه المدينة بل على العالم كله ، لأن الرب هكذا شاء ، ومملكتي التي تبدأ الآن ستدوم ولن تعرف السقوط » ! وبعد ذلك تفرق الناس في صمت إلى بيوتهم ، وللأيام الثلاثة التاليةلقى الوعاظ موعظة تلو الأخرى أوضحوا فيها أن المسيح الذي تذبأ به الأنبياء في العهد القديم لم يكن سوى بوكلسن .

وفعل الملك الجديد كل مايمكن لتأكيد الأهمية الفريدة لاعتلائه العرش وأعطيت الشوارع والبوابات في المدينة أسماء جديدة ، وأبطلت أيام الأحاد والأعياد وأعيدت تسمية أيام الأسبوع على نظام أبجدي ، حتى أسماء حديثي الولادة تم اختيارها من قبل الملك وفق نظام خاص ، ومع أن النقود لم يكن لها عمل في مونستر فقد أوجدت عملة جديدة تزيينية بحتة ، «سكت العملات الذهبية والفضية وعليها نقوش تلخص كل التخيلات الالفية » التي أعطت للمملكة معناها من

ذلك : « لقد أصبحت الكلمة لحما يسكن فينا » ، « ملك واحد فوق الجميع ، رب واحد عقيدة واحدة ، عماد واحد » ، وصمم شعار خاص ليرمز إلى ادعاء بوكلسن بالسيادة الروحية والدينية المطلقة على العالم كله كان عبارة عن كرة تمثل العالم يخترقها سيفان (كان يمسك بهما آنذاك البابا والأمبراطور) ويعلوها صليب حفرت عليه الكلمات : « ملك واحد للصالح فوق الجميع » ، وكان الملك نفسه يرتدي هذا الشعار ، وقد صيغ من الذهب وكان يتعلق بسلسلة من الذهب في عنقه ، وكان مرافقوه يرتدون كشارية مميزة على أكمامهم ، وكان مقبولا في مونستر كشعار للدولة الجديدة .

وكان الملك الجديد يرتدي حلا فخمة وخواتم وسلاسل ، ومهاميز من أنفاس المعادن صاغها أمهر الحرفيين في المدينة وجند عالية القوم وتم تعيين نبلاء حملة للأسلحة و عينت أرتال من الضباط في البلاط ، وفي كل مرة ظهر فيها الملك على الملأ كان محاطا بحاشيته بملايسهم الفخمة أيضا ، وأعلنت ديغارا باعتبارها زوجة بوكلسن الرئيسة ملكة ، وكان أيضا لها حاشيتها (ص ٢٧٣) واحتفظت مثل زوجها ببلاط . أما الزوجات الأقل شأنًا ، ولم تكن أي منهن أكبر من عشرين سنة فقد أصبحن أتباعا لديغارا ، وكان عليهن أن يطعن أوامرها ، ولكن مع ذلك كن يزودن بملايس جميلة ، ولقد كان بلاطا مترفا ضمم نحو ٢٠٠ ذاك الذي ازدهر في القصور المصادرة من قبل الكاتدرائية .

نصب عرش في ساحة السوق ، زين بأقمشة مذهبة بخيوط ذهبية وارتفع فوق المقاعد المحيطة به ، والتي خصصت لأعضاء المجلس الملكي والوعاظ ، وأحيانا كان الملك يأتي إلى هناك ليجلس للقضاء أو ليشهد إعلان القوانين الجديدة ، وكان يعلن عن مقدمه بذفخ الأبواق ساعة وصوله على ظهر حصان ، وهو يلبس تاجه ويحمل صولجانه ، ويسير ضباط البلاط بين يديه ، وخلفه يأتي كنيبر دولينك ، الذي أصبح الآن رئيسا للوزراء وروثمان الذي أصبح الناطق الملكي ، وخط طويل من الوزراء ورجال البلاط والخدم ،

وكان الحرس الملكي يصحب الموكب ويحميه ويشكل نطاقا حول الساحة أثناء جلوس الملك على العرش ، وعلى كلا جانبي العرش يقف وصيفان ، يحمل أحدهما نسخة من العهد القديم - ليبين أن الملك كان خليفة داود ومخولا بسلطة التفسير الجديد لكلمة الرب - والآخر يحمل سيفاً مجرداً .

وبينما كان الملك يتوسع في هذا الطراز الفخم للحياة لنفسه ولزوجاته وأصدقائه ، كان يفرض على الجماهير من الناس تزمناً صارماً ، وكان الناس بالفعل قد سلموا ما يملكونه من ذهب وفضة وخضعوا لمصادرة الأقامة والطعام ، والآن أعلن النبي دوزنتسكور فجأة أنه قد أوحى له أن الأب يبغض كل زيادة في اللباس ، وقننت الملابس والفرش بشدة بناء على ذلك ، وبناء على أوامر الملك توجب تسليم كل فائض تحت طائلة الموت ، وفدش كل بيت وجمعت حمولة ثلاث وثلاثين عربة من فائض اللباس والفرش . ووزع بعضها على الأقل على ما يبدو على المهاجرين من هولندا وفريزيا ، وعلى المرتزقة الذين جاءوا من الجيش المحاصر ، ولكن هذا لم يشكل تعزية للمواطنين العاديين في مونستر ، الذين كانوا متأثرين أكثر بالتضاد بين حرمانهم وعوزهم ، والترف غير المحدود للبلاط الملكي .

وأدرك بوكلسن أن حتى هيئته الكبيرة لن تضمن بذاتها قبول إنعان المحرومين من المزايا في النظام الجديد ، فاستخدم تقنيات مختلفة ليحتفظ بخضوع الجماهير ، وبلغه جدية بأي تابع للروح الحرة شرح أن الأبهة والترف كانت مباحة له ، لأنه كان ميتاً تماماً بالنسبة للدنيا والجسم . وفي الوقت نفسه أكد للعوام من الناس أنه قبل مضي وقت طويل (ص ٢٧٤) سيكونون هم أيضاً في الحالة نفسها ، يجلسون على مقاعد من فضة ويأكلون على موائد من فضة ، وسيكون تملك هذه الأشياء سهلاً لأنها ستكون برخص الطين والحجارة ، وبشكل عام أصبحت النبوءات والوعود الالفيه مثل تلك التي أبقيت من قبل المدينة في حالة من الاثارة لمدة تزيد عن عام ، أصبحت الآن تقلق أكثر وأكثر وبشدة أعظم ، وفي تشرين أول

أصدر روثمان نشرته «الرجوع» وفي كانون أول «اعلان الانتقام» وتظهر هذه الوثائق بوضوح كاف كيف كان اهالي موندستر يشجعون على أن يتنبهوا الى دورهم ومصيرهم.

وفي تلك الاعمال ظهرت التخيلات المتعلقة بالعصور الثلاثة في صورة جديدة ، العصر الاول عصر الخطيئة وقد دام حتى الطوفان ، والعصر الثاني كان عصر الاضطهاد والصليب ودام حتى الوقت الراهن ، وقدر أن العصر الثالث سيكون عصر الانتقام وانتصار القديسين ، وشرح ان المسيح قد حاول مرة أن يرد العالم الخاطيء الى الحقيقة ، ولكن بدون نجاح مستديم ، وعلى مدى قرن اضعفت تلك المحاولة من قبل الكنيسة الكاثوليكية ، وتبع ذلك اربعة عشر قرنا من التراجع والخراب ، كانت النصرانية خلالها واقعة بلا حول في الأسر البابلي ، ولكن زمن المحنة الآن قد بلغ نهايته ، وكان المسيح على وشك العودة ، وفي الاعداد لهذه العودة اقام اولاً مملكته في مدينة مونتسر واقام عليها داود الجديد ، جان بوكلسن وفي تلك المملكة تكون كل نبوءات العهد القديم قد تحققت بشكل مسبق وتم تجاوزها ، وتحققت استعادة كل الأشياء ، ومن هذه المملكة يجب ان يتقدم شعب الرب ، ويستخدم سيف العدالة ليوسع المملكة حتى تضم العالم كله : « حظيرة - غنم واحدة ، وقطيع واحد ، وملك واحد » ، وكانت مهمتهم المقدسة هي تطهير العالم من الشر للتمهيد للمجيء الثاني : « ان مجد كل القديسين في شفاء الغليل بالانتقام الانتقام بلا رحمة من كل من لا يحمل علامة (القائمين بتجديد العماد) » وفقط عندما يتحقق القتل العظيم تكون عودة المسيح ، ليتولى الحساب وليعلن مجد كل القديسين ، وعندها حقا تظهر سماء جديدة وأرض جديدة فيها يتحرر القديسون - أو أبناء الرب - من عبوديتهم الطويلة للأشرار ، ويعيشون دون بكاء وتنهدي ، وفي ذلك العالم لن يكون بعد الآن أي امراء أو لوردات وكل الأشياء ستكون ملكية مشتركة ، والذهب والفضة والجواهر الثمينة لن ترضي بعد ذلك

غرور الأغنياء ، بل فقط مجد أطفال الرب ، لأن هؤلاء هم الذين كان لهم ميراث الأرض .

وقد دعمت هذه الوعود وصورت بأعمال دراماتيكية مثيرة ، وفي تشرين (ص ٢٧٥) أول اعلان النبي دوزنتسكر فجأة أن بوق الرب سيدوي ثلاثا ، وفي النفخة الثالثة يجب أن يجتمع كل سكان المدينة عند جبل صهيون ، (الاسم المستعار لباحة الكاتدرائية) ، وكان على الرجال ان يحضروا وهم مسلحون ولكن عليهم ان يحضروا نساءهم وأطفالهم ايضا ، وسيسير أطفال الرب معا الى خارج المدينة وسيكونون موهوبين بقوى فوق الطبيعة حتى ان خمسة منهم يمكنهم قتل مائة من الأعداء وعشرة يمكنهم قتل ألف ، وسيهرب العدو امامهم

وهكذا يمكنهم السير وهم منتصرون الى الأرض الموعودة ، وسيعمل الرب على ان لا يعانون من الجوع او العطش او التعب في رحلتهم ، وقد صدحت الأبواق فعلا ، ولكن الذي نفخ فيها هو دوزنتسكر نفسه ، على فترات كل اسبوعين وكان الاخفاق في اطاعة النبي انتحارا ، لهذا عندما دوى البوق للمرة الثالثة جاء كل الناس حتى النساء الذين لديهن اطفال حديثوا الولادة جاءوا الى مكان اللقاء . وجاء الملك ايضا وهو شاكى السلاح على ظهر الحصان ، فكان يرتدي تاجه ومحاطا بحاشيته ، وعين ضباط لقيادة جيش الرب ، ولكن في اللحظة الأخيرة الغيت الحملة فجأة وأعلن الملك انه أراد مجرد اختبار لولاء شعبه ، وأنه وقد رضي الآن تماما لذلك فإنه يدعو الجميع الى وليمته ، وجلس كل رجل ومعه زوجاته وأقيمت وليمة تحت رعاية الملك والملكة الكريمة ، وانتهت باحتفال مناولة ، وزعت فيه أرغفة صغيرة وجرةات من النبيذ من قبل الملك والملكة وأعضاء المجلس الملكي ، بينما كان الوعاظ يفسرون معنى هذا القربان ، ثم جاء وقت عشاء الملك والبلاط ، وبعد العشاء تصرف الملك بوحى مفاجيء ، وارسل في طلب أسير من المرتزقة من السجن وقطع رأسه .

ارهاب كان لوقت طويل سمة مألوفة للحياة في القدس الجديدة ، وازداد شدة خلال حكم بوكلسن ، وخلال بضعة ايام من اعلانه الملكية ، اعلن دوزنتسكز انه قد اوحى اليه انه في المستقبل ان كل من امعنوا في الخطيئة ضد الحقيقة المعروفة يجب ان يحضروا امام الملك ويحكم عليهم بالموت ، ويجب استئصالهم من الشعب المختار ، ويجب ان تقتل ذكراهم ، ولن تلق ارواحهم رحمة بعد القبر ، وخلال يومين بدأت الاعدامات ، وكانت الضحايا الاولى نساء ، قطع رأس واحدة بسبب انكارها حق وق الروحية على زوجها ، وثانية بسبب زواجها من اثنين - لأن ممارسة تعدد الزوجات كان بالطبع امتيازا محصورا بالذكور - وثالثة لاهانتها واعطا والسخرية من مذهبه ، وربما حققت هذه الأحكام للملك الجديد أرضاء لساقيته كما عملت بالتأكيد على تعزيز هيمنة الذكور على القديسات من الاناث ، ولكن كان للارهاب اهداف اوسع من ذلك ، لقد كان فوق كل شيء سلاحا سياسيا يستعمل من قبل طائفة اجنبي ضد السكان الوطنيين ، وكان بوكلسن يقظا وحذرا في بناء حرسه من المهاجرين ، هؤلاء الناس الذين اما انه ليس لديهم ممتلكات ، او انهم (ص ٢٧٦) تركوها وحضروا الى مونستر فكانوا مخلوقات بوكلسن ، وكانوا يقفون او يقعون معه وطالما انهم كانوا يخدمونه فإنهم كانوا يضمنون التمتع بمزايا هائلة ، فيرتدون حلافاخرة يمكنهم ان يتباهوا بها على اصحاب الملابس الفقيرة ، وكانوا ايضا يعرفون انه اذا جاء الجوع فإنهم سيكونون هم آخر من يعاني منه ، وكانت اول اعمال الملك مصادرة كل خيل الركوب وتحويل حرسه الى سرايا راكبة ، وكانت هذه السرايا تتدرب علنا ، وكان السكان سريعين في معرفة انها قوة مسلحة يمكن استخدامها ضد العدو الداخلي ، كما يمكن استخدامها ضد عدو من خارج الاسوار .

وبالنسبة للمجتمع المحاصر ككل كان تأسيس الملكية مفاجعا بكل طريقة ، وفي حين أن بوكلسن والقادة الآخرين كانوا مستغرقين في

اعداد البلاط الملكي وفي زيادة مزاياهم الخاصة وضمانها فانتتهم اكثر اللحظات مناسبة لشمن حرب حاسمة ، فقد صمحا الأسقف من هزيمته ، وخلال أسسابيع قليلة كانت المدينة محاصرة مرة أخرى ، وفي الوقت الذي دعا فيه دوزنتسسكر السكان للسير الى خارج المدينة ، كانت هذه المهمة قد اصبحت عملا انتحاريا ، وقد ادرك بوكلسن هذا جيدا بلا شك : ان بينما كان يتحدث عن التقدم لغزو العالم ارسل دعاية للقائلين بتجديد العماد في المدن الأخرى بهدف إثارتهم لاغاثة موننتسر ، وفي نهاية المادبة الكبرى على جبل صهيون ، تلقى دوزنتسسكر ايضا وحيا آخر ، خرج نتيجة له هو وستة وعشرين واعظا « كرسل » الى المدن المجاورة ، واثقا من ان أي مدينة سترفض الترحيب بهم سيبتلعها الجحيم فورا ، وتصرفوا بثقة عظيمة ووعظوا بمذهبهم علنا ، وفي البداية أحرزوا بعض النجاح ، ولكن السلطات تدخلت بقوة وقبل مضي وقت طويل اعدم « الرسل » مع العديد من القائلين بتجديد العماد من العناصر المحلية التي رحبت بهم .

وعندما علم بوكلسن بحصر « رسله » تخلى عن العمل العلني لصالح التحريض التأمري ، ويبدو ان كثيرا من الذهب والفضة المصادرة قد جرى تهريبه الى خارج موننتسر وسويسرا ، ولم تعط هذه الخطة نتيجة تذكر ، ولكن في الوقت نفسه هربت الوف من مذسورات روثمان الى الخارج ووزعت في هولندا وفريزيا واحداثت هذه الدعاية تأثيرا هائلا وخطط لثورات جماهيرية بين القائمين بتجديد العماد ، وفي كانون الثاني ١٥٣٥ اجتمع الف من القائلين بتجديد العماد مسلحين في اقليم غرونينغن تحت قيادة نبي دعا نفسه « المسيح » ابن الرب (ص ٢٧٧) واعتزم هؤلاء الرجال المسير نحو مونستر باعتقاد ان بوكلسن سوف يأتي للقائهم وأن العدو سيهرب عند اقترابه ، وكانت النتيجة هزيمتهم وتشتتهم أمام قوات دوق جلدلاند ، وفي آذار استولى نحو ٨٠٠ من القائلين بتجديد العماد على دير غرب فريزيا واحتفظوا به في وجه قوة من المرتقة بقيادة نائب رئيس السلطة الامبراطورية ، ولم يتم القضاء

عليهم الا بعد قصف شديد وهجمات متكررة ، وفي الوقت نفسه اوقفت ثلاث سفن مليئة بالقاذلين بتجديد العماد وهي في طريقها صعودا في نهر ايجيسل Ijssel وأغرقت مع شاغليها جميعا ، وفي اذار أيضا ترأس أحد القاذلين بتجديد العماد من مدن افقر قطاع من السكان وحاول تأسيس قدسا شيعوية جديدة على نموذج موندستر ، وتم التعامل مع هذه الثورة من قبل مجلس المدينة ، الذي هدد باستخدام المدافع ، ولكن في وقت متأخر بلغ ايار ، كان مبعوث من موندستر قادرا على قيادة ثورة في امستردام استولت على دار البلدية ، ولم يتم اخمادها الا بعد قتال مرير ، وكان هدف كل أعمال العصيان هذه هو الذي حذره بوكاسن ، وكان ما يزال هو الهدف نفسه الذي ألهم هذه الأعداد الكبيرة من الحركات الالفية من حين أيام الرعاة : « قتل كل الرهبان والكهنة والحكام الموجودين في العالم ، لأن ملكنا وحده هو الحاكم العادل » وليس هناك من شك أن ثورات القاذلين بتجديد العماد في الشهور الأولى من ١٥٣٥ ربما كانت أكثر خطورة مما كانت لو أن الخطط مع الكثير من أسماء المتآمريين ومواقع اكاداس النخيرة ، لم تتعرض للخيانة لدى السلطات في وقت سالف في بداية كانون الثاني ، وهي على أي حال برهان آخر على الاخلاص الذي يمكن للقدس الجديدة ان تحدثه وتحشره بين القاذلين بتجديد العماد ، وعامة الناس في شمال غرب المانيا والأراضي المنخفضة .

وفي الوقت نفسه ضاعف الأسقف من جانبه من جهوده لاختضاع المدينة ، وفي نهاية ١٥٣٤ اتفق ممثلون عن ولايات الراين الأعلى والأدنى ، واجتمعوا في كوبلنز Koblenz على الامداد بالقوات والمعدات والتمويل اللازم لجعل الحصار فعالا حقا ، وطوقت مونتسر بالخنادق والتحصينات وبخط مزدوج من المدفعية والفرسان ، وهكذا أصبحت للمرة الأولى مقطوعة تماما عن العالم الخارجي ، وعندما - بناء على قرار المجلس التشريعي الامبراطوري المنعقد في ورمز Worms في نيسان - تعهدت كل الولايات في الامبراطورية بالاسهام في التمويل لمتابعة

الحصار ، هلكت المدينة بشكل نهائي ولم يعد المحاصرون في حاجة لهجوم عاصف للاستيلاء عليها ، وبدلاً من ذلك ركزوا على تجويع السكان حتى الموت ، وقد نجحوا في ذلك بقدر كبير ، وبدأ الحصار في كانون الثاني ١٥٣٥ ، وعلى الفور تقريباً ، تبين العجز في المواد الغذائية ، وبناء على أوامر الملك جرت زيارة أخرى للمنازل من قبل الشمامسة وصودرت آخر البقايا الغذائية (ص ٢٧٨) وقتلت جميع الخيول ، ويبدو أن كثيراً من هذا الغذاء حفظ للبلاط الملكي الذي قيل أنه أكل جيداً في كل الأوقات ، وامتلك مخزوناً كافياً من اللحم والقمح والخبز والبيرة تكفي مدة نصف سنة ، ومع أن هذا تسم نفيه فيما بعد من قبل كل من بوكلاسن وكنيبردوليك ، فإنه بالتمحيص بدا أن الأدلة كانت ضدهم ، وبالتأكيد أن المقذّنات التي وزعت على الناس قد استنفدت بسرعة ، وبحلول نيسان تفشّست المجاعة في المدينة ، وقتل واكل كل حيوان - كلب ، قط ، قنفذ ، وبدأ الناس يأكلون الأعشاب والطحالب والأحذية العتيقة وطلاء الجدران وجثث الموتى .

ولكونه متوجاً على هذه المملكة المروعة استخدم بوكلاسن بأسراف أعظم تقديراته القديمة للهيمنة ، وأعلن أنه قد أوحى له أن الناس سينجون بحلول عيد الفصح ، وإذا لم يحدث ذلك يجب أن يحرق في ساحة السوق ، وعندما لم يحدث التحرر فسر ذلك بأنه قد تكلم فقط عن الخلاص الروحي ، ووعده بأنه بدلاً من أن يترك أطفاله يموتون جوعاً ، فإن الأب سيحول الأحجار إلى خبز ، وصدقه عدد كبير ، وبكوا بمرارة عندما وجدوا أن الأحجار بقيت أحجاراً وخلصاً لحبه الأول - المسرح - فقد ابتكر المزيد والمزيد دائماً من وسائل الامتناع الخيالية لرعاياه، ففي إحدى المناسبات استدعى السكان الجانحين للاشتراك في ثلاثة أيام من الرقص والسباق ، والرياضة لأن تلك كانت مشيئة الرب ، وقدمت عروض مسرحية دراماتيكية في الكاتدرائية : كانت محاكاة بذيئة وساخرة للقداس ، وأخلاقية إجتماعية على أسس الجشع والترف .

ولكن في هذا الوقت كانت المجاعة تفعل فعلها ، واصبح الموت من الجوع شائعاً ، حتى ان الجثث اصبحت تلقى في مقبرة جماعية عظيمة ، واخيرا في ايار ، عندما اصبح معظم السكان لم يتنوقوا الخبز لثمانية اسابيع ، وافق الملك على ان يترك المدينة الذين يرغبون في ذلك وحتى عندئذ كان يلعن الهاربين ويعددهم بان جزاء عدم اخلاصهم سيكون لعنة ابدية ، لقد كان مصيرهم الارضي في الواقع مروعا بقدر كاف ، اذا ان اصحاب الاجسام القادرة من الرجال قد وضعوا فوراً تحت السيف ، أما بالنسبة للنساء ، المسنين من الرجال ، والاطفال فقد خشي الاسقف - وليس بدون تعقل - من انهم اذا مروا عبر خطوطه سيثيرون الاضطراب في المؤخرة وطبقا لذلك رفض السماح لهم بالمرور عبر التحصينات ، وعليه فقد هاجم هؤلاء الناس خمسة اسابيع طويلة في المنطقة المنزوعة السلاح خلف اسوار المدينة ، وهم يتوسلون للمرتزقة ان يقتلوهم ، يزحفون هنا وهناك لأكل العشب كالحيوانات ، ويموتون بأعداد كبيرة حتى فرشت الارض بالجثث ، وفي النهاية ازال الاسقف الناجين بعد ان استشار حلفاءه ، وأعدم الذين من القاتلين بتجديد العماد عن قناعة ونفى البقية الى قرى نائية في الاسقفية ومرات ومرات قذف المحاصرون مذمورات الى داخل المدينة (ص ٢٧٩) تعرض العفو العام وجواز المرور للسكان ، اذا هم فقط سلموا الملك وحاشيته ، وتم فعل كل مايمكن للتشجيع على الثورة ضد الملك ، وفي ذلك الوقت كان عامة الناس مستعدين للعمل بهذا الاقتراح لو كان ذلك بامكانهم ، ولكنهم كانوا تماماً بلا حول ، وخلال تلك الاسابيع القليلة الأخيرة الأكثر يأساً اظهر بوكلسن كل براعته في فنون الارهاب ، وفي مستهل ايار قسمت المدينة لأغراض ادارية الى اثني عشر قسماً على كل قسم عين ضابط ملكي بلقب دوق مع قوة مسلحة من أربع وعشرين رجلاً ، وتم اختيار هؤلاء « الدوقات » من بين المهاجرين الأجانب ، وكانوا على الأغلب من الحرفيين البسطاء ، ووعدهم بوكلسن انه عند تحرير المدينة وبزوغ فجر الألفية ، سيكونون جميعاً دوقات حقيقيين يحكمون مناطق واسعة من الامبراطورية ، كان قد

حدها من قبل . وربما صدق « الدوقات » ملكهم ، ولكن في حالة اذا ما كان قد داخله شك فقد منعوا اطلاقا من مغادرة قطاعاتهم او مقابلة بعضهم بعضا وقد ثبتوا ولاء كافيا ومارسوا ضد عامة الناس ارهابا قاسيا ، ولمنع اي احتمال لقيام معارضة منظمة فان الاجتماعات حتى بين افراد قلائل باتت ممنوعة بشدة ، واي انسان يعثر عليه وهو يتأمر على مغادرة المدينة ، او مساعدة غيره على المغادرة أو يوجه انتقادا للملك أو سياسته كانت رأسه تقطع على الفور .

و كانت هذه الاعترافات غالبا ما تنفذ من قبل الملك نفسه ، الذي أعلن أنه سيفعل ذلك بكل سرور لكل ملك أو أمير ، و أحيانا كانت الجثة تقطع أرباعا و تبصر الأجزاء في أماكن بارزة للتخدير ، و بحلول منتصف حزيران كانت مثل هذه الإجراءات تحدث يوميا تقريبا

وبدلا من تسليم المدينة ، كان بوكسبن بلا شك ، سيدع كل السكان يجوعون حتى الموت ، ولكن بالنتيجة وصل الحصار فجأة الى نهايته ، فقد هرب رجالان ليلا من المدينة وأرشدوا المحاصرين إلى نقاط ضعف معينة في الدفاعات وفي ليلة ٢٤ حزيران ١٥٣٥ اندفع المحاصرون في هجوم مباغت واخترقوا خطوط الدفاع الى داخل المدينة ، وبعد ساعات من القتال اليأس قبل الباقون المائتين والثلاثمائة الآخرين من القائلين بتجديد العماد عرضا بمنحهم جواز مرور ، ووضعوا أسلحتهم وتفرقوا الى بيوتهم ، فقط ليقتلوا واحدا بعد واحد وحتى آخر رجل تقريبا ، في مذبحه استمرت عدة ايام .

وهلك كل قادة تجديد العماد في مونتسر ، ويعتقد ان روثمان قد مات وهو يقاتل ، وبرفض الملكة ديفارا التنكر لعقيدتها ، قطع رأسها اما بوكسبن فبناء على امر من الأسقف اقتيد بسلسلة بعض الوقت ، وعرض كذب العرض ، وفي كانون الثاني ١٥٣٦ اخذ الى

مونتيسر ، وهناك عذب هـ —————
وكنيبردوليك ، وزعماء (٢٨٠ هـ) القائلين بتجديد العماد الآخرين
على مرأى من الناس حتى الموت ، بمكاو ساخنة حتى الاحمرار
وخلال فترة الامهم لم ينبس الملك السالف بصوت ، ولم يأت
بحركة ، وبعد الاعدام علقت الجثث الثلاثة من برج كنيسة في وسط
المدينة في اقفاص مازالت تشاهد هناك الى اليوم وفي الوقت نفسه
عاد الذين هربوا من او طردوا من مونتيسر القائلة بتجديد العماد
عادوا اليها ، واعيد الاكليروس الى مناصبهم واصبحت المدينة مرة
اخرى كاثوليكية رسمية ولكي تحبط اي محاولات اخرى للحكم
الذاتي سويت كل التحصينات بالأرض . وفي الصورة السلمية
الاصلية ، عاشت فكرة تجديد العماد وحتى يومنا الحالي ، في
مجتمعات مثل المنونيت والأخوة الهتريانية وأثرت ايضا على
المعمدانيين والكويكرز وبالنسبة لتجديد العماد النضالي ، الحركة
التي مثلها مثل كثير غيرها أخذت بالنضال لاقامة الالفية بالقوة ، قد
تدهورت بسرعة ، وبدأ في البداية كما لو ان قائدا جديدا في تقاليد
ماتيس وبوكلسن قد وجد في جوهان ساتنبرغ ، ولكنه اعدم
في ١٥٣٧ ، وبعد ذلك بجيل في ١٥٦٧ ، جمع اسكافي يدعى جان
ويلمسن نحو ٣٠٠ من المقاتلين ، وكان بعضهم ممن نجوا من أيام
مونتيسر ، واقام قدسا جديدة في وستفاليا ، هذه المرة في المنطقة
الحديثة بفيستيل وكليفز ، ومارس هؤلاء القديسون ايضا الزواج
المتعدد - ويملسن نفسه باعتباره مسيحيا مخلصا كانت له احدي
وعشرين زوجة - وبطريق تسويغ ممارساتهم أعادوا طباعة رسالة
روثمان « الارتداد Restitution » سرا
وعلاوة على ذلك زودت الفوضوية الصوفية للروح الحرة هؤلاء
الناس كما سلف لها ان زودت مرة الأدامايت البوهميين بمجموعة
قوانين مشتركة ، وبادعاء ان كل شيء كان بحق كان ملكا لهم
وشكلوا انفسهم في عصابات سطو كانت تهاجم اماكن سكن النبلاء
والكهنة وانتهت بممارسة الارهاب الصريح ، وفي المجموع دامت هذه
الحقبة اثني عشرة سنة حتى تم اعتقال المسيح واتباعه واعدامهم .

وبحرق ويلمسن في كليفز في ١٥٨٠. آن للقصّة التي بدأت مع
ايميكو أوف لننغن والملك طافور وتاندشيلم وايون ان تصل بشكل
مرضٍ الى نهايتها .

خاتمة

كيف كان وضع الحركات التي كنا بصدد دراستها في علاقتها
بالحركات الاجتماعية (ص ٢٨١) الأخرى ؟

لقد حدثت في عالم حيث الثورات الفلاحية وأعمال العصيان المدنية
كانت شائعة جدا ، وعلاوة على ذلك كثيرا ماكانت ناجحة ، وكثيرا
ماحدث ان الثورة والعصيان بين عامة الناس جعلتهم مفيدين جدا
وقت الحاجة : يفرضون التنازلات ، ويجلبون مكاسب راسخة من
الرخاء والمزايا ، وفي النضال الشاق القديم جدا ضد الاضطهاد
والاستغلال لم يشغل الفلاحون والحرفيون من القرون الوسطى
دورا خسيسا . ولكن الحركات الموصوفة في هذا الكتاب ليست بأي
طريقة نموذجية بالنسبة للجهود التي بذلها الفقراء لتحسين
نصيبهم ، وكان المتنّبون يذسّنون تقاليدهم الرؤوية من المواد
الاكثر تنوعا - سفر دانيال ، وسفر الرؤيا ، وبسطاء
السبليين ، وتأملات يواكيم فيور ، ومذهب حالة المساواة في
الطبيعة - وجميعها مدروسة وقد اعيد تفسيرها وتبسيطها الى
مستوى الجمهور ، فتلك المعرفة وجب ان يزود بها
الفقراء - والنتيجة ستكون شيئا يكون في الوقت نفسه حركة ثورية
وتفجرا لخلاصية ذات مظهر ديني .

ومايميز هذا النوع من الحركات ان اهدافها وأولوياتها كانت بلا
حدود ، ولم ير النضال الاجتماعي كنضال لاهداف نوعية
محدودة ، بل كحدث له أهمية فريدة ، يختلف في نوعه عن كل
الصراعات الأخرى المعروفة في التاريخ ، هو طوفان او جائحة يخرج
منها العالم وقد تغير تماما واعتق ، وهذا هو جوهر الظواهر

المتكررة - او اذا شاء الانسان ، التقاليد الباقية - التي اسميناها « الالفية الثورية » .

وكما رأينا مرات ومرات في مجرى هذا الكتاب ازدهرت الالفية الثورية فقط في بعض الحالات الاجتماعية المحددة ، وفي العصور الوسطى لم يكن الناس الذين راقت لهم اكثر لامن الفلاحين المتماسكين بثبات في حياة القرية والضبيعة ولا من الحرفيين المتماسكين في نقاباتهم ، وكان نصيب مثل هؤلاء الناس من الدنيا لا يتجاوز احيانا الفقر او الاضطهاد ، وفي احيان اخرى الازدهار النسبي والاستقلال وكان هؤلاء ربما يثورون او ربما يقبلون بحالتهم ، ولكنهم اجمالا لم يكونوا ميالين لاتباع احد المتنبئين الملهمين في سعي محموم وراء الالفية ، وقد وجد هؤلاء المتنبئون اتباعهم او بالاحرى حيث وجد السكان (ص ٢٨٢) غير المنظمين المفكرين ، والريفيين او المدنيين او كليهما ، وكان هذا بالصحة نفسها بالنسبة لفلاندرز و شمال فرنسا في القرنين الثاني عشر والثالث عشر كما كان بالنسبة لهولندا ووستفاليا في القرن السادس عشر ، وقد اظهرت البحوث الحديثة ان هذا صحيح ايضا عن بوهيميا في اوائل القرن الخامس عشر ، وقد استمدت الالفية الثورية قوتها من السكان الذين كانوا يعيشون على هامش المجتمع - الفلاحين بدون ارض ، او الذين لديهم القليل جدا منها لا يكفي لمجرد الاعاشة ، وعمال المياومة والعمال غير المهرة الذين كانوا يعيشون تحت التهديد المستمر للبطالة ، والشحاذون والمشردون - وفي الحقيقة من جماهير الناس غير المنظمة الذين لم يكونوا ببساطة فقراء ، ولكن الذين لم يستطيعوا ايجاد مكان مأمون ومعترف به في المجتمع بالمرّة ، وكان هؤلاء الناس يفتقرون الى المادة والدعم العاطفي الذي تعطيه المجموعات الاجتماعية التقليدية ، وقد تحللت مجموعات الذئب الخاصة بهم ، ولم يكونوا منظمين بشكل منهجي للتعبير عن مظالمهم والتأكيد على مطالبهم ، وبدلا من ذلك كانوا ينتظرون متنبىء يجمع بينهم في مجموعة خاصة بهم .

ولأن هؤلاء الناس وجدوا أنفسهم في مثل هذا الوضع المكشوف والذي لا يمكن الدفاع عنه فانهم كانوا ميالين للاستجابة بحدة لأي تمزيق للنمط الطبيعي المألوف للحياة ومرات ومرات يجد المرء أن تفجرا ثوريا الفيا معينا قد حدث ضد خلفية تنطوي على كارثة : كالأوبئة التي كانت مقدمة للحملة الصليبية الأولى وحركات اللطامين

في ١٢٦٠ و ١٣٤٨ - ١٣٤٩ و ١٣٩١ و ١٤٠٠ والمجاعات التي تقدمت على الحملتين الصليبيتين الأولى والثانية ، والحركات الصليبية الشعبية في ١٣٠٩ - ١٣٢٠ وحركة اللطامين في ١٢٩٦ والحركات حول ايون وبلدوين الزائف والارتفاع المذهل في الأسعار الذي تقدم على الثورة في مونتسر ، وكانت أكبر موجة للآثار الالفية ، تلك التي حرّضت المجتمع كله ، قد أتى قبلها الكارثة الطبيعية الأكثر شمولا في العصور الوسطى ، وأعني بذلك الموت الأسود ، وهنا مرة أخرى استمرت الآثار في الطبيعة الاجتماعية الأدنى فترة أطول وعبرت عن نفسها بالعنف وبالمنبحة .

ولكن الفقراء وعديمي الجنور لم يهتزوا فقط بهذه الكوارث النوعية أو الهيجان الذي أثر مباشرة على نصيبهم المادي ، بل كانوا أيضا حساسين بشكل غريب تجاه العمليات الأقل درامية وإن كانت قاسية بالدرجة نفسها ، التي مزقت جيلا بعد جيل ، بالتدريج إطار السلطة الوحيدة التي كانت تحتوي الحياة في العصور الوسطى وبطلباتها حياة كل الأفراد ، كانت هي سلطة الكنيسة ، ولكن سلطة الكنيسة لم تكن حتمية بلا مراجعة ، وقدر بكل تأكيد لحضارة اعتبرت الزهد أكثر العلاقات تأكيدا للنعمة ، أن تشك في قيمة الكنيسة (ص ٢٨٣) وصلاحياتها ، وهي المؤسسة التي كان من الواضح أنها مصابة بالبخل والترف ، وقد سببت دينونة الأكليروس مرات ومرات ، خلال النصف الثاني من العصور الوسطى ، نفورا واستياء بين العلمانيين وقد امتد هذا الاستياء طبعاً إلى الفقراء ، ولم يكن هناك مفر من أن العديد من الذين كانت حياتهم

محكوما عليها بالمصاعب وعدم الأمن ، سيشكون فيما اذا كان المطارنة والأساقفة الولوعون بالمباهاة ، والكهنة المستهدفون يمكن ان يساعدوهم حقا في الخلاص ، ولكن اذا كان هؤلاء الناس قد انسلخوا عن الكنيسة فانهم قد عانوا ايضا من انسلاخهم ، وظهر الى أي حد احتاجوا للكنيسة ، ظهر في الحماس الذي رحبوا به بكل علامة للإصلاح ولعدم اللفة التي تقبلوا بها ، لابل حتى هاموا بكل تقشف حقيقي وازداد بأسهم ، وبسبب هذه الاحتياجات العاطفية للفقراء كانت الحركات النضالية الاجتماعية التي درسناها بالوقت نفسه بديلا عن الكنيسة ، وهذه كانت جماعات خلاصية قادها زهاد قاموا بأعمال اعجاز خارقة .

ومتلما امتلكت الكنيسة من سلطات هائلة تعلق سلطات خارقة للطبيعة مثلها بالملكية الوطنية ، فقد كانت ملكية العصور الوسطى مازال الى حد بعيد ملكية مقدسة ، وكان الملك ممثلا للسلطات التي تحكم العالم ، وتجسيدا للقانون الاخلاقي والمشينة الربانية وضامنا لنظام وصلاح العالم ، وهنا ايضا كان الفقراء هم الذين احتاجوا اكثر لمثل هذه الشخصيات . وعندما نقابل المتنبيين للمرة الاولى ، في الحملة الصليبية الاولى نرى انهم كانوا بالفعل قد اوجدوا ملكيات ضخمة من خيالهم الخاص ، شارلمان المبعوث واميكو أوف ليغنين الذي جمع امبراطورا ، والملك طافور ، وبالنسبة للفقراء كان أي انقطاع طويل ، او اخفاق ظاهر للسلطة الملكية يجلب كربا شديدا ، كانوا يناضلون للهروب منه ، وكان « الفقراء الذساجون والقصارون » في فلاندرز هم الذين رفضوا قبول الموت في الأسر للكونت بلدوين التاسع ، والذين اصبحوا اكثر اتباع بلدوين الزائف امبراطور القسطنطينية ، واستلهمت اول حشود الرعاة ، في ١٢٥١ امكانية انقاذ لويس التاسع من أسر العرب ، وفيما بعد بينما نوت الالفية الثورية في فرنسا مع زيادة هيبة الملكية ، عزز التراجع الطويل في المنصب الامبراطوري ، في ألمانيا عقيدة فريديك مخلص الفقراء في الأيام الأخيرة ، فريديك المبعوث أو المستقبل وكان آخر امبراطور ملك كل

هالة الملكية المقدسة هو فريدريك الثاني ، ومع موته والتمزيق المميت المعروف باسم فترة خلو العرش العظيمة ، ظهر هناك بين عامة الشعب في المانيا قلق كان له ان يدوم قرونا .

ونجد في سيرة فريدريك الزائف في نويس في القرن الثالث عشر (ص ٢٨٤) وفي القصص الشعبية الامبراطورية التي تنامت حول كونراد شمد ، قائد اللطامين في القرنين الرابع عشر والخامس عشر ، وفي نبوءات ادعاءات ثائر الراين الأعلى في القرن السادس عشر ، نجد فيها جميعا شهادة لاتدحض على توفر الفوضى الدائمة والالفية الجامحة التي ازدهرت عليها .

وعندما يصل المرء في النهاية لورثة مجموعات الالفية الشيوعية الفوضوية التي ازدهرت نحو نهاية العصور الوسطى ، يرى حقيقة واحدة تتضح امامه على الفور : لقد كان يوما ، يظهر وسط بعض الانتفاضات او الثورات الأكثر اتساعا ، في وضع النهار مجموعات الفية من هذا القبيل ، وهذه هي الحال بالذات مع جون بول واتباعه في ثورة الفلاحين الانكليز في ١٣٨١ ، وفي حركة المتطرفين خلال المراحل الأولى من ثورة الهوسية في بسوهميا في ١٤١٩ - ١٤٢١ وفي حالة توماس مونترز و « عصبته من النخبة » في ثورة الفلاحين الألمان في ١٥٢٥ وهو صحيح ايضا بالنسبة للمتطرفين من القائلين بتجديد العماد في مونترز ، فقد جاء تأسيس قدسهم الجديدة في نهاية سلسلة كاملة من الثورات ، لافي مونترز فقط بل في كل الولايات الاكليروسية في شمال غرب المانيا ، وفي كل هذه الامثلة كان العصيان الجماهيري نفسه موجها نحو اهداف محدودة وواقعية ، ومع ذلك في كل مثال كان مناخ العصيان الجماهيري يرعى نوعا خاصا من المجموعات الالفية ، ومع تصاعد التوترات الاجتماعية وشمول الثورة لكامل الأمة كان يظهر في مكان ما على حافة التطرف ، متنبئ مع اتباعه من العالة ، مع قصد تحويل هذا الهيجان الى معركة رؤوية ، وتطهير نهائي للعالم .

تاندسليم وإيون قد ادعيا بأنهما ربان حيان ، واميلكو ليننغن وبلدرين الزائف ، والفرد ريكيون الزائفون المختلفون يدعون بأنهم اباطرة الايام الاخيرة ، فإن رجالا مثل جون بول ، ومارتن هسكا ، وتوماس كونتزر ، وحتى جان ماتيس ، وجان بوكلسن كانوا قانعين بأن يكونوا مبشرين وأنبياء للمسيح العائد. ومع ذلك يمكن اجراء تعميم مؤكد حول المتنبي كنمط اجتماعي ، فخلافا لقادة الثورات الشعبية العظمى ، الذين كانوا عادة من الفلاحين أو الحرفيين ، نادرا ما كان المتنبؤ من العمال اليدويين أو حتى من العمال اليدويين السالفين ، وفي بعض الأحيان كانوا من النبلاء الصغار ، وأحيانا كانوا ببساطة من الدجاجة ، ولكن ما هو أكثر شيوعا أنهم كانوا من المثقفين أو انصاف المثقفين ، وكان الكاهن السالف الذي أصبح واعظا طليقا أكثر الأنماط شيوعا بين الجميع ، وما اشترك فيه كل هؤلاء الرجال هو اطلاعهم على عالم الرؤيات والنبوءات الالفية ، علاوة على ذلك إنه كلما أمكن تتبع سيرة واحد منهم نجدها تتحول الى استحواذ للتخيلات الالفية عليه ، قبل وقت طويل ، قبل أن يخطر في باله في ابان بعض الهيجان الاجتماعي ، أن يتحول الى الفقراء باعترابهم اتباع ممكنين (ص ٢٨٥) *

ويمتلك المتنبي عادة مؤهلات أخرى: جاذبية شخصية تمكنه من الادعاء ، مع بعض الجدارة الظاهرية ، بدورها في جلب التاريخ الى مرحلة الاكتمال المحددة . وكان هذا الادعاء من جانب المتنبي يؤثر بعمق في المجموعة التي تتشكل حوله . لأن ما كان المتنبي يقدمه الى اتباعه لم يكن ببساطة فرصة لتحسين نصيبهم ، والهرب من القلق الضاغظ ، بل كان أيضا وفوق كل شيء الأمل في تنفيذ مهمة مقدرة من الاسماء ذات أهمية فريدة في ضخامتها ، وقد أدت هذه التخيلات نورا حقيقيا لهم ، كمهرب من حالتهم المعزولة المشتتة وكتعويض عاطفي عن حالتهم المقنطة ، لهذا كانت بسرعة تسحرهم بدورهم وتدمجهم فيه ، وما ظهر في حينه كان مجموعة جديدة: ديناميكية غير مستقرة ، ومجموعة قاسية تماما ، استحوذت عليها التخيلات

الرؤية وشحنتها بالاعتقاد في عصمتها الخاصة ، فوضعت نفسها بمهمتها المفترضة ، واخيرا قد تنجح هذه المجموعة مع أن هذا ليس دائما في فرض قيادتها على الجماهير العريضة المشوشة ، المرتبكة والخائفة.

والقصة المروية في هذا الكتاب انتهت منذ نحو أربعة قرون ماضية ، ولكنها ليست غير ذات موضوع بالنسبة لزماننا ، فلقد أظهر الكاتب الراهن في عمل آخر كيف كانت التخيلات النازية حول المؤامرة اليهودية للتخريب التي تشمل العالم كله مرتبطة باحكام بالتخيلات التي ألهمت أفيكواوف ليننغن و استاذ هنغاريا ، وكيف أن التشوش الجماهيري ، و عدم الأمن قد عزز الدور الشيطاني لليهود في هذا كما في قرون كثيرة سلفت ، فالتماثل والاستمرار في الحقيقة محقق قائم .

ولكن المرء قد يفكر أيضا في ثورات الجناح اليساري والحركات الثورية لهذا القرن ، لأنه تماما مثل حرفيي القرون الوسطى الموحدين في نقاباتهم ، أظهر العمال الصناعيون في المجتمعات المتقدمة تقنيا أنهم متلهفون جدا لتحسين أحوالهم الخاصة ، فلقد كان هدفهم العملي البارز هو ضمان حصص أكبر من الرخاء الاقتصادي أو المزايا الاجتماعية ، أو السلطة السياسية ، أو أي جمع بينها ، ولكن التخيلات المشحونة بالانفعالات عن الصراع الرئوي الأخير ، أو الفية المساواة ، كان لها جانبية أقل بكثير بالنسبة لهم ، وأولئك الذين أنبهروا بمثل هذه الأفكار ، هم من جانب أول أفراد مجتمعات معينة متخلفة تقنيا ، وهي ليست فقط مكتظة بالسكان وفقيرة الى درجة تدعو لليأس ، بل أنها أيضا منهمكة في تحول اشكالي نحو العالم الحديث ، وهم بالتالي مشوشون ومضطربون ، ومن جانب آخر هم عناصر معينة هامشية سياسيا في المجتمعات المتقدمة تقنيا ، وبشكل رئيسي من العمال الشباب العاطلين وأقلية صغيرة من المفكرين والطلاب. (ص ٢٨٦) .

ويمكن للمرء أن يتبين نوعين من الميول المميزة تماما والمتضادة ، فمن جانب كان الناس العاملين في أجزاء معينة من العالم قادرين على تحسين نصيبهم بعيدا عن كل تمييز ، عن طريق وساطة اتحادات العمال والتعاونيات والأحزاب البرلمانية ، ومن جانب آخر خلال ثلاثة أرباع القرن منذ ١٩١٧ كان هناك تكرار مستمر ، وبذسب متزايدة دوما ، للعمليات الاقتصادية - الاجتماعية التي ربطت مرة بين كهنة الطابوريين أو توماس مونتزر والفقراء الأكثر ضياعا وبأسا ، في التخيلات حول الصراع المدمر ضد « العظماء » ، وحول عالم كامل تنتفي منه الرغبات الذاتية والأنانية الى الأبد.

وإذا ما نظر المرء في اتجاه مختلف نوعا ما ، يمكنه أن يجد حتى نسخة حديثة من هذا الطريق البديل الى الألفية في ديانة الروح الحرة ، لأن مثل الانعتاق الكلي للفرد من المجتمع ، وحتى من الحقيقة الظاهرية نفسها ، مثل إذا أراد الإنسان القول : نهدف لتأليه الذات التي يحاول بعضهم في هذه الأيام تحقيقها بمساعدة المخدرات النفسية والفعالية ، يمكن التعرف إليها في تلك الصورة المنحرفة لصوفية العصور الوسطى.

لقد استبدلت اللهجة الدينية القديمة بأخرى دنيوية ، وهذا يميل الى أن يعمي ما هو واضح من نواح أخرى ، لأنه بتعيرية حقيقة الصديق البسيطة من قداستها الهائلة ، نجد أن الألفية الثورية والفوضوية الصوفية ما زالت معنا.

ملحق

الروح الحرة في انكلترا كرمويل. الصخابون وأديهم.

لقد كان (ص ٢٨٧) من المؤكد كثيرا اننا لا يمكن ان نعرف شيئا عن المعتقدات الحقيقية لأخوة الروح الحرة ، أو الأحرار الروحيين طالما ان معلوماتنا تأتي من خصومهم ، فهل كان الاتباع يعتبرون أنفسهم حقا كائنات الهية ؟ هل كانوا يعتقدون حقا انه يمكنهم ارتكاب القتل ، والسطو ، والزنا دون خطيئة ؟ أو انهم لم يكونوا ، وبالأحرى كانوا ببساطة يمارسون النوع السلبي من الصوفية الذي أصبح يعرف فيما بعد بالطمأنينة الصوفية ؟ وهل القصص الفاضحة التي تروى عنهم مجرد قذف مقصود أو غير مقصود ؟

إن الأدلة الواردة في الفصلين الثامن والتاسع من الدراسة الراهنة يجب أن تمضي بعيدا لتبديد مثل هذه الشكوك ، وما يزال صحيحا أن الاتهامات الماثرة ضد هذه الطوائف لا يمكن التحقق منها بالتفصيل إلا في مواجهة كتاباتهم الخاصة ، وللوصول الى مثل هذا التأكيد ، من الضروري النظر الى الأحياء القصير الأمد لكن المحموم « للروح الحرة » الذي حدث في انكلترا اثناء وبعد الحرب الأهلية ، ومثل أسلافها كانت كتابات الطائفيين الانكليز الذين كانوا يعرفون بالصخابين ، قد أمر بحرقها ، لكن انه لأصعب بكثير أن تدمر طبعه كاملة من عمل مطبوع من أن تدمر بضعة مخطوطات ، وهكذا نجد نسخ متناثرة من رسائل الصخابين ، وهذه الأعمال التي لم يتكرر طباعتها من قبل قد أصبحت ذات أهمية كبيرة ، وبالنظر اليها كوثائق تاريخية ترسخ بنون أدنى شك أن « الروح الحرة » كانت حقا وبالصعوبة كما قيل عنها : نظام من الشعور الذاتي بالأهمية والقوة كثيرا ما بلغ حد

تأليه الذات والسعي وراء الانعتاق التام الذي في التطبيق يمكن أن يؤدي الى تناقض المبادئ وتحلل كامل منها ، ولا سيما في الشق الفوضوي ، وكثيرا أيضا ما بدا كمذهب ثوري اجتماعي شجب اعراف وقوانين الملكية الخاصة وهدف الى ابطالها ، ولكن أهمية ادب الصخابين ليست تاريخية فقط ، فإذا كانت الخصوصية الأسلوبية عند ابيزركوب (ص ٢٨٨) ونبضه الحيوية كافية لتكسبه مكانا مشرفا في رواق الأدبيات الشاذة ، فإن جوزيف سمالون يستحق بالتأكيد الاعتراف به ككاتب ذو قدرات شعرية حقيقية.

وبفضل كل الأعمال التي جرت حول الحياة الدينية والاجتماعية في انكلترا كرومويل ليس هناك نقص في المعلومات المتعلقة بالوسط الذي ازدهر فيه الصخابون ، ومن المعروف جيدا أنه خلال وبعد الحرب الأهلية كانت الاثارة الدينية عالية سواء بين الجيش أو بين المدنيين ، وأنه لا أعضاء الكنائس البروتستنتية الأسقفية ولا أعضاء الكنائس البروتستنتية المشيخانية كانوا قادرين على تأطير فيض تدين العامة . وشعر عدد كبير أن الوقت قد حان كي يصيب الأب روحه في كل اللحم البشري ، وكان التواجد والغيبوبة حادثة يومية ، وكانت النبوءات تلقى فوق كل الأراضي ، والآمال الالهية وافرة بين السكان ، وتأثر كرومويل نفسه ، بشكل خاص قبل أن يتولى السلطة بمثل هذه الآمال عظيما وكان آلاف الجنود في النمط الجديد من الجيش وآلاف الحرفيين في لندن والمدن الأخرى يعيشون في توقعات يومية أنه من خلال عذف الحرب الأهلية ستقوم مملكة القديسين فوق التربة الانكليزية ، وأن المسيح سينزل ليحكمها.

وكانت الاثارة أشد ما تكون خلال فترة عدم الاستقرار السياسي والقلق التي تلت اعدام الملك واستمرت حتى اقامة حكومة الوصاية و في ١٦٤٩ - ١٦٥٠ تأثر جيرارد ويندستانلي بالالهام فوق الطبيعي ليؤسس المجتمع الشهير « للحفارين » قرب كوبهام في سورى ، مقتنعا بأن العالم القديم يتلف كما يتلف الورق الاحتراق في النار ويتلاشى ، وحاول ويندستانلي أن يعيد الجنس البشري الى

حالته البكر وهي الفية بدائية ليس فيها مكان للملكية الخاصة ، والتميز الطبقي والسلطة البشرية وفي الوقت نفسه كانت مجموعات من المتحمسين الدينيين تتضاعف بكثرة ، وكما لاحظ واحد من ناشري المذشورات في ١٦٥١ معبرا عن دهشة إنه ليس عملا جديدا للشيطان أن يبذر الهرطقة وأن يربي المهراطيين ، لكنهم لم يتناموا قط بمثل هذه الكثافة كما حدث في الأزمنة الأخيرة هذه : لقد كانوا مبالغين لأن يظهروا واحدا واحدا ولكنهم الآن يتدفقون على شكل حشود وخلايا (كالجراد من حفرة لا قرار لها) ، وهم يأتون الآن في زحام علينا في أسراب ، مثل يسروع ابجيب Egypt و الهرطقة التي كانت بشكل خاص في ذهن هذا الكاتب كانت هرطقة الصخابين هؤلاء الناس الذين كانوا يعرفون أيضا «بنوي التحصيل العالي» و البرفسورات رفيعي المستوى ، ، وقد أصبح عددهم كبيرا جدا في حوالي سنة ١٦٥٠ ، و كان بعضهم يمكن أن يوجد في الجيش ، فيسمع المرء عن ضباط يطربون أو يجلدون علنا ، أو عن جندي جلد في مدينة لندن بسبب « الصخب » و كان هناك أيضا مجموعات من الصخابين مبعثرة في كل أنحاء البلاد ، و فوق كل شيء لقد كثروا في لندن حيث كانوا يعدون بالآلاف و غالبا ما كان « المزلزلون » الأوائل مثل جورج فوكس (ص ٢٨٩) و جيمس نايلر James nylor و أتباعهما على صلة بالصخابين .

وكان المراقبون من الخصوم مثل الأسقفيين والمشيخيين يقتربون أحيانا من تشبيه المزلزلين بالصخابين ، لأن كليهما على السواء كانا ينبذان المظاهر الخارجية للدين ، و كانا يريان الدين الحقيقي فقط في « الروح القاطنة في الداخل » في نفس الفرد ، و كان المزلزلون أنفسهم مع ذلك يعتبرون الصخابين أرواحا خاطئة يجب هدايتها ، و لجورج فوكس فقرة غريبة حول لقائه الأول مع الصخابين في السجن في كوفنتري في ١٦٤٩ ، إذ كتب : « عندما دخلت السجن ، حيث كان السجناء . صدمتني قوة الظلام ، و جلست في سكون ، مستجمعا روحي في محبة الرب .

وأخيرا بدأ هؤلاء المساجين يصخبون ويتبجحون و يجدفون الامر الذي جعل نفسي تتمزق بشدة ، لقد قالوا إنهم الرب ، ولكن لم نستطع تحمل مثل هذه الاشياء ثم برؤية أنهم يقولون إنهم الرب ، سألتهم إذا كانوا يعرفون إذا ما كانت ستمطر غدا ؟ فقالوا إنهم يستطيعون القول بذلك ، فقلت لهم إن الرب يمكنه أن يقرر ذلك وبعد أن أثبتهم على تجديفهم وكفرهم ابتعدت عنهم لأنني أدركت أنهم كانوا من الصخابين .»

لقد رأى فوكس العديد من الصخابين في ١٦٥٤ - ١٦٥٥ مع أن نفوذهم في ذلك الوقت كان يتناقص بسرعة ، وفي اجتماع مشترك ، للمعمدانيين والمزلزلين والصخابين في سونفغتون في ليسترشير وجد أن الصخابين « كانوا أجلافا جدا ، وكانوا يثيرون البسطاء ضدنا ، وأرسلنا نستدعي الصخابين ، لنعرف ربهم ، وجاء جمع غفير منهم وكانوا عذيفين جدا ، وغنوا وصفروا ورقصوا ، ولكن قدرة الرب أخزتهم ، حتى أن عددا كبيرا منهم أصبحوا مؤمنين مقتنعين » وفي اجتماع مماثل في ريدينغ لحض فوكس مرة أخرى مزاعم الصخابين ، وعندما كان في السجن في شيرنغ كروس زاره الصخابون ، الذين صدموه بطلب الشراب والتبغ ، وفي وصفه لهذه الحادثة يقول : كانت تقاليد عقيدة الروح الحرة تظهر في صورة شعارات . « وصاح أحدهم : الكل لنا » وقال آخر « الكل حسن » . وفي هذه المرة أيضا كان فوكس قادرا على إدخال القرف على هؤلاء الناس . وفي وقت متأخر يعود إلى ١٦٦٣ كانت مناسبة تفجع فيها لأن الصخابين كسبوا لطائفهم إثنين من المزلزلين ، « هرب أحدهم تماما ، وتبرا منه رفاقه » مع أن الثاني « عوفي وعاد إلى مذهبه ، وأصبح فيما بعد نافعا » . ومن المؤكد أن كثيرا من الصخابين قد أصبحوا من المزلزلين ، وكان بعض المعاصرين مقتنعين بأن الأصدقاء فقط ، هم الذين يحتمل أنهم استطاعوا السيطرة على مادعاه وينستانلي نفسه « قوة الصخب ... الوحش المفترس » . وفي ١٦٥٢ قال رجل يدعى جستيس هوثان لفوكس : « لو أن الرب لم يرفع هذا المبدأ القائل بالضوء والحياة ، الذي كان (فوكس)

يُشير به ، لثم اجتياح الأمة من قبل الصخب والصخابين ، ولعجزت كل عدالة في الأمة عن وقفها بكل قوانينها ، لأنهم (كما قال) كانوا (ص ٢٩٠) سيقولون كما قلنا ، ويفعلون كما أمرنا ويحتفظون مع ذلك بمبادئهم ، ولكن مبدأ الحقيقة هذا - كما قال - سيسقط مذهبهم ، سيبحث الجذر والأساس لذلك المصدر ... ، وإنه لحق أنه مع تنامي حركة المزلزلين كانت حركة الصخابين تنكمش ، حتى أنه في نهاية الوصاية لم يعد لها أي أهمية وفي هذا الملحق جمعت المواد المتعلقة بالصخابين كما يلي :

١ - الصخابون كما وصفهم معاصروهم .

٢ - اقتباسات من كتابات الصخابين .

١ - الصخابون كما وصفهم معاصروهم

(١) أصبحت المذاهب المرتبطة بالروح الحرة معروفة في انكلترا بحلول ١٦٤٦ وهذا مبين في الطبعة الثانية (الموسعة) لتوماس ادوارز « غنغرينا ، أوبيان ممارسات خاطئة لطوائف هذا العصر من الهراطقة والمجذفين والمتحللين التي وقعت في انكلترا في السنوات الأربعة الأخيرة ١٦٤٦ » (ص ٢١) وما بعدها ، ومع أن ادوارز من المشيخين وخصما مرا لكل المستقلين ، فليس هناك أساس للشك في دقة هذه الرواية :

« كان كل مخلوق في أول حالات الخليقة هو الرب ، وكل مخلوق رب ، وكل مخلوق من ذي حياة ، ونفس هو دفقة من الرب ، وسيعود إلى الرب مرة أخرى ، وسيبتلع فيه كالقطرة في المحيط إن كل إنسان يعتمد بالروح القدس يعرف كل الأشياء ، كما يعرف الرب كل الأشياء ، وهذه نقطة هي سر عميق ومحيط عظيم ، حيث لا يصل إلى غورها لامرسة ولا مسير ... وإنه إذا عرف المرء نفسه بالروح هو في حالة نعمة وإن اقترب القتل أو السكر ، فالرب لا يرى فيه خطيئة إن كل الأرض هي للقديسين ، ويجب أن يكون هناك

مشاركة في السلع ويجب أن يكون للقديسين حصّة في الأراضي وفي ضياع السادة والأغنياء إن الرب الأب قد حكم في ظل الشريعة ، والرب الابن في ظل الانجيل والآن يقيم الرب الأب والرب الابن المملكة للرب الروح القدس وستحكم وستنصب في اللحم وسيكون هناك خلاص عام ، حيث يذعن الناس جميعاً للرب وينجون ، وفقط الذين يؤمنون الآن ، وكانوا قديسين قبل هذا الخلاص سيكونون في أعلى منزلة ثم أولئك الذين لا يؤمنون

ويمكن أن أربط أيضاً أخطاء أخرى رويت لي ولغيري من قبل أناس متفهمين أمناء ، وانشقوا (ومن المحتمل أنهم كانوا صادقين) مثل أنه إذا تأثر إنسان بقوة بفعل الروح ليقتل ، أو ليرتكب الزنا الخ ، وعلى الرغم من الصلاة ضد ذلك مرات ومرات استمر على هذا وظل متمسكاً متشبثاً بقوة فليفعل ذلك » (ص ٢٩١)

(٢) دون ريتشارد باكستر وكان كاتباً جاداً ومسؤولاً من المتطهرين المقدسين ، ذكرياته عن الصّخابين في سيرته الذاتية « أثار باكستريّة ، ١٦٩٦ » وقال في (ص ٧٦ - ٧٧) : ... الصّخابون ... جعلوا من مهمتهم أن يثيروا الطبيعة ، تحت اسم المسيح في الإنسان ، وأن يهيئوا وينتقصوا من قدر الكنيسة ، والكتاب المقدس ، والكهنوت القائم وكذلك عبادتنا وطقوسنا الدينية ولاسيما سر العشاء الرباني وقد دعوا الناس إلى الاصغاء إلى المسيح في داخلهم : ولكنهم برغم ذلك تبّنوا مذهباً ملعوناً في التحررية سمح لهم بكل فحش ومنقصة بغیضة في الحياة : وقد بشروا أن الرب لا ينظر إلى الأعمال الظاهرة للإنسان ، بل إلى القلب وهذا إذا كان طاهراً ، فكل الأشياء طاهرة (حتى الأشياء المحظورة) : وهكذا بناء على ما سمح به الرب تفوهوا بأبشع كلمات التجديف وارتكب كثير منهم الدعارة بصورة مشتركة ، إلى درجة أن المرأة من ذوات المقام الرفيع والأهمية لتقاها ورصانتها قد أفسدوها ، وأخذت تتحول بلا حياء إلى عاهرة تتجول في عربة في شوارع لندن .

ولم تضم في العالم على الاطلاق طائفة اعلى تحذيرا لاساتذة الدين ليكونوا اذلة خائفين ويقظين : ولا يمكن أن يكون العالم قد اخبر بصوت اعلى في أن الاعتداد الروحي للرهبان الذين بلا اساس ، ضعيف وأن اساتذة التزمت في الدين يمكن أن ينجرافوا في تيار الطوائف والأنماط السائدة : فلقد رايت بنفسي رسائل مكتوبة من ابنةغنون حيث تفشت العدوى بين الناس والجنود على السواء في حينه ، وكانت هذه الرسائل مليئة بأيمان مروعة ولعنات وتجديف لاتصلح أن يعيدها لسان أو قلم الانسان ، وهذه كلها تتداول كنتيجة للمعرفة ، وكجزء من ديانتهم في انفعال متعصب ، وتنسب إلى روح الرب ،

(٣) والرواية الفريدة في قوتها عن عقيدة الصخابين موجودة ضمن من موعظة حـول سـفر الرؤيا : ١٢ / ٢ - ٣ . كورنثوس : ١١ / ١٤ والذي قام بالوعظ به عضو في الكنيسة الاسقفية البروتستنتية وهو ادوار هايد دكتور باللاهوت « عجب ولاعجب أيضا : تنين عظيم في السماء ١٦٥١ » (ص ٢٤ - ٣٥) وما بعدها : « وأخيرا إن التنين في السماء ، هو التنين بادعاء مسرة وشيكة ، وعالية بالرب في الروح وهو تعبير مجازي عن الكتابات المقدسة ، وعليه ينفي الرسالة من ذلك المصدر ... يقول بعضهم لاشيء غير نظيف بالنسبة لنا ، وليس هناك خطيئة ، ويمكننا أن نرتكب أي خطيئة ، لاننا نقدر أنه لا يوجد شيء غير نظيف ولكن بالنسبة للفاعلين هي خطيئة ... فنحن طاهرون كما يقولون ، وعليه فكل شيء طاهر بالنسبة لنا ، الزنا والفسق الخ ، إننا غير مذنبين بل مؤمنين وكذلك كل شيء طاهر بالنسبة لنا ، ولكن أولئك الذين لا يؤمنون أن افكارهم وضمائرهم ملوثة إن الرب يفعل كل شيء فإذا كان الرب يفعل شيء فهو على هذا يعترف بالذنب ويفعل الشر ، ولا شيء هناك إلا ويفعله ، والشر يفعله وإذا كان الرب هو كل شيء ، فهو الخطيئة والشر ، وإذا كان كل شيء فهو ذلك الكلب ، وذلك الغليون ، وهو أنا وأنا هو كما سمعت بعضهم يقول

إنهم أرباب مؤكدون لامحدودون وأقوياء كالرب ذاته ، وأنهم في مجد وجلال وشرف وقوة بدرجة مساوية مثل الرب الحقيقي (ص ٢٩٢) أو المجد الأبدي يسكن فيهم ، وليس في أي مكان آخر ، ولا شيء مثل صلاح وقدسية الرب ، وأن الشر فيهم وأعمال عدم النظافة والأيمان الوثنية والسكر والقذارة والبهيمية المشابهة ليست غير مقدسة أو محظورة في الكلمة ، وأن هذه الأعمال فيهم وغيرها يقرها الرب ، وإن مثل هذه الأعمال والأشخاص الذين يرتكبونها كالرب : وأن أعمال إنكار الرب والتجديف والكفر بالرب أو قدسية وصلاح الرب وأعمال لعن الرب والقسم الوثني والكانب باسمه وأعمال الكذب والسرقة وخداع الناس والاحتيال عليهم ، وأفعال القتل والزنا بالمحارم ، واللواط الدنس والسكر (كذا) والكلام البذيء الداعر ليست في ذاتها أشياء شريرة مخزية آثمة عاقبة رديئة بغیضة في أي شخص : وأن أفعال الزنا والسكر والحدث باليمين وأشباهها من الشرور الظاهرة ، هي في طبيعتها الخاصة بالقدسية نفسها والصلاح مثل واجبات الصلاة وصلاة الشكر ، وأن كل ما يفعلونه سواء كان بغاء أو زنا أو سكر أو ماشابه يرتكب دون إثم ، وأن مثل هذه الأفعال يقوم بها الرب الحق ، أو جلال الرب ، أو الخلود الذي فيهم : وأن الجنة وكل السعادة تشمل في فعل هذه الأشياء التي هي شر وإثم وأن هذا هو إثم كمال ، وأشبهه بالرب والخلود ، الذي يفعل أكبر الكبائر دون أقل ندم أو خجل ، وأنه لا وجود حقا وصدقا لشيء مثل صلاح وإثم ولكنه حسبما يحكم الرجل والمرأة في ذلك ، وأنه لاجنة ولاجحيم ولاخلاص ولالعنة وهذه كلها واحدة والشيء نفسه وأنه لاتمييز بينها أو بين النور والظلمة ، وأن العقل هو الرب ، وأننا لن نحصل على السلام والهدوء في أرواحنا حتى نملك حرية الدعارة والسباب وما شابه : وإن الانسان يؤله ، وأن الروح بعد موت الانسان تذهب إلى كلب أو قط ، وأن الرب يؤمن بالرب ، وأن كل النساء في الدنيا ماهي إلا امرأة وزوج متحدين (كذا) حتى أن رجلا واحدا قد يكون مع كل النساء في الدنيا لأنه زوجهن في وحدة الخ (كذا) .

(٤) إن كثيرا من رسائل الجدل كانت موقوفة فقط على الصخابين وواحدة منها وهي من نتاج رجل يدعو نفسه « شاهد عيان » يعطي بنبرته وتنظيمه الدقيق انطباعا جديرا بالثقة التامة بعنوان : « دخان جون هولاند ، من الحفرة التي لاقرار لها أو كشف أكثر صحة واكتمالا لمذهب أولئك الناس الذين يسمون أنفسهم الصخابين ، أو الطاقم المجنون ١٦٥١ » (ص ٦) :

كلمة إلى القارئ المسيحي

« لتدثر في العالم ، ماهو أكثر وأسوأ من التجديف الالحادي لهؤلاء الناس ، وليس هذا بهدف (الله يعلم) جعل هؤلاء الأشخاص بغضمين لكل الناس أو على الأقل إثارة الناس لاضطهادهم بصراحة لأجل احكامهم ، لأنني عندما أفكر فيما يقوله الكتاب المقدس ، أجد أنها (ص ٢٩٣) ليست طريقة الرب في التعامل مع الخصوم الروحيين بأسلحة جسدية ... »

.... فيما يتعلق بالرب

« إنهم يتمسكون بأن الرب بشكل أساسي هو كل مخلوق ، وأن هناك من الرب العديد في كل مخلوق ، بقدر ما في الآخر ، مع أنه لا يظهر نفسه في واحد كما في الآخر : لقد رأيت هذا التعبير في أحد كتبهم ، أن جوهر الرب كان في ورقة اللبلاب بالقدر نفسه الذي يكون فيه أكثر الملائكة عظمة ، وسمعت آخر يقول ، إن جوهر الرب كان في هذا اللوح بالقدر نفسه الذي هو به في السماء ، ثم يضع يده على لوح من خشب الصنوبر ، وإن الجميع يقولون أن لإله آخر إلا الذي فيهم ، وأيضا في كل الخليقة ، وإن الناس يجب أن لا يصلوا وأن لا يلتمسوا ربا آخر سوى الذي فيهم . والألقاب التي ينعتون بها الرب هي : أنهم يدعونه الكائن ، الكمال ، الحركة الكبرى ، العقل ، الضخامة ، وسمعت رجلا يقسم بأنه إذا كان هناك أي رب على الإطلاق فإنه هو وحده ، فقلت له : إن الرب كان يعرف كل شيء

ويفعل كل مايريد وانت لاتستطيع ، وعليه فانت لست ربا . ولكن ملحدا : آخر اجاب إنه ليس الرب ، لكنه رب ، لأن الرب فيه وفي كل مخلوق في الدنيا »

.... فيما يتعلق بالروح

« إنهم جميعا يؤكدون أنه ليس هناك سوى روح واحدة في العالم ، وأن تلك الأسماء ، من روح طيبة ، وروح شريرة ، مجرد خيال وأداة رعب لتخويف الناس وكذلك علموا ، وأنهم فقط تحت تعليم هذه الروح ، وأن كل تعاليم أخرى سواء بالكتاب المقدس أو خلافه لافائدة فيها لهم .

وقال احدهم على مسمع مني إنه لاجابة له في قراءة الكتاب المقدس أو سماع المواعظ ، لأن الآب والابن والروح كلها كانت فيه ، وهذا كما قال يمكنه اثباته ، ولكن أفضل حججه لم يكن لها سلطان في رأيي .. »

.... فيما يتعلق بالزواج

« إنهم يقولون أن تقيد الرجل بامرأة واحدة ، أو امرأة واحدة برجل واحد ، هو ثمرة اللعنة ، ولكنهم يقولون إننا قد تحررنا من اللعنة ، وعليه فإنها حريتنا أن نستفيد من كل ما نريد ... وهذا الرأي يستدلون عليه من هذه الكلمات من الرب إلى حواء إن رغبتك ستكون لزوجك »

...فما يتعلق بوصايا الرب

« انهم يقولون ان كل وصايا الرب في كلا العهدين القديم والجديد هي من ثمار اللعنة ، وان كل الناس وقد تحرروا من اللعنة ، قد اصبحوا ايضا احرارا من الوصايا ، ويقول اخرون ان كل الوصايا

هي ان تجعل الناس يعيشون في الرب والرب فيهم ، ويقولون اننا نعيش في الرب والرب يعيش فينا . وعليه فنحن فوق كل الوصايا ايا كانت، واكثر من ذلك يقولون ان ارادة الرب هي ارادتنا وارادتنا هي ارادة الرب وهم يقولون ان ارادة الرب هي شريعته ، لانه احيانا يأمر الناس بالقتل والسرقة والكذب ، وفي اوقات اخرى يوصي بالعكس ويستنتجون من ذلك اننا نحن الذين نعيش في الرب والرب يعيش فينا فلماذا لانفعل الشيء نفسه ؟ واذا كان اثما ان نقتل ، او نسرق ، او نكذب ، فان الرب هو الفاعل ، لانهم يقولون ، انها ارادته ان نفعل تلك الاشياء ، وبقدرته يتم فعلها».

...فيما يتعلق بالسماء والارض

« انهم يعلمون انه لاجنة ولالجحيم سوى ما في الانسان ، وان اولئك الناس الذين يرون ان الرب في كل شيء ، وان ارادته تنفذ من قبل كل الناس ، مع انهم لايفعلون ذلك باذى ، ولايخشون اي غضب من الرب ، فانه يمكنهم تماما دون قمع من ضمير ارتكاب كل اثم كما ندعوه ويرون في انفسهم انهم فوق اي قانون وكل الوصايا (كذا) . وان اولئك الناس في الجنة ، والجنة فيهم ، ولكن اولئك الناس الذين لايمكنهم ان يروا ، وان يؤمنوا بهذه الاشياء هم في الجحيم ، والجحيم فيهم ، ولقد رايت رسالة كتبها احدهم الى صديق له ، ولكنها لم تصل الى يده ابدا ، وفي اسفل الرسالة كتب هكذا: من الجنة والجحيم او من ديتفرت ، في اول سنة لترويض نفسي بنفسي . »

حاشية

« ايها القارئ اني لم اتبع تلك الطريقة النظامية التي كان يجب ان اتبعها ، غير اني كتبت حكم هؤلاء الناس بطريقة مشوشة ، ولكنني اعترف ، في حضرة الرب المطلع على كل القلوب ، اني لم افعل خطأ

في امر حكمهم ، الا في الامسك عن إعادة سبابهم الدموى ولعناتهم
ومن اجل هذه الاساءة آمل من اولئك الذين يخافون الرب حقاً ان
يسامحوني ووداعاً .

(٥) يبدو ان موضوعية الصخابين احياناً قد بلغت حد التهور غير
العادي . ولصموئيل فيشر ، وهو معمداني وتحول فيما بعد الى
المزليين بعض التعليقات الرائعة حول سرعة تفجرهم وتقلبهم ،
« في تعمد الاطفال طفولة مجردة ، او عدم الاجابة على احد في
خمس كلمات ، لكل من يجد نفسه مهتماً بها ، ١٦٥٣ » (ص ٥١٦)
« لقد تخلّيت عن قراءة (الكتاب المقدس) ومنعت الآخرين ايضاً عن
قراءته على انه غير مفيد كغيره في حينه من الكتابات التي من
اختراع الانسان والتي تبقى العالم في خوف حتى يمكنهم ان
يستمتعوا بتلك الحرية (اسم مستعار للتريخيص بالفسق والرغبات
الجسدية ، التي سمحت بها وذشدتها) وهذا جعلك مثل ديك
الطوق ، ومثل بذر بلا ماء ، ومثل نجم هائم ، وكسحابة تتأرجح
جينة وذهاباً مع العاصفة ، لانه لم يكن لديك قاعدة ثابتة لتتوجه
بها ، والى من تتكلم او تنتبه وتبالي ، ولتذكرك وتثبتك في اي نقطة
واحدة ، سوى الخيالات المتنوعة التي تصفر ، والتلفيقات الحمقاء
للعقل الهوائي الذاتي والروح القلقة غير المستقرة » .

(٦) وقد اظهر البرلمان قلقه الكبير من انتشار مذهب الروح
الحرّة ، وهناك دلالات على هذا القلق في وقت مبكر يرجع
الى ١٦٤٨ ، واخيراً في ١٤ حزيران ١٦٥٠ عين المجلس لجنة
للتفكير في طريقة لقمع الممارسات الفاسقة الداعرة
(ص ٢٩٥) العامة التي يقوم بها اشخاص تحت دعوة الحرية او
الدين او خلافيهما ، و بعد ذلك باسبوع وضعت اللجنة تقريراً عن
الممارسات البغيضة العديدة لطائفة تدعى الصخابين ، واعطيت
تعليمات لاعداد مشروع قانون لقمع ومعاقبة هذه الآراء البغيضة
والممارسات ، وفي ٢٤ حزيران و ٥ تموز و ١٢ تموز و ١٩ تموز
ناقش المجلس مشروع القانون المعد وأقره في ٩ اب ، وفي تشرين

الثاني التالي تم احياء لجنة لدراسة معلومات جديدة حول الصمخابين في ايلي ودور ستشير .

وتنص المواد المتعلقة من قانون ٩ اب ١٦٥٠ ، حول « عقوبة الاراء التجديفية والالحادية والمروعة » مجموعة هاسكوبل للقوانين والوامر ١٦٥٨ ، الجزء الثاني ص ١٢٤ - ١٢٦ ، على مايلي :

« وقد وجدوا لدهشتهم واسفهم ، ان هناك رجالا ونساء مختلفين اكتشفوا في انفسهم مؤخرا انهم ذوي افكار فظيعة ، وهم متحللون في كل الممارسات الشريرة والبغيضة ، والآتي ذكرها ، ليس فقط بالنسبة للفساد السيئ السمعة والفوضى ، حتى التي ترمي الى تحلل كل المجتمع البشري ، الذين ينكرون حاجته للصالح المدني والاخلاقي بين الناس ، والبرلمان ، يرسم قانون ويسن ... ان كل الاشخاص ، وكل شخص (غير معتل بمرض ، او مختل عقليا) يتجرا علنا على التصريح بالقول او بالكتابة المباشرة تأكيدا ، او البرهنة ، على انه او انها او اي مجرد مخلوق اخر انه رب ، او انه غير محدود القدرة ، او صاحب رفعة وفخامة وجلال وسلطة ، تجعله مساويا ومشابها للرب الحقيقي ، او ان الرب الحقيقي والجلال الخالد يسكن في المخلوق ، او في اي مكان اخر ، او كل من ينكر قدسية وصلاح الرب او يستغل ماسلف ذكره للتصريح بان الشر في الاشخاص او الافعال غير النظيفة والايمان الوثنية والسكرك وماشابه من قذارة وبهيمية ليست غير مقدسة ومحرمة في كلمة الرب ، او ان هذه الافعال من قبل اي شخص او الاشخاص الذين يرتكبونها مقبولة من الرب ، او ان هذه الافعال او مثل هؤلاء الاشخاص بهذه الاشياء يشبهون الرب ، : او كما سلف ذكره يصرح ، بان هذه الافعال التي تنطوي على الكفر بالله والاحاد او التشكيك او بصلاحه وقدسيته ، او اعمال لعن ومسبة الرب او القسم الالحادي او الكاذب باسم الرب ، وافعال الكذب ، والسرقه او الخداع او الاحتيال على الآخرين او القتل او الزنا ، او زنا المحارم

والفسق وعدم الطهر واللواط ، والسكر ، والكلام البذيء الداعر ، هي امور ليست مخجلة في ذاتها ، او شريرة وآثمة وعاقبة وبغيضة ومنفرة في اي شخص ، او تمارس من قبل اي شخص او اشخاص او يصرح كما ذكر انفا ان افعال الزنا والسكر والسباب وامثال تلك الشرور الصريحة ، هي في طبيعتها الخاصة بنفس قدسية وصلاح واجبات الصلاة والوعظ وصلاة الشكر لله : او كل من يصرح علنا بما ذكر ، وبأن كل مايفعلونه (ص ٢٩٦) منه (سواء كان عهرا او زنا او سكر او ماشابه من تلك الشرور الصريحة) يمكن ان يرتكب بلا خطيئة ، او ان مثل هذه الافعال تتم من قبل الرب الحقيقي او من قبل جلاله الخالد المستقر في نفوسهم ، وبان الجنة والسعادة كلها تتضمن فعل هذه الاشياء التي هي خطأ وشر ، او ان مثل هؤلاء الرجال والنساء ، هم الاكثر كمالا وصلاحا او هم اشباه للرب والخلود لهذا يقتربون الاثام الكبائر بادنئ مايمكن من الندم والاحساس ، او بأنه لاوجود حقا وصدقا للشر ، والدنس او الخطيئة ، بل هي كما يقدرها الانسان او بأنه لاوجود للجنة او الجحيم ولاللخلاص ولالعنة ، او ان تلك شيء واحد والشيء نفسه ، او انه لاتمييز حقا بينها : وكل شخص او اشخاص يصرح علنا بالاحتفاظ او بنشر ما سلف ذكره من الاراء الاحادية والتجديفية المقيتة او ايا منها ، في حالة الادعاء والاثبات لمثل تلك الحالات السالف ذكرها ... او الاعتراف بها من قبل الاشخاص المذكورين ... فان الطرف الذي سيدان او لا يعترف بها سيحكم بالسجن او بالايذاء في الاصلاحية ، لمدة ستة شهور ...»

وحدد القانون ايضا العقوبة على الاساءة للمرة الثانية بالنفي ، وعقوبة رفض النفي ، او العودة من المنفى دون ترخيص خاص من البرلمان بالموت .

(٧) وفي مواجهة الاضطهاد يبدو عددا كبيرا من الصمخابين قد تبذروا لغة سرية وانهم تابعوا الدعوة في سرية وحذر مثل البيغرد المهرطقين والبيغونيين الذين تقدموهم بالضبط ، وبعد الاستماع الى

موعظة الارتداد التي وعظ بها الصخاب ابيزركوب في بيرفورد في ايلول ١٦٥١ علق جون تيكل قسيس ابغدون على تلك التكتيكات ، في كتاب الحفرة التي لاقرار لها والتي تفوح بالقذارات ... مع بعض الملاحظات المختصرة على موعظة الردة التي القاها ابيزركوب ١٥٦١ ص ٣٧ - ٤٠

« لقد اعتادوا على ان يقولوا شيئا ويقصدوا شيئا اخر فهم يقولون ولايقولون في نفس واحد قبل القانون الحديث ضد الصخابين ، كانوا يتكلمون بجرأة وهم لايجراون الآن ومنذ ادعاء تحول العديد منهم الى طريق الحق اصبحت لديهم بشكل عام طرقا ملتوية لتغطية افكارهم الفاسدة بكلمات حسيمة ، وبشكل خاص تلك التعابير الواردة في الكتاب المقدس والتي تحمل معنى عاما وعلى سبيل المثال انهم سيقولون لك ان المسيح قد صلب في القدس ولكن بأي معنى ؟ فاسد بغيص ، كنمط وصورة موت المسيح الحقيقي فيهم (كما يدعون) ... ويبدولي ، مما علمته عنهم ، انهم يقحمون انفسهم على كل تصريح وبطرق والتواءات ، حتى يبقوا معروفين الا لخاصتهم ، ولن تعرف اين تجدهم ، حتى تمسك بهم ، ولكن خاصتهم سيعرفون معانيهم وكذلك انت اذا حصلت على مفتاحهم وستجده باي ملاحظة لاتخطيء انهم في البداية سوف (ص ٢٩٧) يلمعون الى اهتمام باحوالك وعواطفك وميولك ، ثم يفسدون احكامك انهم يبتسمون لك ، ثم يذبحونك : باستعمال كلمات رقيقة ناعمة كالزيت ، حلوة كالعسل ولكنها مفعمة بالسم ... »

(٨) تعطي عدة روايات عن الصخابين انطباعا بهجمات صحفية من النوع الاكثر خيالا وسفها ، من ذلك مثلا : « صخابي الدين » او « الحكاية المعصومة المخلصة ، حول ارائهم الملعونة الشيطانية ، مع حياتهم وافعالهم البغيضة مع المكتشفات الحقيقية لبعض زخرفتهم الاستثنائية الاخيرة او تصرفاتهم التي لاتبارى منشورة من قبل مختص معتمد (ايلول) ١٦٥٠ (٨ صفحات) »

وفي رسالة ج . رولستون « انجيل الصخابين » او « سبع ديانات متنوعة اعتنقوها وحافظوا عليها » (كانون اول) ١٦٥٠ (٦ صفحات)

« واللغة المنمقة للصخابين (تشرين اول) ١٦٥٠ » و (في وقت متأخر في ١٧٠٦) في كتيب س جيلدون « ساعي البريد الذي سلب بریده » (طبعة ثالثة) رسالة ثالثة (رسالة ٦٦ (ص ٤٢٦ - ٤٢٩) « والروايات المتواترة حول الطقوس العربية » ولم تتأكد الاصول الاداماتية المشتركة ، على سبيل المثال بأي طريقة ولاحتى بالاعترافات الصريحة جدا من الصخابين ، ومن كل هذه المواد ان الموضوع الوحيد الذي ربما يستحق الحفظ هو وصف امرأة من الصخابين في كتاب « اللغة المنمقة للصخابين » وذلك لحيويته وإثارته للصور الذهنية اكثر منه لقابليته للاعتماد عليه :

... انها تتكلم باطراء او تمجيد عن اولئك الازواج الذين يعطون الحرية لزوجاتهم ، ويوافقون طوعا على ان تعاشر الزوجة اي فرد اخر من المخلوقات من اقرانها ، الذين تختارهم ، انها تطري الاورغ ، والكماني ، والسيمبال و التونغ في تشارتر هاوس - لين على انها موسيقى سماوية ، إنها تعب كؤوسها بحرية ، وتنتهي الى انه لاجنة سوى المتع التي تستمتع بها على الارض ، إنها مألوفة جدا منذ النظرة الاولى وترقص الكنازير على صوت المزممار القرني « وقد تم وصف الاعياد الدينية للصخابين على اي حال من قبل احد النقاد من الخصوم بالتفصيل وبكثير من الموثوقية : « الترتيبات والاستدعاء مع المحاكمة بناء على تصريحات الصخابين ... »

نشر وفق امر صدر في ١٦٥٠ (٦ صفحات) ، اخبار غريبة عن اولدبايلي أو البراهين ، والاستجوابات ، والوثائق والاتهامات والادانات للصخابين في جلسات اصدار الحكم المعقودة في اولد

ببايلي ، في ١٨ و ١٩ و ٢٠ من شهر كانون الثاني
الجاري ١٦٥١ (٦ صفحات) .

« تبجح الصمخابين مع الاعتقال والاسستجواب
والاعتراف ١٦٥٠ (٦ صفحات) وكلها تعالج امر مجموعة
من ثمانية من الصمخابين اعتقلوا في لندن في ١ تشرين
الثاني ١٦٥٠ ، وكان من الاسماء التي عرفت : جون
كولنز ، توت . شكسبير (متخصص بتربية ارناب الصيد) وتوماس
ريف ، وتوماس ويبرتون و م . وادلورث (صانع قفازات) ،
والتقى الصمخابون في حانة داوود وهارب في مورلين في دائرة
(ابرشية) جيلز كريبلفيت وكان مضيف الحانة من مبدلتون وكانت
زوجته (ص ٢٩٨) التي كان ، مشتبه بها منذ وقت طويل بانها من
طاقم الصمخابين تكرم وفادة جماعة الضيوف (يفترض انها كانت
السيدة ماري مدلتون التي اشار إليها كلاركسون في اعترافه
كعشيقة له) ، وكانت هناك نساء اخريات . وغنى الصمخابون اغان
تجديفية على لحن المزامير ، وابلغ الجيران الشرطة ، التي ارسلت
عميلا محرضا ليندس بينهم ، وقد راقب هذا الرجل بسذقة سلوك
الصمخابين ، ووجد انهم يخاطبون بعضهم بعضا ،
بالمخلوق - الرفيق وهي صورة من توجيه الخطاب كانت بلا شك
طبيعية بين الصمخابين ، لاسيما بين الرجال والنساء ، وكانوا
يسهبون كثيرا ، ورغم انه لم يكن هناك بالتأكيد عريضة داعرة
مختلطة ، فان احد الرجال استعرض نفسه بطريقة غير محتشمة ،
وجلس الصمخابون بعد ذلك لياكلوا معا ، ومن الواضح ان الوجبة
بالنسبة لهم كانت تملك دلالة قربان وحدة الوجود ، واخذ واحد منهم
(قطعة من لحم العجل) من يده ومزقها نتفا وهو يقول للآخر ، هذا
هو لحم المسيح خذ وكل ، وعندما بقي القبض عليهم اخذ احدهم
شمعة واخذ يطارد حول الغرفة قائلا إنه كان يبحث عن اثامه لكنه لم
يجد ايا منها ، والذي اعتقد انه عظيم جدا ، كان لديهم صغيرا
جدا ، حتى انهم لم يروه « وهذه هي لغة التناقض الصوفي وكون
اولئك الناس ربطوا حقا بعض القيمة الصوفية الظاهرية بافعالهم قد

بدا في شععارهم أو كلمتهم الرمزية رام مـي دام
مي وعندما سئلوا قالوا : ان كلمة رام تعني
الرب ، ولكن الدلول الكامل للتعبير يصبح واضحا فقط عندما يضعه
المرء الى جانب عبارات معينة في كتابات الصمخابين :
(كنت..... استنفذ ، والعن ، واصدم واغرق في لاشيء ، في احشاء
الابدية الساكنة في (رحم امي) (كوب) ، ومرة
اخرى : إنها الان تصدم وتلعن في مركزها الوحيد ، لتسكن هناك
خالدة في صدر الاب الاوحد :

وهذه ، وهذه فقط هي اللعنة التي ترعب المخلوق بالخوف الاسود
منها ... (كلاركسون) .

ومثل سبعة من الصمخابين في صباح اليوم التالي امام السير
جون وولستون الذي ارسلهم الى بريديويل لضرب القنب ، ومثل
كولنز وريف ايضا في كانون الثاني التالي في اولدبايلي للاجابة على
التهم الموجهة اليهما في ضوء قانون ٩ اب ١٦٥٠ ، المتعلق
بحظر « الاراء الالحادية والتجديفية البغيضة » وقد حكم عليهما
بالسجن لمدة ستة اشهر (٩) واعطى همفري إليس في المسيحية
الزائفة او العلاقة الصحيحة للدجالين الكبار ، والممارسات المروعة
والبغيضة ، والخدع الكبرى التي انتشرت مؤخرا في الخارج واثرت
في مقاطعة ساوث امبتون ١٦٥٠ (٦٢ صفحة) رواية مفصلة
حول قضية وليم فرانكلن وماري غادبري اللذين يبدو انهما كانا
خليفتين حقيقيتين لجماعة المسحاء وأمهات الرب ، ممن ترأس
تكتلات الروح الحرة في القرون الوسطى .

وإليس الذي كان قسيسا في ويندشمستر (ص . ٢٩٩) مصدر
يمكن الاعتماد عليه تماما ، إنه كان يعرف كما قال : « كل الاشياء
التي جرت بيننا ، والتي ماتزال ذاكرتها بعد طول الامد حية نشطة في
ذاكرة اغلب الاشخاص الذين في الجوار » وقد راقب كثيرا من

الامور عن كتب ، وتوفر له الوصول إلى الاعترافات التي ادلى بها
اعضاء الطوائف عندما استجوبوا في المحكمة .

وعاش وليم فرانكلن وهو مواطن من اندوفر سنوات عدة في لندن
كضامع احبال ، وكان رجلا محتسرا ومتزوجا كما كان
ابرشمانيا ، « وموضع تقدير من قبل الاتقياء كقديس بارز ، واستاذ
في الورع » ، ولكن المحن نزلت به واصابته ، فقد اصيبت عائلته
بالطاعون ، وابتلي هو نفسه بالمرض ، ولفترة ١٦٤٦ ببعض
الاضطراب العقلي ، وبتأثير هذا المرض أربع رفاقه من
الابرشمانيين باعلانه نفسه ربا ومسيحا ، وبعد وقت قصير شفي
وأعلن توبته ، وبعد ذلك لم تعط صلواته اليومية أي انطباع جنوني ،
وقد ابدى « يقظة حذرة في طريقة تعبيره عن نفسه » وبدأ بالنسبة
لأكليس مسؤولا تماما عن افعاله ، ومن جانب آخر مالبت أن هجر
بعد وقت قصير رفاقه المتدينين ، وبادعائه بالوحي ونعمة النبوة ،
بدأ يجتمع بالصخابين ويتعاش معهم ، ونبذ فرانكلين ، الذي
اصبح الان في نحو الاربعين من عمره ، زوجته وبدأ يعاشر نساء
اخرى ، وبشكل رئيسي كان من بينهن مريم غادري ، وهي امرأة في
الثلاثين وكان قد مضى عليها وقت طويل منذ هجرها زوجها ، وكانت
تكسب معيشتها في لندن ببيع « الحلبي الصغيرة والسلع التافهة
للسادة » وحالما التقت بفرانكلن بدأت مريم غادري ترى احلاما
وتسمع اصواتا ، وكان فحوى وحيها الصوفي أنه « لن يكون هناك
ملك ، الا ملك الملوك ، ولورد اللوردات وسيحكم القديسون
الارض ، وستعترف الدنيا وتقول تلك هي مدينة الرب سارسل
ابني في شخص رجل ، ليحكم الامم ، وسيرونه وجها لوجه وعينا
لعين ، وأمنت المرأة المجنوبة بسهولة بفرانكلن وبأنه كان المسيح
الموعود ، وبدأت في نشر الأنباء السعيدة بين جيرانها ، وبتأثير
فرانكلن شعرت بأنها يجب أن تتبع المسيح في طريق الفقر الطوعي ،
وبالتالي باعت كل شيء كانت تملكه ، وقدمت المال لاطعام الجوعى
وكساء العريانين وتبعت فرانكلن « محتضنه اياه كسيد لها
ومسيح »

وبافتناعها بان الرب قد دمر الجسد السالف ، لفرانكلن ، وبذلك قطعت الروابط السالفة التي كانت تربطه بزوجته واطفاله ، بدأت مريم غادري تنام معه كل ليلة ، مع انها اصرت على انها « صاحبتها » فقط بمثابة « رجل روحاني » وعندما سألها قسيس إذا ما كانت غير خجلة من معاشرتها لفرانكلن اجابت بان آدم وحواء كانا عراة في براءة ، ولم يخجلا ولكن الخطيئة هي التي جلبت الخجل الى الدنيا : ولكنه عندما انتقل الى المسيح (ص ٣٠٠) رفع ! وفي كل هذا ان ديانة ادم التي اتسمت بها هرطقة القرون الوسطى يمكن تمييزها ، ولا يدهش المرء أن المرأة ايضا بدأت تدعو نفسها « عروس الحمل » ، و « المرأة التي تكتسي بالشمس » وحتى انها اصبحت تدعى انها هي نفسها « معادلة للرب » .

وفي ١٦٤٩ تلقى الزوج مهمة الهية هي ان يتوجها الى هامبشير وهذه علامة مقنعة على اخلاصهما إذ ان هذا هو الجزء الوحيد من البلاد الذي كان فرانكلن معروفا فيه ، وكان متاكدا أنه معترف به فيه ، وفي القرن السابع عشر لم يعد الفقر الطوعي ممكن التطبيق كطريقة ثابتة للحياة ، وكان على فرانكلن أن يتردد كثيرا على لندن لكسب المال ، وخلال غيابه كانت مريم غادري تتابع الدعوة بصورة متواصلة نيابة عنه وكان مرجعها الوحيد وحيها الخاص ، ولكن ذلك كان يفسر في عبارات كتابية ، وكان نجاحها هائلا : « وكان عدد كبير في كل من المدينة والريف بعضهم مهتز ، وبعضهم مخدوع تماما بتلك الخدع » وكان لفرانكلن نفسه ايضا تلك البلاغة الغريبة ، التي كانت مميزة لمبتدعي الروح الحرة ، ولكونها مقبولة جدا في خطبه ، كان هذا يجعلها تتسلل بسهولة الى عقول البسطاء ، وكثيرا ما كان يقتبس عبارات من الكتاب المقدس في خطبه وكثيرا ما كان يستعمل لغته في الكلام ، ولكنه كان يسيء استعمالها ويستعملها في غير وجهها ، ويلويها عن المعنى الحقيقي لذلك المصدر بطريقة غريبة وبتخيلات مجازية ، وقام اليس بالتعليق نفسه حول أنشطة زوجته كما فعل اكليروس انتويرب بالنسبة لحركة تانزيلم قبل ذلك بخمسة

في حينه « وتمسك فرانكلن واقره حواريوه بأنه كان المسيح فعلا ،
وإثناء المتابعة في برينديويل انهارت شجاعة فرانكلن ، و أعلن ارتداده
فتخلّى عنه حواريوه فورا في غضب ، وفي أذار مثل المسجونون أمام
الهيئة القضائية للدائرة الغربية ، وحكم على جميع الرجال بالسجن
حتى يقدموا الضمانات لسلوكهم الحسن ، واطلق سراح الجميع
على الفور بالكفالة باستثناء فرانكلن نفسه ، الذي عجز عن تقديم
مثل هذا الضمان ، و أرسلت مريم الى برينديويل الى حيث تم جلدتها
لبضعة اسابيع

(١٠) استمرت المواقف الفوضوية الشيوعية التي كثيرا ما كانت
بصورة او باخرى مرتبطة بالروح الحرة بين الصخابين ، وذكر
رتشارد هيوك على لسان الصخابين في « شهادة ضد الناس الذين
يدعون بالصخابين ودفاعهم ١٦٥٩ (٨ صفحات)

قوله : القى بنصيبك بيننا ، « وليكن لنا كريس نقود واحد
إضافة الى ذلك يبدو أنه في كانون أول ١٦٥٠ عندما اخذ كثير من
الصخابين في هجر الحركة عقد « برلمان للصخابين » في لندن ، قرب
ساوث امبتون هاوس وخرج منه ضمانية من المنشقين (الذين اعطيت
اسماؤهم) و في بيان الصخابين ... الذي نشره م . ستوبز وهو
من الرفاق الصخابين المتأخرين ، في ١٦٥٠ (٦ صفحات) تقرير
عن سير المحاكمات يلقي ضوءا على التركيب الاجتماعي والمذهب
الاجتماعي للحركة :

... إن كثيرا من التساؤلات قد اقترحت ، نياية عن الفقراء من
قبل جماعتهم ، برغبة في معرفة كيف يمكن المحافظة عليهم على
الرغم من سقوط مئات عديدة من العظماء ، وكان الجواب على ذلك
أنه يمكنهم استدانة المال ، وعدم رده مطلقا ، وأنهم يجب أن
لا يستفيدوا فقط من زوجة رجل بل من ممتلكاته وبضائعه وماشيته
أيضا ، لان كل شيء مشترك ، ولكن واسفاه إن هذا العطاء لا تثبت
فاعليته ، لان عددا كبيرا من الناس من النوعية الافقر يعتقدون أن

هذه الحيلة غير معقولة بأي طريقة ، لانها تؤدي الى صراع عذيف وهم يلعنون كل أولئك الذين يناقشونهم هكذا ، ويمقتونهم تماما ، حتى انه من ٣٠٠ كانوا موجودين هناك لم يعد منهم اكثر من ١٥٠ بيسيماء شيطانية ، (ص ٣٠٢) والبقية ، وقد حدث فيهم تبدل عظيم برحمة الرب الالهية ، المخلوقة فيهم قد اهدوا ويعيشون الان بلطف ضمن الاماكن والعادات الخاصة بهم وهناك دلالات اخرى انه بالانتماء الى الصخابيين كان الناس العاملون يهجرون اعمالهم المعتادة ويعيشون على الاحسان ، ويلحظ كتاب ديانة الصخابين : « ان الكسل وهو ام جميع الازي ، لم يثبت بوضوح انه هكذا مطلقا ، بفعل ... الصخابين ، فالصخابون هم اناس يعيشون حياة كسل وبطالة حتى ان كل مجرى حياتهم ليس الا مشهدا مستمرا للأسكر ...

(١١) لقد قدم الصخابون موضوعا لتمثيلية هزلية ساخرة الفها س . س غنت (اعني صمويل شبرد) « الطاقم المرح » او « الشيطان يتحول الى صخاب لكونه سمة مميزة لزئير الصخابين في تلك الايام » ، ١٦٥١ وجاءت معظم اسماءهم واكثرها وضوحا مصورة بالكاريكاتور في هذا الانتاج « وشيوعيتهم » مثلا تدفعهم إلى اعلان :

..... إن نساءنا جميعهن مشاع
ونحن نشرب حتى نثمل تماما معا ، ونشترك
في تجديدنا ، وإذا تمزقت عباءة رجل
شق الجميع ثيابهم

ويأتي اعضاء الطاقم المرح من العديد من الطبقات ، المختلفة فبينهم الدارس (احيانا اسقفي) أورسام ، او صيدلي ، او خياط او جندي او رجل نبيل ثري ، ويذهب هؤلاء الرجال الى حانة لشرب النبيذ الحلو وتدخين التبغ الثقيل حتى نصبح خالدين « وتنضم سيدتان ، زوجتان لمواطنين محترمين الى الحفلة وتبدأ حفلة العريفة

ثم يقبض على الجميع ويؤخذون الى بريدويل ليجلدوا .

وفي احد المشاهد يرقص الصخابون ويغنون في جوقة :

تعال بلا توان ، إننا غير مقتصدين في المرح
ارقص وغن ، وكلنا في حلقة ، لاننا صخابون مرحون
دع الارواح الخائفة تلفظ احشائها
وترتجف حتى تنقلب .
دع رجال القمر يخافون الاستبداد
وتوقف امام كسبيح
تعال مبتعدا ، الخ
اننا لانخاف جديما ، عندما نكون موتى

لامرأة بشعة ولامرأة حقود :
وبيئنا نعيش سوف نشرب
رغما عن القاضي والحلفين
تعالوا يا اولادي ، واحصلوا على مسراتكم
وخذوا حاجتكم من المتعة ،
قذفة مقابل قذفة ولنقم بذلك
ولكن يجب ان يكون لنا معيارنا
ليرقد الجميع بوجد ووله
لنستمتع بمنظر بهيج (ص ٣٠٣)
ثم ننهض بأفخاذ عارية
من ذا الذي يخشى مثل هذا الثلج الحلو ؟
حولنا ، حولنا انتم ايها الحشد
ارقصوا رقصا غريبا مثل هوب غويلنز
اشربوا وازاروا وسبوا وافسقوا
ولكن مع ذلك لاشجار ولاخصام

٢- مقتطفات من كتابات الصخابين

من المعروف ان اربعة من الصخابين قد ألفوا كتباً وعلى الرغم من أفضل جهود السلطات مازالت نسخ من معظم هذه الكتب باقية ، وهي كما لو انها تملأ بالمقابل الفجوة الناجمة عن تخريب ادبيات العصور الوسطى للروح الحرة »

(١) كتب جاكوب بوثو ملي او بوتوملي « الجوانب المضينة والمظلمة للرب » او مقال واضح وموجز حول الجانب المضيء (الرب ، والبسماء والأرض) الجانب المظلم (الشيطان ، الخطيئة ، والجحيم) وايضاً بالنسبة للبعث والكتابات المقدسة « ١٦٥٠ (٨٤ صفحة) ولقد كان في الجيش في ذلك الوقت وعوقب لكتابة هذا البحث بحرق اللسان ، وفي ١٦٥٤ - ١٦٥٥ - ظهر في اجتماعات مشتركة للمزلايين و الصخابين في ليسترشير ، و مثل بوثوملي الصخابة في أكثر مظاهر صفائها و اكاديميتها ، و مع ان تعاليمه يمكن ان تستخدم بسهولة لتسويغ الفوضوية الخلقية ، فإن المرء يمكنه ان يقبل تأكيدات بأنه كتب « لا لتشجيع أي عمل غير مناسب او شرير في أي إنسان » و يتخيل المرء ان تعاليم موري أوف بين كان لها العلاقة نفسها بتعاليم العموريين كما كان لتعاليم بوثو ملي بتعاليم الصخابين ، و لورنس كلارسون و أبييز كوب ، و المقتطفات التالية مع قصرها بالمقارنة مع البحث ككل نموذجية :

فيما يتعلق بالرب

ايها الرب ماذا اقول انت ، وانت لايمكن ان تسمى ، وماذا اقول عنك ، وانا عندما اتكلم عنك ، لا اقول سوى اي شيء متعارضة ؟ لأنني اذا قلت اني اراك فان هذا لا يكون الا رؤية ذاتك لذاتك ، لأن لاشيء في قادر على ان يراك سوى انت نفسك واذا قلت اني اعرفك ، فان ذلك ليس الا معرفة ذاتك لذاتك لأنني بالأحرى معروف لديك أكثر

من معرفتي لك : واذا قلت إنني أحبك فهذا لا شيء ، لأنه لا شيء في
يمكن أن يحبك إلا أنت نفسك ، وعليه فأنت لاتحب إلا ذاتك وبحثي
عن ذاتي ليس إلا بحثك عن ذاتك : وبهجتي في الاستمتاع بك ليست
سوى ابتهاجات بذاتك واستمتاعك بذاتك بطريقة غير مفهومة بدرجة
كبيرة .

أنك أنت الحياة ومادة كل المخلوقات أنها تتكلم
وتتحرك ، (ص ٣٠٤) ، نعم وتعيش فيك ، وإياك المخلوق فإنه كما
هو فيك سيدي إلى أين أذهب من حضرتك ؟ لأن وجودك
وكيانك ، هو المادة والكيان لكل المخلوقات والأشياء وهو الذي يملأ
السماء والأرض وكل الأماكن الأخرى ...

كلا إنني أرى أن الله في كل المخلوقات إنسان أو حيوان ، سمك
أو طير ، وكل شيء أخضر ، من أعلى أرزة إلى لبلاب الجدران وأن
الرب هو الحياة والكيان لها جميعا ، وأن الرب يسكن بالفعل وإذا
شئت شخصيا ، إذا كان يشاء أن يقبل مثل هذا التعبير المتواضع
بها جميعا ، وبأن كيانه ليس في أي مكان آخر خارج مخلوقاته
هل رأى الناس أن الرب فيهم ، ويحيط بأفكارهم وفاعل لكل
أعمالهم وأنه كان معهم في كل الظروف : أي روح دنيوية يمكن أن
تصل إلى ذلك بطريقة خارجي ، وهي روحيا فيه وهو الذي يملكها
حقا ؟ والذي ترى الحكمة الإلهية أنه الأفضل وأن الأشياء لا يمكن
أن تكون مختلفة بالنسبة له ...

(ومن قبل) كنت أظن أن ذنوبي أو سيري المقدس قد
تدفع (الرب) إلى أن يغير هدفه من الخير أو الشر بالنسبة لي
ولكني الآن لا أستطيع أن أنظر إلى أي حالة من حالاتي أو عمل
إلا واعتقد أنه يبدو أن هناك تزامنا حلوا بينهما وبين الإرادة
العليا ، وأن لا شيء يكون خلوا منها أو يمضي متجاوزا إياها ، أو أن
أي إنسان لا يمكن أن يفعل أو يكون أي شيء سوى أن يكون متفقا

بكل طلاوة معها ، ذلك أنها الرحم الذي يتصور فيه كل شيء ، والذي فيه تشكلت كل المخلوقات ومنه تخرج للوجود (كذا)

وكما أن كل الأشياء تصدر عن الرب : فإنها أيضا جميعا ستتخلى عن كيائها وحياتها وسعادتها وتعود الى الرب مرة أخرى ومع أن الكساء ينحل وينتهي الى العدم ، فإن ما بداخل الانسان مع ذلك ما يزال يحيى ، ومع أن الظل يموت ، فإن الروح مع ذلك أو المادة التي هي الأب ، تعيش للخلود الكامل ، وأكثر من ذلك أنه بالنسبة لي من الواضح ، أن لاشيء يشترك في الطبيعة الالهية أو هو من الرب الا وهو الرب ، والسبب هو أنه لتمييز في الرب ، لكونه جوهرًا فردًا (كذا)

.... لا أستطيع أن أرى أن (الرب) قابل لأي درجة من التقريب : أو أنه يحب رجلا أكثر من الآخر ، أو يكره رجلا أكثر من الآخر ولا أستطيع أن أرى أن هناك حب وكراهية في الرب ، أو أيا من مثل هذه العواطف : فذاك الذي يقبل بالدرجات ليس بكامل .

.... وإن الرب يحب كيان كل المخلوقات ، نعم أن كل الناس متشابهون عنده ، وقد تلقوا انطباعات مفعمة بالحياة من الطبيعة الالهية ، مع أنهم ليسوا بذاك البهاء ، ويظهر النقاء في بعضهم كما في بعضهم الآخر ، وبعضهم يعيش في الجانب المنيّر من الرب ، وبعضهم الآخر في الجانب المظلم ، ولكن فيما يتعلق بالرب أن النور والظلام هما الشيء نفسه بالنسبة له ، لأنه لاشيء يتعارض مع الرب ، بل مع فهمنا فقط

بوثوملي يرفض التثليث ويختتم هذا القسم
أنا لا يمكنني أن أفهم أن الرب كان باديًا فقط في جسد المسيح ، أو في الرجل الذي يدعى المسيح ، بل إنه أيضًا حقًا وجوهرًا يسكن في جسد رجال آخرين ومخلوقات آخرين كما هو في الرجل المسيح (ص ٣٠٥)

فيما يتعلق بالجنة

..... ثم يكون الناس في الجنة ، وتكون الجنة في الناس ، عندما يظهر الرب في بهائه وفي الظهور الصافي لذاته ، في الحب والنعمة ، في السلام والراحة في الروح

.... واذي أجد أنه حيث يسكن الرب ، ويأتي ، ويأخذ الناس ويلفهم بالروح ، هناك سماء جديدة وأرض جديدة ، وكل الجنة التي أتطلع أبدا إلى أن استمتع بها هي أن يتوقف خوفي الأرضي المظلم من الرب وأن لا أعيش حياة أخرى الا تلك التي روحيا يعيش فيها المسيح في .

فيما يتعلق بالخطيئة

.... صحيح أن الناس يعملون في الظلام ، غير أن الرب هناك يرفع بهاءه ، وهكذا يجب أن يحتاجوا إلى الخطيئة ، لأن الخطيئة بالضبط هي الجانب المظلم للرب وبالتالي هي مجرد حرمان من النور .

وفوق ذلك يجب أن نعتبر أن الرب لا يعطي أي قانون أو عهد من نفسه أو بعيدا عن مجده والخطيئة في ذاتها تقع أيضا مدعنة لمجد الرب شأنها في ذلك شأن مآذعوه النعمة والطيبة ، حيث أن الخطيئة تكثر كلما كثرت النعمة وازدادت بسبب أن الرب هو نفسه والكل يتجه إلى بهائه ، أن أخطأنا أو أحسننا : اني اجيبهم بكلمات الرسول : يجب على الناس أن لا يذنبوا لأن النعمة تكثر ولكن لأنهم اذا أذنبوا سوف يتحول هذا إلى مدح للرب ، تماما كما عندما يحسنون ، وهكذا ان غضب الانسان يمدح الرب مثل حبه وحلمه ، وأن الرب يمجّد في الواحدة كما يمجّد في الأخرى وكيفما يبدو أن ذلك يؤيد أن الرب هو مصدر الخطيئة ، ويريد الخطيئة ، انه يبقى واضحا بالنسبة لي ، انه لا شيء له كيان سوى الرب ، وأن

الخطيئة شيء معدوم ، وان الرب لا يمكن ان يكون مصدرا وعليه فكلها ليست في اوامر الرب ،

وفوق ذلك ، ارى السبب لماذا ندعو بعض الناس اشرارا او بعضهم اتقياء ، ليس شبيها في الناس ولكن لان الكيان الالهي يبدو اكثر بهاء في واحد اكثر منه في الآخر : ولهذا - نقول ان الواحد قديس وتقي ، والثاني شرير ودنس ، ومع ذلك فان الواحد يتصرف على نحو ما اهل له من قبل القدرة الالهية وهكذا يفعل الآخر : واذ كان هناك اي خلاف فان هذا ليس فيما يتعلق بال مخلوق الذي يتصف بذلك او يفعله لان الكيان الالهي نفسه في الواحد منهما هو ايضا في الآخر ولكنه فقط لا يظهر نفسه في الواحد كما في الآخر ...

ان مشيئة الرب هي قدرته ، وقدرته هي مشيئة : بالعمل نفسه الذاتي يريد الاشياء وبالعمل الذاتي نفسه يفعل الاشياء : وانه خلافا لذلك ان ضعفنا هو الذي يجب ان نخافه اذا لكون الرب واحدا وكاملا ، انه لا يقر اي تفريق او فصل في ذاته ، انه لا يقر باختلافات ولكن كل الاشياء هي كما تفعل المشيئة العليا وتدفع اليه ، وانا ارى طبقا لمقاصد مشيئته انهم لم يفعلوا ما ادى لصلب المسيح اكثر ممسا فعلوا ليقتلوه ، وهذه الاشياء لاكتبها لتأييد اي عمل غير لائق او شر في اي انسان ...

فيما يتعلق بالجحيم

.. لقد كنت باستمرار اعاني من عذاب الجحيم وجريت الى اعلى واسفل (ص ٣٠٦) لاني ادنت نفسي ... وهذا هو ما وجدت حتى ظهر لي الرب روحيا واظهر لي انه كل البهاء والسعادة في ذاته ، وان الجسد لاشيء ... الرب ... هيا لي الحرية المجيدة لابناء الرب ، في حين اني كنت من قبل في عبودية الخطيئة والقانون والضمير المتهم الذي هو الجحيم

(ان الروح) تأتي مباشرة من الرب وهي ليست من اي شيء سوى الرب ، واذا كان لي ان اقول اكثر دون اسماء ، انها الرب لان كل ما هو من الرب هو الرب ، لان الرب لا يمكن ان يتجزأ .

كيف يمكن ان تكون الروح غير ظاهرة كما يقول الناس عنها او مذنبه لا أدري ، اذ كيف يمكن ان يدنس الجسد روحا ان هذا مالا تصوره ...

والحقيقة هي ان لا شيء يبقى الى الابد سوى الرب : وكل مادون الرب يهلك ويمضي الى العدم : وبما ان كل الاشياء كان اساسها ووجودها في الرب ، قبل ان تظهر على الاطلاق الى عالم المخلوقات : فانها هكذا ستكون في النهاية مهما كان نوعها ففي الرب او الرب في العالم لدى نهايته كلهم سوف ينضمون في الرب مرة اخرى وحيث ان الرب منذ ازل الازل يعيش من نفسه وكل الاشياء فيه ، فانه عندما يتوقف عن العيش في الجسد وفي المخلوقات سيعيش في نفسه الى الابد ، وسوف ينتصر في مجد على الذنب والجحيم والموت ، وكل المخلوقات ستسلم سلطتها وبهاءها مرة اخرى الى الرب الذي جاءت منه في الاصل ، وهكذا سيكون الرب كل شيء .

(٢) وكان بين الصخابين الذين وجدهم جورج فوكس في السجن في كوفنترى في ١٦٤٩ ، جوزيف سلمون الذي بعد ذلك « بوقت غير طويل ... اصدر بحثا او كتابا في الشجب والارتداد عن عقيدته وبناء عليه افرج عنه » ومنذ سنة ١٦٥٠ كان سلمون لضع سنوات قسيسا في كنت يعظ كثيرا في كاتدرائية روشستر ، وفي مراحل مختلفة من حياته كتب عددا من الابحاث ويبدو ان واحدا منها كان رسالة صخبية تدعى « تحليل الالهية » التي يبدو انها فقدت ، والمقتطفات التالية التي تكشف عن عبقرية شعرية متميزة فعلا هي مأخوذة من شجب يدعى :

« ارتفاعات في اعماق ، واعماق في ارتفاعات او حقيقة ليست

أقل سرية منها متلاالة بطلاوة في بهائها من تحت سحابة من الغموض الى جانب التنازل باخلاص عن امور مضيئة سواء صدرت عنه او وقعت عليه ، ١٦٥١ ، (٥٤ صفحة) .

ولم يمض وقت طويل منذ بزغ هذا النور المتفوق الذي أطل فجره من بهائه على روحي وأعطى في حينه انعكاسا قويا حلوا على العالم ، حتى كفن نفسه تحت سحابة من أشد ما يكون سوادا وظلاما ، وانسحب فصلا ، خلف ظلة مظلمة من التراب والجسد ، وفي حالة أصبحت روحي فيها في عالم مغطى بالظلام ولم أعد أعرف ما إذا كنت أمشي أو ماذا كنت أفعل ، هكذا كنت أقاد إلى طرقات لم أكن أعرفها ، وتحولت من ملك إلى حيوان أكل للقشور مدة فصل ، وبعد فترة أمضيته وأنا أرحل بغضب بالغ وفي حماس ملتهب إلى غاية لا يمكن بلوغها : كانت طريقي في السير محكوم عليها من قبل أولئك الذين في السلطة خلافا للسلام والمدنية والنظام المدني للكونولت وكنت موضع خشية كبيرة كمسيء (ص ٣٠٧) لقد عانيت أكثر من نصف عام من السجن في ظل فكرة التجديف ، ومن خلال الحاجة إلى الهواء وكثير من وسائل الراحة الأخرى أصبحت مضجرا ومملا تجاه الناس

ودون سلمون كيف ثاب وارتد واطلق سراحه .

إنني مدفوع الآن للكلام لأنني تقريبا منهك من الكلام ، ولأعرف العالم أن الصمت قد أمسك بروحي ، إن صواعق الرب القادر قد أحدثت صوتها في وارتجفت السماء والأرض من أصواتها المرعبة وانتهى الانذار ، وهناك الآن صمت في السماء إلى متى لا أدري .
إنني أنام هادئا مطمئنا بالله وأنا أرى العالم كله ونار الحسد لبعضه بعضا تأكله ، إنني أسمع ضجيجا كثيرا من حولي ولكنه فقط يصم أذاني في سكون الراحة الالهية ، إن العالم الرسمي مذعور جدا ، وكل صورة قد هبت إلى السلاح لتعلن حروبا مفتوحة ضد نفسها : إن القدرة الالهية تدفع بشيء ضد الآخر وتربك ذلك الذي تواجه من قبل مع بهاء الحضور الالهي : إنه من سيستوي ويتطلع

نحو الأسفل وهو الذي سيقول : ماذا تفعل ؟ أه ياروحى ادخلي حجري واقفلي الأبواب حولك واخفي الذات في الصمت فصلا حتى يدفع بالسخط بعيدا يبدو أننا نعيش في حالة من التنوع ، في حين أننا لانعيش حقا مقابل في المظهر فقط : إن حياتنا في الوحدة : إننا من واحد ولم نعد من واحد مجزا .

وبينما نختار التنوع ونطوف به ، نسير ولكن مثل الأشباح الكثيرة والظلال فيه حتى (كذا) أن الكيان الذاتي هو ظل الوحدة . والهبوط من التوحد أو الخلود إلى التعددية ، هو فقدان أنفسنا في تيه ليس له نهاية .

وبالصعود من التنوع إلى التماثل ، هو تجميع لأرواحنا المشتتة في مركزها الأصلي حيث نجد أنفسنا حيث كانت قبل أن نكون

وبالمناسبة كيف يمكن للمرء إذا أن يبلغ التوحد ، والمشاركة في هذا البهاء الذي لايمكن الوصول إليه ؟

يكون ذلك : برؤية أنه ليس هناك طريق محتمل لنا (بطموحاتنا البالغة الارتفاع) لنهتم بأنفسنا في ذلك .

ويجب أن نتوقع بصبر مجيئه في أوانه إلينا ، ذلك الذي طبيعته أن يحتوينا في ذاته وأن يذيينا في طبيعته ومشابهته .

وفي الحقيقة حتى يحين ذلك ويظهر نفسه لنا ، فكل مايفعله المرء للحصول على الرضا والراحة هو أن يضاعف الأسى على رأسه ويزيد من العناية بروحه وقدم سلمون بيانا عن مغامراته الروحية : « عما قريب أبدأ رحلتي إلى السماء ، إن كل قوى وقدرات روحي بلا نهاية مشغولة أيضا ... وأنا الآن قد تخلّيت عن عشييرتي وبيت أبي ... » وأصبح مشيخانيا ، ومستقلا ، ومعمدانيا وفي النهاية صوفيا : (ص ٣٠٨)

« وبدوت لنفسي مشوشا في هاوية الأبدية واللاوجود في كيان الكيانات ... » وأصبح صخابا :

وبكوني هكذا معمي عن حضرة الرب طفت بعنف عبر ممرات
بالغة الظلمة حيث تهرثت حالا ودائما وسقطت في شرك الرعب
والدنس والتجديف الصريح ، يقودني ويدفعني (بأي قوة ليحكم
القاضي الحكيم) عنصر الحماس المجنون لتمزيق وانتزاع كل مظاهر
الرب التي دللتها من قبل في صدري .

لا أبهج نفسي بشيء إلا بذلك الذي حولني إلى شيء تافه ، قبيح في
نظر كل الناس ، وأسبح في لاشيء سوى خجلي
لقد كنت في الواقع مريضا تماما بالغضب ، قارورة من الغضب
اعطيت لي كي اشرب

حسنا يجب أن اشرب ، ولكن لاحظ اللغز .
لقد اعطيت لي كي اشرب ، وشربت حتى أتعثر ، وتعثرت حتي
اني قد سقطت ، و في سقوطي كنت سعيدا
ومن الغريب كيف أن الوجود الخفي والسري للرب في ، قد ابتهج
في صمت ، في حين أن الجسد قد ظهر هكذا .

لقد كان لي راحة حلوة في اللجوء إلى الرب ، حتى بينما كان
جسدي يشوى ويشيط في لهيب الغضب الحارق .
لقد كنت في مأمن في الصدر الخالد ، بينما كان الجسد يتمرغ في
الموج المزبد ، لغوره الخاص
وأعرف أن هذا لغز بالنسبة للعديد لاأجد من غير النصاري
الحقيقيين يستطيع تفسيره ، وحتى يسر بحله ، فإنه يسرني أن
يبقى في الظلام . ولكن لنصل إلى قرار .

هكذا دفعت إلى الطرق الغربية للظلام ، التي تقود إلى الأعلى
والأسفل في عاصفة تائرة من الغضب ، وتصدعت على صخور مروعة
من الدهشة ، إن كل أمواج القدرة الالهية وسجلها قد غمرتني .
انا الآن في راحة في الأعماق الساكنة للأبدية ، وغرقت في أعماق
الصمت وبعدما (قفزت فوق هذه الهاوية المخيفة) وصلت بسلام
إلى صدر الحب ، وارض الراحة .

واحيانا اسمع عن العالم الذي هجرته ، وارى ايامه محفوفة بمد
من الصخب نفسه والنزاع والتنافس الذي كثر فيه عندما تركته ،
إنني اعطيه إصغائي وهذا كل شيء

إن رغبتى الكبيرة (وهذا حيث ابتهج اكثر) هي أن لاأرى أو
أقول شيئا . لقد ركضت حول عالم المنوعات ، وتمركزت الآن في
الأبدية ، وذلك هو الرحم الذي أخنت منه ، والذي إليه تقلصت
رغباتي (ص ٣٠٩) إن كل شيء يحمل حركة ثابتة وظامنة
تجاه المركز ، وعندما نضعف مرة من الاسهباب في التنوع فإننا نحل
في الإسكون ، حيث نكون كما لو أننا لم نوجد مطلقا ...

إن الرب بهاء واحد بسيط غير مركب : لاشيء يعيش فيه أو
يتدفق منه ، سوى ما هو ذاته الفردية النقية

الوحدة هي الأب ، المبدع الخالق المنجب لكل الأشياء أو (إذا
شئت) الجدة التي في رحمها الفعلي تختفي المنوعات حتى يخرجها
الزمان بشكل منظم

(٣) كان لورنيس كلاركسون أو كلاكسونتون
(١٦١٥ - ١٦٦٧) مواطنا من بريستون ربي في كنيسة انكلترا ،
وفي شبابه أظهر معارف تطهيرية (متزمتة) ، وكان ينظر إلى
الرقص في السبت برعب خاص ، ثم أصبح مشيخانيا ثم مستقلا
وباعتباره ممن كان يرى أن الايمان وحده يكفي للخلاص (بالمعنى
اللاهوتي للكلمة) أصبح (قسيسا في أبرشية) في نورفولك ، وبعد
ذلك عاش حياة هائمة ، وفي ١٦٤٤ أصبح من القائلين بتجديد
العماد وفي السنة التالية سجن بسبب « الغطاس » وحتى نهاية
١٦٤٨ تبع أحد الميول الدينية الرئيسة من ذلك الوقت وهو مذهب
البحاثين ، وخلال تلك الفترة كان واعظا متجولا في كنت وقسيسا
لأبرشيتين أخريين في هيرتفوردشير ولنكاشير ، وبدا أيضا في
كتابة رسائل دينية ، وعن هذه الفترة يقول : « كان قليل من الكهنة
قادرين على الوصول إلى مرتبتي في المذهب وفي الصلاة ، لكن هذا لم

يفد ، فلكوني لست من رجال الجامعة ، كثيرا ما طردت من الوظيفة » . وكان بناء على ذلك بشكل مستمر في ضمانقة مالية . ثم أصبح واعظا في فوج للجيش ، ثم حاول أن يجد أبرشية في لندن ، وأخيرا وفي وقت مبكر من ١٦٤٩ ، تحول إلى صخاب ، وسرعان ما أصبح « س » السبعة كقائد لمجموعة فاسقة بشكل متميز ، تدعو نفسها « جسدي الواحد » . وأعطت اللجنة المشكلة للبرلمان للتحقيق في الصخابة اهتماما شديدا لكتاب كلاركسون العاق المالحد ، « عين واحدة » ، وفي ٢٧ أيلول ١٦٥٠ ، حكم المجلس على المؤلف بسجن شهر يعقبه النفي . وأحرق الكتاب في وستمنستر وكذلك المقالات من قبل الجلال العام ، وأمر بتسليم كل النسخ لتحرق ولكن قليلا منها نجا من هذا المصير ، ولم ينفذ النفي مطلقا ، وبإطلاق سراحه من السجن استأنف كلاركسون حياته الهائمة وهذه المرة كمنجم ، وفي ١٦٥٨ انضم إلى طائفة من الزاهدين المتطرفين ، المغليتونيان وبعد ذلك كتب عدة رسائل نيابة عنهم . وتوفي مدينا في سجن لودغيت ، وكان آخر كتاب له سيرة ذاتية تلقى ضوئا كثيرا على طريقة حياة الصخابين : « آخر الخراف الموجودة » ، أو « المبذر يعود إلى بيت أبائه بعد سفر كثير حزين ومنهك عبر كثير من البلاد الدينية » تأليف لوركلاركسون الرسول المهتدي الحقيقي الوحيد ليسوع المسيح خالق السموات والأرض ١٦٦٠ (٦٤ صفحة) ، والمقتطفات التالية من هذا العمل تصف دخول كلاركسون في مجتمع الصخابين ، وبعض نتائجه (ص ٣١٠) « وسكنت في مسكن خاص ، وسألتني صديقة سألقة لي عما إذا كنت لم أسمع عن أناس يدعون « جسدي الواحد » ؟ فقلت : لها ماذا كان رأيهم وكيف يمكنني أن أتحدث مع واحد منهم ؟ فأرشدتني عندئذ (كذا) إلى جايلس كالفرت وبمجيئي إلى كالفرت ، واستفساري عن أولئك الناس خشي أن أكون قد جئت لخيانتهم ، ولكن بتبادل بضع كلمات بأعلى صوتي تأثر واقتنع بأنني كنت صديقا لهم وكتب لي مذكرة إلى السيد برش ، وكان محتواها وفحواها ، حامل مذكرتي هذه هو رجل من أكثر المتنورين الذين سمعتهم مطلقا ، وأود أن أعلمكم أنكم باستقباله قد استقبلتم ملاكا ، وهكذا ذهبت إلى السيد برش

وأبرزت تلك المذكرة ، التي قراها بتمعن ودعاني للدخول وقال لي انه لو اني بكرت قليلا لرايت السيد كوب الذي ظهر فيهما بعد بطريقة مخيفة جدا ، وكانت هناك ماري ليك ، وتبادلنا بعض الحديث ولكنهم لم يتطرقوا إلى ماعندي ومع ذلك أخبروني بأنني إذا ذهبت يوم الأحد التالي إلى السيد ميليس في زقاق ترينيتي فإنه في ذلك اليوم سييلتقي هناك بعض الأصدقاء ، والآن فان حكمي في ذلك الوقت كان انه ليس هناك إنسان يمكن أن يكون متحررا من الذنب ، حتى يأتي بما يدعى خطيئة على انه ليس خطيئة ، وكان هذا بداخلي لبعض الوقت ومع ذلك لم أجرو أن اكشف عنه لأحد ، وكنت اعتقد أن أحدا لن يمكنه تقبله ، وكانت لدي رغبة في القيام بمحاولة سواء كنت سأرضى أو أنزعج من ذلك حتى اني أخذت طريقي متوغلا في الضياع ، وفي اليوم المحدد وجدت السيد برش والسيد رولنسون والسيد غولد سميث ، مع ماري ليك وأربعة آخرين : وكانت ماري ليك الآن هي المتحدث الرئيس ، وكان في حديثها شيء جميل ، ولكنه لم يكن رفيعا بالقدر الذي خبرته في نفسي ، ثم كان أن أعلنت ماكنت أعرفه بكل جراءة مما دفع ماري ليك ، لكونها عمياء ، لأن تسأل : من هذا الذي تكلم ؟ فقال برش إنه الرجل الذي أرسله جايلز كالفررت إلينا وعليه وبمزيد من الكلام أكدت انه ليس هناك ذنب إلا الذي قدره الانسان كذلك ، وعليه إن أحدا لن يكون قادرا على التحرر من الذنب إلى أن يفعله في براءة على انه ليس ذنبا ، لأنني أرى أن الطاهر بالنسبة لي ، هو الذي بالنسبة للفهم المظلم غير طاهر ، لأنه بالنسبة للطاهر كل الأشياء وكذلك كل الأفعال طاهرة : وبذلك نجعل الكتابات المقدسة كتابات من الشمع ، واستشهدت بكلمات بولس : إنني أعرف وإنني مقتنع بالرب يسوع ، أنه لاشيء غير طاهر إلا بتقدير الانسان ، وكشفت أن هذا يقصد به كل الأفعال وايضا اللحوم والمشروبات وعليه حتى يمكنك أن تنام مع كل النساء كما تنام مع امرأة واحدة ، ولا تعتبر ذلك ذنبا ، فإنه ليس بمقدورك أن تفعل شيئا غير ما هو ذنب : الآن وجدت في الكتابات المقدسة كلاما عن الكمال حتى اني فهمت أن لا أحد يمكن أن يبلغ الكمال إلا بهذه الطريقة : التي اخذ بها السيد رولنس كثيرا ، ودعتني سارة كولن وكانت

حاضرة في حينه لتجربة ما صرحت به ، وفهمت من ذلك بعد أن افترقنا أنها دعتنني إلى السيد واتس في رودلين ، حيث كان هناك واحدة أو اثنتين أخريين مثلها ، وما أن أخذتها نامت معي تلك الليلة : والآن أشيع في الأحد المقابل في الخارج حديث أن رجلا ليس له نظير بمعارفه سوف يتحدث عند السيد برش ، وفي ذلك اليوم كانت هناك جمهرة كبيرة من الرجال والنساء من الشباب والكهول ، وهكذا من يوم ليوم كانت تزداد حتى أصبح لدي الآن خيار فيما كنت (ص ٣١١) من قبل أطمح إليه وبلغت الكثرة حدا وصل إلى أذان اداريينا . وبعدها أخذت أجري تركتهم وسكنت في رودلين ، حيث كان لي زبائن عديدين حتى أنني لم أكن قادرًا على تلبية كل الرغبات ، ومع ذلك فإن أحدا سوانا لم يكن يعرف شيئًا عن أفعالنا ، وعلى أي حال لقد كنت دقيقًا في معرفة مع من أتصرف ، وقد تزايد هذا المبدأ الشهواني ، حتى أن اللورد العمدة وضباطه جاؤوا في منتصف الليل لأخذي ولكن ما أن علموا بذلك حتى منعه ... وشعرت برغبة في أن أكتب للعالم مبينا ماهية مثلي ومبادئي وهكذا أخرجت للملا كتابا يدعى « العين الواحدة » .

حتى أن رجالا ونساء جاؤوا من أجزاء عديدة لرؤية وجهي ، والاستماع إلى معارفي في هذه الأشياء ، لكونهم كانوا قلقين حتى يتحرروا كما كنا نقول عن ذلك في حينه ، والآن وقد أصبحت كما قالوا قائد الصخب ، كانت معظم النساء من نوات الشرف يجئن إلى سكني من أجل المعرفة ، وسكني هو الذي أطلق عليه بعد اسم القيادة .

وفي قمة هذا الصخب كنت حريصا على أن احتفظ بالمال لزوجتي ، أما جسمي فقط فكنت أعطيه للنساء الأخريات ، ومع ازدياد رفقتنا لم أعد أفقد شيئًا يمكن أن يرغب فيه القلب ، ولكنها أخيرا أصبحت حرفة شائعة حتى أن كل الزبد والحثالة قد اندفعوا إلى قمة هذه الشرور ، نعم لقد بدأت تصبح خزيا عاما علينا ، حتى أنني تخلّيت عن قيادتي وتوجهت إلى زوجتي في الريف ، حيث كان

لي بالمناسبة حواريون كثيرون.... الميجور رينزبور والدكتور باركر... والسيد واليس الفوردي وقد التقيت بهم هناك ، حيث لم يكن السرور والبهجة بمدح الرب قليلا فقط بل حتى لا شيء ، مطلقا ، كم هو عظيم ما فعله الرب من أشياء مجيدة باخراجنا من العبودية الى الحرية التسامة لابناء الرب ، ومع ذلك ففي حينه كانت الفكرة المستحوذة على قلبي هي كل طرق السرقة والغش ، والخطأ أو الاذى الذي يمكن إحداثه ، سرا ، مع اني كنت باللسان أصرح بالعكس ، دون تفكير في اني أخرق القانون في كل نقاطه (باستثناء القتل) ، وكان أساس ذلك كله هو حكمي أن الله قد جعل كل الأشياء طيبة ، وعلى ذلك فليس هناك شر الا الذي يقدره الانسان ، لأنني كنت أفهم أنه ليس هناك شيء يدعى سرقة أو غش أو كذب بل إن الانسان هو الذي جعل هذه الأشياء هكذا ، لأنه لو أنشأ المخلوق هذه الدنيا على (لا) تملك ، أي لي ولك ، لما كان هناك شيء يسمى سرقة أو غش أو كذب ، التي للوقاية منها أخرج ايفرارد وجيرارد وينستونلي ، مبدأ الشيوخ ، حتى يمكن أن يعيش الجميع بأنفسهم ، وعندها لا تكون هناك حاجة للسلب والاحتيايل ، بل وحدة الواحد مع الآخر..... هذا ما تصورته كما لو اني لم أعرف ما كنت عليه قبل أن أخرج للوجود ، وعليه فالي الأبد يجب أن لا أعرف شيئا بعد ذلك حتى يتحلل كياني ، ولكنه حتى كتيار من المحيط كان متميزا بنفسه بينما هو تيار ، ولكنه عندما عاد الى المحيط ابتلع هناك وأصبح ضمن المحيط ، وهكذا روح الانسان وهي في البدن ، كانت متميزة عن الرب ولكن عندما يأتي الموت تعود للرب وتصبح في وحدة معه ، نعم الرب نفسه ، ومع ذلك ، فاني أحيانا ما كنت أجد نورا دقيقا في روحي وبخوفي من أنه يجب أن لا يكون هذا كذلك ، كما كان على العكس في الواقع إلا أنه مع ذلك كان لكأس من النبيذ أن تزيل هذا الشك...

ومضى كلاركسون في وصف كيف تم اعتقاله في النهاية في حانة في بيشوبسغيت وسجن في الوايتهول ، ويفترض أنه دفع للحرس العسكري الذي أعد له ، ولكن كان للصخابة متعطافون في

الجيش :» ولكن بعضهم على مبدائي ، كانوا يحرسونني دون مقابل ، وكان أحد النقباء فيهم يعطيني نقودا ، وعندما استجوب من قبل لجنة المجلس راوغ وكذب - في روايته - بالضبط حسب السلوك الذي وصفه تيكل في الحفرة التي لا قرار لها .

(٤) كان العنوان الكامل للرسالة الشخصية لكلا ركيسون هو :
« العين الواحدة ، كل النور لا ظلام ، أو النور والظلام شيء واحد.... » وقد كشف ذلك في رسالة سرية ذات سمة عالمية ، طبعت في لندن في السنة التي كانت فيها قوى السماء والأرض موجودة ، وسوف تهتز ، نعم وتلعن ، حتى لا تبقى بعد ذلك إلى الأبد ، طباعة جايلز كلفرت ، ١٦٥٠ (١٦ صفحة) وتأصل بهذا العمل بما يتجاوز كل احتمالات الشك أن بعض الصخابين كانوا حقا يعلمون كل اللا أخلاقيات التي عزاها اكليروس القرون الوسطى إلى أخوة الروح الحرة :

انظر لقد جاء ملك السعادة والمجد
ليخضع الرب ، والشيطان لقدرهما
لأن كليهما عبد لي
أنا الذي يعيش ويحكم في جلال تام...
تبا إذا للخجل ، لا تنظر فوق السماوات

للرب أو الجنة ، لأن هنا ترقد كنوزك وحتى في تلك الصور
ستحكم المشيئة الخالدة

ومن خلاله كل الأشياء ، فقط واحد ، وليس زوجا
وبالتأكيد إنه النبع الذي فيه كل شيء
جيد وسيء (هكذا اصطلح) يبدو أنه ينبع....

وقد خبر أن جلالته الكيان والعمل لكل شيء ، يظهر في والمخلوق
في صورة مزدوجة أو سيماء ، بها يصبح حقيقة للمخلوق ، الذي
ليس الا ظلا لهذا الكائن اللانهائي....
وعليه إنها صيحة جلالته التي لم تتحقق ، ولم تطع إلا من قبل

الكنائس والقديسين ، وعارض الشياطين وازدروا . لذلك يندر أن تجسد المخلوق الذي أوقف من نومه العميق ، ونفض عنه الغطاء ، حتى يمكنه أن يقول عند الظهور الواضح للرب ، لقد ذهبت الغشاوة ، وأنه يؤمن بالحقيقة كما هي في جلاله وإذا أقر العقل ، وفسر بذلك الكتاب المقدس ، فإنهم يجب أن يلاحظوا (كذا) في هذا العمل الذي يدعونه الأمانة ، أن تكون أن زانيا وأن العمل الذي يدعى زنا ، فيه من الأمانة ما للآخر ، لأنهما بالنسبة للرب ليسا إلا واحدا وأن هذا العمل الواحد مقدس وصائب وطيب كالرب ، وهذا بالنسبة لي يؤكد العقل وهو معلن في الكتاب المقدس « إنه بالنسبة للطاهرين كل الأشياء طاهرة »

حتى أنه من جانبي إنني لا أعرف أن شيئا غير نظيف بالنسبة لي ، أكثر مما هو في ذاته ، وعليه فإن أي فعل أقوم به تفعله الجلالة في نفسي..حتى أنني لا أعبأ كيف يحكم علي ، وفي هذا لا أحكم على نفسي والخلاصة إن منتقدي الكتب المقدسة والكنائس والقديسين والشياطين لا يعنون بالنسبة لي أكثر من قطع (كذا) عنق كلب ... ، فيل

اشعيا ، ٤٢ - ١٦ « اجعل الظلمة امامهم نورا »
...والآن جاء الوقت ، الآن يوم يسلبهم الرب أوهامهم ، وينير مفاهيمهم المظلمة كما في نصي ، سيجعل الرب الظلام نورا بين أيديهم

...والآن يقترب الوقت حيث تظهر الأقوال التي في هذا النص في تحرر الروح ، سأجعل الظلام نورا بين أيديهم.

وبوصولنا الآن الى المرسى المأمول ، فإن كل الصعوبة ستكون في كيفية تفريغ السفينة المشحونة بمثل تلك اللآلئ المخبأة ، وكيف يمكن عمل سلعة منها ، وكيف نحل هذا الموضوع حسب قدرتكم ، كيف نعطيكم فكر الرب بتعابير مماثلة لظهور الرب فيكم...قد تقرأون أن النور والظلام متشابهان بالنسبة للرب ، هكذا

هو يظهر ، لكن الظلام في المخلوقات مفهوم ، وهو ليس سوى ظلام متوهم لأن النص يقول الرب هو النور وفيه لا وجود للظلام ، وعلى هذا أنت ترى أي شيء ، أو بأي طريقة كان ما يدعى ظلاما في الكتاب المقدس ، مع أنه لا شيء بالنسبة للرب .

ويجب كلاركسون أولئك الذين يذنبون أعمالا خاطئة مثل صلب المسيح إلى الشيطان ، أو إلى الاختراعات الشريرة للإنسان : والآن وقد أحاط بنا الفوج الأسود ، الذي يقوده الشيطان ، والجيش كله يتكون من تخيلات كل الخليفة ، لا طريق لدي للهرب من هذا المعسكر والخليج الذي لا قرار له ، إلا باختراق الحصن والمقل الحصن ضدي .

ولكوني مسلحا بسلاح الجلالة ، فاني لا أشك في أن الرب في سيطيح بتلك المعازل المتوهمه ، نعم إن كل شيء يعلي نفسه ضد قوة الأعلى... يجب أن أخبركم... إن كل القوى مستمدة من الرب ، وكذلك كل الأعمال أي كانت طبيعتها على الإطلاق إنما هي ناجمة عن قوته ، نعم تلك القوة الربانية حتى أن كل شيء يصدر عن هذه القدرة نقي بنقاء القوة ، والقوة بنقاء الرب نفسه .

وهكذا فمن ثم يأتي أنه ليس من عمل أي كان غير طاهر في الرب ، أو أثم لدى الرب أو بين يدي الرب

وكما قلت ، وهكذا أقول مرة أخرى إن تلك الأعمال أو أي فعل أي كان طالما أنه يقدر أو يتوهم منك بأنه خاطيء ليس في الرب ولا من الرب ، ومع ذلك فما يزال كما قلت أن كل ما هناك من أفعال من الرب ، نعم هي بنقاء الرب نفسه لقد أخذت الخطيئة مفهومها في العصور فقط ، وعليه ، طالما أن الفعل في الرب أو صدر بوضوح عن الرب فهو مقدس كالرب : ولكن بعد ظهوره فيك أو فهمه لك فإن هذا العمل يكون إما طيبا أو شريرا ، وعليه هل كنت مع آدم تأكل من الشجرة المحرمة ، شجرة معرفة الخير والشر ، وهل نقت تلك الثمرة التي ليست في الرب ، حيث يقول النص ، من فم الأعلى لا

يخرج شر بل خير : خير ولكن ليس شرا ، لأن الرب طيب والخير هو الرب : وعليه فإنه هو الذي جعل كل شيء طيبا ، نعم إن ما تتخيله أنت شرا قد جعله طيبا : وعليه إن تصورك من الرب ما ليس يفعله الرب لكل المخلوقات هو إساءة كبيرة للرب يجعل الرب مصدرا لما ليس في الرب (ليعلم) الخطيئة ولكن بالنسبة للأمور الذي بين أيدينا ، لقد سمعت بكل الأفعال القائمة والتي كان مصدرها ومذنبوها من الرب ، نعم من فعل الرب وكى أكون واضحا إن تلك الأفعال الصادرة عنك ، والتي تدعى السباب والسكر والزنا والسرقة الخ. تلك الأعمال ببساطة كأعمال هي أعمال جاءت من قدرة الرب نعم ، كملها الرب بحكمته.

ماذا قلت أنا : هل عند السباب والسكر والزنا واللص سلطة الرب وحكمته للسباب والشرب والعهر والسرقة ؟ ... حسنا يا أصدقاء مع أن مظهر الرب في يبدو بالنسبة لكم مرعبا هكذا كما كان لموسى في الجبل ، فإنه يبقى على الرغم من ذلك هو ما سمعته ورأيت ، إنني لا أشعر بأقل رجفة ، بل ابتهج أن أتحدث لي هذه الفرصة لأعلنه لكم ، كيفما كان تقبلكم له.

وكما قلت من قبل ، وأقول ثانية : كلمة خطيئة هي فقط اسم بلا عاده ، لا وجود لها في الرب ولا في المخلوق ، بل في الخيال ، وعليه يقال إن تخيلات قلوبكم هي شر مستمر ، إنه لا الجسم ولا الحياة بل الخيال فقط وهذا ليس في مرة واحدة أو مرات بل دائما وهنا إن الخطيئة التي لا تأخذ في ذاتها شكلا قد وجد لها شكل في تقدير المخلوق...

فكر في أي فعل على الإطلاق ، نعم وليكن فعل السباب ، أو السكر ، أو الزنا والسرقة ، لاتزال هذه الأفعال ببساطة ، نعم بشكل مجرد ، كأفعال ليست شيئا مميزا عن أفعال الصلاة ، فلماذا تعجب ؟ ولماذا تغضب ؟ إنها جميعا واحدة في ذاتها ، فليست هناك قدسية ، ولا طهارة بعد ذلك في واحدة دون الأخرى.

ولكن ما أن يعتبر المخلوق فعلا على أنه زنا وآخر أمانة أو عفة ، واحدا طاهرا والآخر دنسا فإنه في النهاية بالنسبة لذلك الرجل الذي يعتبر أحد العاملين دنسا فإنه يكون دنسا بالنسبة له : (وكما يقول التاريخ) ليس هناك شيء دنس في ذاته ، ولكنه ٠٠٠٠ إلا بالنسبة لذلك الذي يعتبره دنسا ، نعم أيضا ، وأيضا فإنه يسجل أنه للطاهر كل شيء ، نعم كل شيء طاهر ، ولكن للدنس كل شيء دنس...

ولا يهم ما يقوله الكتاب المقدس ، والقديسون ولا الكنيسة إذا لم يكن الذي في داخلك يدينك ، فانك لن تدان لأن التاريخ يقول من فمك ، لا من فم غيرك احكم عليك ، وعليه تذكر أنك ما لم تحاسب نفسك ، دع الحياة تكون ما تكون ، وافعل ما يمكنك ، ومع ذلك فانك إذا لم تحاسب نفسك لن تحاسب ،لأنني لم أت الى العالم لأدين ، بل لأخلص العالم ، ولكن إذا كان لوم وقذف القديسين والكنيسة يدفعك لأن تستجوب نفسك ، ألن تكون إذا مستعدا للقول بماذا يحكمون دون أن أكون مذنبا بما يتهمونني به ، لهذا فإنه صحيح القول ، أه يا آدم ان الخراب من ذاتك أنت...

إن الرب قد أعلن أن تلك الأعمال القذرة البغيضة في الظلام (التي تعرفها أنت هكذا) ستدمر وتلعن ولكن كيف وأين ستلعن؟ (ص ٣١٥) إن هذا في اقوال ذلك النص سأجعل الظلام نورا ، أه إن هذا ما فكرنا فيه بطهر ، وعندها فانك ستري أن الخطيئة يجب أن لا تطرح خارجا بل تطرح داخلا ، هناك كونها في الراقود (وعاء التخدير) تصبغ بلون المادة السائلة نفسها كما يلون الزعفران الحليب بلونه ، هكذا يفعل ينبوع الضوء في تحويل الخطيئة ، فالجحيم والشيطان يحولها الى طبيعته والنور الى نور مثله ، سأجعل الطرق خشنة ناعمة : انها الآن ملعونة ومحدشوة في مركزها الوحيد هناك لتسكن الى الأبد في صدر أبيها الأوحده : ان هذا وهذا فقط هو اللعنة التي ترعب المخلوق كثيرا بمفهومها الأسود...

وعن بعث الجسد يقول كلاركسون:

إن جسمك الذي يتركب من لحم وعظم هو من تراب الأرض ، وعليه عندما يختزل بدنك الى مركزه عندها (وليس الا عند ذلك) يصبح جسمك حيا ، وتكتمل سعادته ... إن هذا المكان الذي يدعى الجنة ، سيصبح جديما للبدن ، لأنه بعد أن يوسد في القبر ، يقبر في سمائه ، وبهائه ، وسعادته حيث سيتعفن ويسيمتص في طبيعته الخاصة الى الأبد ودائما....

لأنه في الذور أعلن ، أن الاحاسيس الفاسدة يجب ان تكون في الفساد ، وفهمك الفاني يجب أن يكتسب بالخلود ، إذ حيث كنت حيا لخمسة وميتا لواحد ستكون الآن ميتا لخمسة وحيا لواحد ، إنه ذلك الواحد الطاهر الذي لا يرى شيئا الا النقاء ، وحيثما يذهب وأيما يفعل ، فكل شيء حلو وبهيج ، ولكن تحت أي اسم كان ، فأنت خارج من الاسم للفعل ومن الفعل للقوة ، ومن القوة الى اسمه ، وهذا الاسم الواحد فقط طاهر وغير ملوث ، حتى أنك الآن ذاعينين أظهر من أن ترى الظلم والخطيئة ، وبناء عليه إن الشيطان رب ، والجحيم جنة ، والخطيئة قدسية ، واللعة خلاصا ، إن هذا وهذا فقط هو البعث الأول.

ومع ذلك فإن هنا ليس مقر إقامة ، وليس مسكنا آمنا ، ذلك الذي مازلت فيه على حافة مصر ، ليس فقط مع موسى بل جبل حرمون فقط شفها وليس عمليا ، يفتقر جدا إلى البعث الثاني وهو الحياة والقوة التي رايتها ، فحتى تخلص من ذلك الذي بعثت فيه ، أنك لاتستطيع أن تقول ايها الموت اين هي لدغتك؟ ايها القبر اين هو انتصارك ؟

لاتعجب مني لأنه دون فعل ، ودون مولد ، وليس هناك تحرر ليس فقط للمتكلمين بل للفاعلين ليس فقط روحك بل جسمك عجيب ان يكون ضحية حية ومقبولة ، وعالية حتى تفعل مايدعى خطيئة فانك لن تتحرر من سلطة الخطيئة ، بل مستعدا لكل اذثار للارتجاف والخوف من لوم الجسد .

واقول الى ان يتحول اللحم الى روح ، والروح الى لحم ، فلا ائذين بل واحد ، فانك في عبودية تامة لأنه بدون احترام ، أعلن أنه كل من يحاول أن يتصرف من اللحم في اللحم مع اللحم يرتكب الزنا: ولكن كي يتصرف من اللحم في اللحم مع اللحم يرتكب ذلك ، الذي يدعى خطيئة فاني لايمكنني ان أهين على الخطيئة ، حتى اني الآن ايما فعلت ليس له علاقة بالاسم ، باللحم بل بذلك الخلود في داخلي ، حتى انه معي ، ان كل المخلفات ليست سوى مخلوق واحد ، وهذه هي صورتي (ص ٣١٦) الممثلة لكل الخليقة لذلك انظر ماذا استطيع فعله وما سوف افعل الكل ليس الا شيء واحد حلو بديع ، وعليه يا أعزائي فكروا انه بلا فعل لاحياة وبلا حياة لاكمال ، وبلا كمال لا سلام ابدا ولا حرية حقا في القدرة التي هي الجلال الأبدي ، الحكم القاهر الذي يلعب كل شيء في ذاته بلا نهاية الى الأبد .

(٨) وكان أكثر الصـخابين شـهرة اببرزكوب (١٦١٩ - ١٦٧٢) وقـد ولد وتـمـرعرع في ووروك Warwick ومن الممتع ان نلاحظ ان ذلك التابع المقبل للروح الحرة كانت تستحوذ عليه في فترة المراهقة اعتقاد بالاثم ، وكان فريسة للقلق العصياني ، وكان يحتفظ بسجل يومي لخطاياها ، وهام كثيرا ، وفرض على نفسه صلوات المساء واذلال النفس وعن هذه الفترة يقول : في صلاتي المسائية وعند منتصف الليل ... كنت باستمرار (مع اسي الروح ، والتنهـدات والتأوهات وكثيرا مع الدموع) اعترف بخطاياي

..... وكانت الدموع شرابي : والتراب والرماد لحمي والخيش لباسي ، والحماس والاخلاص ، وصداقة الحياة المتزايدة والحوار هي حياتي « لقد وضع حارسا صارما » يرقب كل كلمة او فعل او فكر ، وكان لديه دافع مستحوذ تقريبا للسبب واللعان ، ولكن بمثل هذه الطرق كان قادرا - كما يدعي - على تجنب كل السبب لنحو سبع وعشرين سنة .

وفي ١٦٣٦ ذهب كوب الى اكسفورد « كدارس فقير » - كخادم في اول سولز
All souls
وسرعان ما اصبح مدير مكتب بريد في ميرتون Merton
ويقال - يصعب الحكم بمدى الصدق - أنه في ذلك الوقت كانت
اخلاقياته اقل تزمًا « وانه كان كثيرا ما يرفه عن ربة بيت لعوب في
غرفته ليلا » وعطل تفجر الحرب الاهلية مهنته في اكسفورد فترك
الجامعة دون الحصول على درجة ، ومثل لورنس كلاركسون كان
لبعض الوقت مشيخانيا ثم اصبح فيما بعد قسيسا من القائلين
بتجديد العباد ، وفي هذه الوظيفة كان نشيطا جدا في اكسفورد هير
وورويكشير وقسما من وورستشير « الغطاس » ويقال ان ذلك
شمل نحو ٧,٠٠٠ شخصا ، وكان يرأس قداس حامية
عسكرية .

وبهذه الانشطة سجن في حوالي ١٦٤٦ في كوفنتري
Coventry وربما حلت بكوب محن اخرى بسبب
شدود حياته الدينية ويقول ان والده ووالدته قد تخليا عنه ، وان
زوجته انصرفت عنه في كراهية ونفور ، حتى ان سمعته دمرت
واضرمت النار في بيته ، ومهدت هذه الاحداث بدورها الطريقة
لتحوله الى الصخابة ، الذي جرى في ١٦٤٩ وتبنى كوب وحده
الوجود في الافلاطونية المحدثه للروح الحرة معتقدا بأن الرب في
السماء والارض والفجر والجحيم ٠٠ يملا كل شيء وكل مكان فهو
الكل في الكل وان كل الاشياء تعود الى اصلها ويبدو انه قد تبني
ايضا الطرق الادمايتية وكان معتادا منه ان يعظ بالتجديف الصريح
والشور التي لم يسمح بها في النهار وفي الليل (ص ٣١٧) يشرب
وينام عاريا تماما مع بغي كانت ايضا مستمعة له « ومامن شك في
ان يسجن بسبب مثل هذا السلوك لمدة اربعة عشر اسبوعا في
ووروك ، ويبدو - استنادا الى اشارة كلاركسون اليه - انه
انتمى اخيرا إلى مجموعة الصخابين الملتفة اذناك حول جايلز
كلفرت والذين اسموا انفسهم (الجسد الواحد) وكان من الشائع
ادراجه مع كلاركسون كقائد لحفلات العريضة التي كان يقيمها

الصخابون ويبدو انه بين الغينة والغينة عندما كان يعمل كمبشر للصخابين انه كان يستخدم جدليات كتاب كلاركسون « العين الواحدة » وكان كوب قائد الصخابين الذين يشربون ويدخنون والذين سجنوا في سجن جورج فوكس في تشارنج كروس Charing cross ، ويبدو انه في الواقع كان يدمن الشراب كثيرا ، ولكن فوق كل شيء انه ما ان تحول الى صخاب حتى انغمس في ما كان يتوق اليه من سباب ولعان. ويتساءل ريتشارد بـاكستر

Richard Boxter برعب كيف حدث

ان اتباع هذا الرجل « رجالا ونساء كانوا يصرخون بخوفهم الحماسي من الرب يجب ... ان يتركوا ليضيفوا الى دينهم العربة والزئير ، والشراب ، والقهر ، والقسم العلني الصريح يملء الفم عادة ، الى جانب جراح ودماء الرب ، واللعنة الأكثر ترويعا التي سمع بها » ولقد سمعنا ان كوب يلحن نحو ساعة من غير انقطاع على مذبح كنيسة في لندن ، ويسب مضيعة في حانة بشكل مخيف حتى انها ارتجفت وارتعدت لبضع ساعات بعد ذلك « وكان حواريوه يوضعون في اداة التعذيب الخشبية التي تقيد فيها ارجلهم في ستارتفورد Startford بسبب سبابهم .

وكان كوب صخابا عندما الف في ١٦٤٩ كتاباته الوحيدة التي تستحق الذكر : بعض الرشفات الحلوة من بعض النبيذ الروحي .
اللافافة الملتهبة الطائفة و (حيك وصدر مع هذه الأخيرة) لافافة ملتبهة طائفة ثانية .

وادت اللافافتان الطائفتان الى اعتقاله في كانون الثاني ١٦٥٠ وسجن في كوفنتري (للمرة الثانية) ثم في نيوغيت New Gate ، واصدر البرلمان امرا بجمع واحراق اللافافتان باعتبارهما تحتويان كثيرا من التجديف المروع والآراء الملعونة البغيضة من قبل العمد ومفوضي الشرطة ، وقضاة الصلح في

كل انحاء الكومنولث وان تحرق من قبل الجلادين العامين ، وان تحرق نسخ منها علنا في ويستمنستر وفي السوق وفي ساوثورك South Wark وكانت فرصة كبيرة لتطبيق قانون ٩ اب ١٦٥٠ (المشار اليه من قبل) ضد التجديف الالهادي والآراء البغيضة في أعمال كوب وأخيرا استجوبت اللجنة البرلمانية التي كانت قد استجوبت كلاركسون في ايلول ١٦٥٠ كوب بعد ذلك بوقت قصير ، واثناء الاستجواب تظاهر السجنين بالسجنون واخذ يلقي بقشور البندق والأشياء الأخرى في انحاء الغرفة ويكلم نفسه .

وفي نيوغيت استقبل كوب زوارا كثيرين « وبسبب الجدل الهادي » حول غير قليل منهم إلى الصخابة . وفي النهاية على أي حال بدأ توتر السجن يحدث أثره ، وفي بداية ١٦٥١ اصدر وهو في السجن الاعتراض على الاحتجاج الحماسي المخلص لابييزركوب ضد الآراء التجديفية البغيضة الواردة في قانون ١٠ اب ١٦٥٠ (٦ صفحات) (ص ٣١٨) واعقب ذلك بنحو خمسة شهور بارتداد كامل بنشره :

« عودة كوب إلى طرق الحقيقة وسقوط أجنحة اللفافة الملتهبة الطائفة » الخ وفي هذا يعزو كوب سجنه إلى « بعض الأفعال الغريبة والمواقف ... بعض الكلمات والتعابير الصعبة ، والسوداء ، والصلبة ، والغريبة والقاسية ، وتقريبا بما لم يسمع به وقال عن صخابته السالفة :

« إن أبرز أيام الرب رهبة قد تسال إلي على حين غرة ، كلص في الليل وكان الكأس في يد الرب اليمنى فوضع في يدي اليمنى ، وكان مليئا حتى الحافة بالنبيذ المسكر ، وشربته حتى الثمالة . وعندها ولكوني ثملت بجنون تكلمت كلاما غريبا ، وتصرفت بما لا أدري به . ولدهشة بعضهم والحيرة الشديدة لبعضهم الآخر والأسى الشديد لآخرين وإلى أن فارقتنى الكأس لم أدر ما قلت أو فعلت ».

والآن وقد عاد إليه فهمه ، رجأ أن تجمع أجنحة اللقافة الملتهبة الطائرة وأن تلقى بلا تردد في مكانها الخاص «بحيرة النار والكبريت ، والهاوية العظيمة التي جاءت منها » . ونتيجة لذلك الالتعاس إلى البرلمان ومجلس الدولة أطلق سراح كوب بعد سنة ونصف السنة من السجن ، وفي أيلول وعظ في بيرفورد موعظة الارتداد التي استدعت التعليقات المتشككة لجون تيكل (المقتبسة أعلاه) وبعد ذلك أصبحت حياة كوب بلا مغامرات ولا مخاطر وبعد الارتداد مارس التطبيب في باريز تحت اسم الدكتور هيفام حتى وفاته .

أما باكستر الذي تحدث مع كوب ، فكان متأكدا من أنه لم يكن مجنونا ، وتعطي كتابات كوب انطبعا بغرابة الأطوار أكثر من كونها عصابية فقد كان دائما فرديا بقوة ، وأحيانا مشوشا تقريبا ، مع حيوية لفظية لاتنكر ، وهي ذات قيمة كبيرة جدا لفهم ديانة الروح الحرة ، وأكثر وضوحا من أي مصدر آخر ، وتبين هذه الرسائل كيف أن السلوك المتطرف الفوضوي لاتباع الروح الحرة تدفق منها وتغذى بتجارب الجذب الصوفي الظاهري التحليقي ، وهي تلقي كثيرا من الضوء أيضا على « المذهب الاجتماعي » للروح الحرة ، ونجد كوب يؤكد أن كل الأشياء تخص أو يجب أن تخص الرب وحده ، وتدين تماما مبدا الملكية الخاصة ، والحث على الفقر الرسولي وتحقير الذات العلني ، الذي كان يعتبر عادة صفة مميزة خاصة بالقرون الوسطى يمكن أن يرى هنا نشطا في انكلترا القرن السابع عشر ، ويمكن أيضا أن نلاحظ في تلك الكتابات مدى سهولة ظهور مثل هذا الرفض للملكية الخاصة مع كراهية الأغنياء وهكذا كما في القارة الأوروبية في قرون سالفة - أدى إلى ظهور تطرف عنيد متصلب ، وأكثر أعمال كوب أهمية بلاشك ذلك الذي عانى (ص ٣١٩) بسببه من السجن « اللقافة الملتهبة الطائرة » : كلمة من الرب إلى كل عظماء الأرض ، ممن يهمهم الأمر : كونها آخر إنذار ليوم الحساب ، لأن الرب الآن - ١ - يبلغكم - ٢ - وينصحكم - ٣ - ويحذركم - ٤ - ويتهم ويحكم على

العظماء ، وايضا كتبليغ بالغ الحنو والحب والتعاطف فينصح ويحذر لندن من كلمة رهيبة وضربة مميتة من الرب للكنائس مجتمعة . وكله بجلاله الرائع ، يسكن فيه ويشع من خلال بطرس العالمي المعروف بكوب . مع لفافة طائفة اخرى تالية (إلى كل سكان الأرض) طبعت في لندن في بداية ذلك اليوم المشهور ، حيث كشفت أسرار كل القلوب وحيث اكتشفت أسوأ الشرور واكثرها كراهة تحت أفضل وانعم المظاهر الخارجية ١٦٤٩ (١٥ صفحة و ٢٢ صفحة) .

التوطئة

مدخل إلى أرض الميعاد ، هيروسالم الجديدة وبوابة إلى المقالة
التالية ، التي تستحق تأملا جادا

عزيزي الأوحـد
الكل أو لاشيء
كل واحد تحت الشمس
خاصتي .

إن بالغ روعتي وجلالي (في) قد حولت هذه الصورة بشكل
مختلف وغريب

وانظر ، بقدرتي الخاصة (في) التي تحولت في لحظة في رمشة
عين عند صوت البوق والآن يهبط الرب من السماء ، بصيحة ،
وبصوت كبير الملائكة وبوق الرب ، والبحر والأرض ، نعم كل
الأشياء تتخلى عن موتاهما ، وكل شيء كان موجودا على الإطلاق هو
أو سيكون منظورا وهو القبر حيث ملك البهاء (القدرة الخالدة
غير المنظورة) ترقد كما لو كانت ميتة مقبورة .

ولكن انظر ، انظر إنه الآن ينهض مع الشاهد ، لينقذ جبل
صهيون مع الانتقام ، أو ليلعن ويبتلي كل الأشياء في نفسه وهو
الذي بملاكه القوي يعلن (بصوت مرتفع) أن الخطيئة والعدوان قد
انتهيا وبلغا آخرتهما ، وحل الصلاح الدائم ، والوعظ الأبدي
بالإنجيل ، ويؤتى بالإنجيل الأبدى بزلزلة أرضية مروعة وهزة
سماوية مع علامات وعجائب تالية .

وقد سر جلالتي الممتازة جدا (التي هي الحب الشامل ،
وخدمتها هي الحرية التامة) أن تضع هذه الصورة (كاتب هذه

اللفافة) لا كعلامة صغيرة وعجيبة في إسرائيل الجسدية ، كما ربما سترون في المقالة التالية .

والآن (يا اعزائي) : كل واحد تحت الشمس إنني سأشير فقط إلى البوابة ، التي اقتدت عبرها إلى المدينة (ص ٣٢٠) الجديدة هيرويسالم وإلى أرواح الرجال العادلين المستقيمين ، الذين أصبحوا كاملين وإلى الرب حاكم الجميع .

في البداية خارت قواي وقواتي تماما وأحرق البيت الذي سكنته ، وتخلّى عني أبي وأخي ، ونفرت مني زوجتي الحميمة ، واهترا اسمي القديم ، وهلك وابتليت تماما واستهلك ولعنت وصدمت وغرقت في العدم ، في أحشاء الأبدية الساكنة (رحم أمي) الذي خرجت منه عاريا والذي عدت إليه عاريا مرة أخرى ، ونمت وهلة هناك سابحا في الصمت ، وفي النهاية (وقد استيقظ الجسد والهيئة الظاهرية كل تلك الوهلة) سمعت بأذني الخارجية (لخوي) قصفة رعد مروعة جدا ، وبعدها ثانية ، ومع القصفة الثانية التي كانت بالغة الهول رايت جسما عظيما من النور ، كنور الشمس ، وأحمر كالنار على صورة طبل (كما كان) حيث مع ارتجاف هائل ودهشة في الجسد ، وبهجة لاتوصف في الروح ، شبكت يدي وصحت : لك المجد أمين ، لك المجد أمين .

وهكذا رقدت وأنا ارتجف وادخن (فترة نصف ساعة) وفي النهاية وبصوت عالي (داخليا) صحت ، يارب ماذا ستفعل بي ، وبجلالي الممتاز وبالبهاء الأبدي (في) فأجابني قائلا : لاتخف سأخذك إلى أعلى إلى مملكتي الأبسية ، ولكنك ستشرب (أولا) كأس مرة ، كأسا مرة وعندها (وقد ملئت بدهشة زائدة) القيت في بطن الجحيم (وخذ ما شئت من هذه التعابير) مع أن الأمر يفوق الوصف وكنت بين جميع الشياطين حتى في أكثر مناظرها بشاعة .

وتحت كل هذا الرعب والدهشة كانت هناك شرارة صغيرة من البهاء الفائق الذي لا يوصف والتي بقيت وحافظت على نفسها

مبتهجة منتصرة مرتفعة بنفسها فوق كل الشياطين ، وتخزي كل السواد والظلام (يجب أن تأخذها بهذه التعابير لأنها تفوق بلا حدود كل وصف) وبهذا سلبت الحياة من الجسد (فصلا) وهكذا شبهت ، كما لو أن رجلا معه فرشاة عظيمة غمست في طلاء أبيض ويجب أن يحوها بضربة واحدة أو رسم صورة على جدار الخ ، وبعد برهة عادت النفس والحياة إلى صورتها مرة أخرى ، وعندها رايت أشعة من النور (في الليل) بدت للعين الظاهرة ، وعلى الفور رايت ثلاثة قلوب ذات لمعان زائد ، ثم عددا لا يحصى من القلوب المصاحبة على الفور تملأ كل زاوية من الغرفة حيث كنت ، وتشئت أفكار ، كما لو كان هناك قلوب عدة ومع هذا وأشد غرابة بصورة لا توصف تتجمع وتتفرق في وحدة.

ورايت بوضوح تمايزا وتنوعا واختلافا ، ثم رايت الجميع يبتلع في وحدة. وأصبحت منذ ذلك الحين أغنييتي المتكررة : في وبدون ، وحدة ، شمول وشمول وحدة ، عظمة أبدية الخ...وعند هذه الرؤيا نطق صوت قوي جدا وبهي بهذه الكلمات : إن أرواح الناس المستقيمين قد أصبحت كاملة ، ومعه كنت في حالة مشاركة تامة واضحة مطلقة وفي طريق مزدوجة مألوفة أكثر(ص ٣٢١) وهكذا أصبحت في الحياة الظاهرة أبدا مع أعز أصدقائي وأقاربي الأقربين لقد امتدت الرؤى والعرض الالهي ويد القدرة الالهية الأبدية الخالدة الي ، وفي داخلي فترة أربعة أيام وليال دون انقطاع:

ولن يتسع الوقت إذا حدثتك عن كل شيء ولكن ليس من الإرادة الطيبة والإسرور للجلالة الفائقة الروعة بداخلي ، أن أعلن المزيد (بعد) أو أن أمضي أبعد كثيرا ، وكان من بين الأصوات المختلفة التي نطقت وقتها بداخلي ما يلي : الدم ، الدم ، أين ، أين ؟ في القلب المقدس الزائف الخ ، وأخري كـمـا يـلي : الانتقام ، الانتقام ، الانتقام ، الطاعون ، الطاعون ، لسكان الأرض ، النار ، النار ، النار ، السيف ، السيف الخ ، وفوق ذلك لا تنحنوا إلى أسفل للجلالة الأبدية ، الحسب

الشامل ، ساشفي ، اشفي ، صومي ، كتابي ، مالي أعلن :
لاتخش أيا من هذه الوجوه ، اني (فيك) نخيرة من الصخور الخ .
أذهب الى لندن ، الى لندن ، المدينة
الكبرى ، اكتب ، اكتب ، اكتب وانظر ما كتبت انظر عجباً تلك اليد
التي ارسلت الي ، وكان فيها ملف من كتاب ستضع له هذه اليد
التي من لحم أجنحة ، قبل الوقت وعندها خطف من يدي وسقط
الملف في فمي واكلته فعلاً أحشائي حزقيال : ٢ / ٨ وذئيد الانشاد :
٣ / ١ / ٢ / ٣ حيث كان مرا كالعلقم واستقرت وهي تحمي وتحترق
في معدتي حتى اخرجتها في هذه الصورة
وانا أبعث بها الآن طائرة اليك ، مع قلبي وكليتي .

بطرس العالمي

من اللقافة الملتهبة الطائرة الاولى ، الفصل الاول :

هكذا يقول الرب ، ابلغكم ، اني اسقط ، اسقط . ومثل
الاساقفة وشارك ، واللوردات ، وقد أخذوا دورهم اسقط وحتى
يأتي دورك بعد ذلك (إنك ستبقى بعد العظماء) تحت اسم أو لقب
ايا كان متميزاً أو جليلاً وايا كنت ، هذا يضعني تجاه الرب
الخالد ، وهو الحي الشامل ، وخدمته حرة تامة وخلاعة صرفة

والآن هكذا يقول الرب :

مع أنكم قليلاً ما تتحملون كلمة المساواة مثل ما كان الذي ذبح
مؤخراً ومات ، شارل (سلفك الذي ذهب قبلك) وكان كما يسكن
هنا الشيطان كان هنا شيطان المساواة (المؤيد للمساواة بين
الناس) الذي ، وفي (الواقع) ليس الا ظلاً مرعباً جداً لأمور
عظيمة ومجيدة وطيبة ستأتي بعد .

انظر ، انظر ، انظر ، انا الرب الخالد رب الحشود المساواتي
القادر قادم (نعم حتى عند الأبواب) ليسوي بأمانة

جيدة ، وليسوي لبعض الأهداف ، وليسوي مع شاهد ، وليسوي التلال بالوديان ليطرح الجبال لتصبح منخفضة.

أيّتها الجبال العالية والأرزات لقد حان الوقت لك لتدخل الصخور ولتختفي في التراب خوفا من الرب ومن أجل بهاء جلاله ، لأن النظرات المتعالية للإنسان ستصبح متواضعة وعجرفة الرجال ستنحني نحو الأسفل والرب وحده سيمجد في ذلك اليوم.. (ص ٣٢٢)

أيّتها التلال والأرزات! والرجال الأقوياء! أن الانفاس في خياشيمك. أولئك الذين أعجبوا ، وعبدوا ، والهوا ، وعظموا ونصبوكم وحاربوا من أجلكم ، وضاربوا بالسلع والاسم الطيب ، الأوصال والحياة لك وستتوقف منك.

ولن يكون لكم اعتبار (للجميع) ، (لا أحد منكن) أيّتها البلوطات القوية الثابتة التي لا تنحني أمام الجلال الأبدي: الحب الشامل ، الذي خدمته حرة كاملة ، والذي خلق الأقوياء (تذكر ، تذكر نفسك) والذي يخلق الأقوياء من مقاعدهم ، ويرفعهم من درجاتهم الدنيا والمسيحي الأعظم ، يطرح الجبال في الأسفل ويسوي التلال التي في الإنسان. ولكن هذا ليس كل شيء.

لأنني أنظر اني ات (هكذا يقول الرب) بالانتقام لأسوي شرفكم أيضا شرفكم ، وثرواتكم ، ولأطخ فخر بهائكم ولأزدرى كل مبجل (من الأشخاص والأشياء) على الأرض ، اشعيا: ٢٣ / ٩.

ولأن هذا الشرف ، والنبل ، والمنزلة ، واللياقة ، والغنى ، الخ (دون معارض) كان أبدا للتفاخر الجديمي المروع والفطرية والتعالي والعجرفة والقتل ، والخداع وجميع مذاهب الشر والعقوق ، نعم كان هو المسبب في كل الدماء المسفوكة من الصالح هابيل الى دماء آخر المساواتيين الذين أطلق عليهم الرصاص حتى

الموت ، والآن (بينما اعيش يقول الرب) لقد جئت لأحقق من أجل
الدم ، والقتل والتفاخر الخ .

إنني أرى جذر كل ذلك ، إن البلطة موضوعة على جذر الشجرة
(من قبل الرب الخالد ، أنا ، يقول الرب) سأقطعها وبينما
أعيش ، سأبتلي شرفكم ، والأبهة ، والعظمة ، والغنى وامزجه
بالطهر والمساواة والمشاركة ، إن عنق الفخر ، والقتل وتعتمد الأذى
والطغيان الخ.

يمكن أن تقطع بضربة واحدة ، وإن ذاتي ، الرب الخالد ، الحب
الشامل قد يملأ الأرض بالحب الشامل ، والسلام الشامل والحرية
التامة ، الأمر الذي لا يمكن مطلقاً أن يتحقق بالسيف البشري
والقوة...

الفصل الثاني :

هكذا يقول الرب : كونوا عاقلين الآن ، أيها الحكام الخ ، كونوا
راشدين الخ قبلوا الشمس الخ ، نعم قبلوا الشحاذين ، والسجناء
دفنوهم ، أطعموهم ، واكسوهم ، وأعطوهم مالا ، خففوا
عنهم ، حرروهم ، استقبلوهم في منازلكم ، كل ذرة بالجودة نفسها
(وإذا دخلت في منافسة معكم) هم في بعض الدرجات أفضل منكم
مرة أخرى أقول : اعترفوا بهم ، إنهم ذواتكم وحدوهم معكم والا
انهبوا لتنهجوا في الجحيم ، انهبوا من أجل البؤس الذي سيحكمكم
بكم ، انهبوا .

إن ظل المساواة نفسه ، مساواة السيف ، مساواة الرجال ، قد
أفزعكم ، (ومن مثلكم يمكن أن يلومكم ، لأنها هزت مملككم)
ولكن قوة المساواة (ص ٣٢٣) آتية الآن .

إن الرب الخالد ، المساواتي القادر أت نعم أت بل إنه عند الباب ، وماذا ستفعلون في ذلك اليوم...

ان أذاني مملوءة حتى الحافة بصيحات المساجين المساكين صيحات نيوغيت لدغيت (المرحومة) التي يندر أن تبرح أذاني . تلك الصيحات الحزينة ، خبز ، خبز ، خبز لله ، تحرق أذاني وقلبي اني لم اعد اتحمل بعد الآن .

إن ويرفور ترفعك بسرعة الى كل سجون المملكة إنحن امام أولئك الفقراء ، المقرفين ، الحقيرين ، البائسين ذوي الأسمال ، قولوا لهم ، لخدمكم المتواضعين ، أيها السادة (بدون تعليق) إننا نطلقكم احرارا ونخدمكم الخ..

افعلوا هذا والا (بينما أعيش) فإن عيونكم (على الأقل) سوف تقتلع وتحملون اسرى الى أرض غريبة .

...افقدوا فرق الشرور ، وضعوا الاحمال الثقيلة ، واعطوا المضطهدين حريرتهم ، واكسروا كل نير ، وزعوا خبزكم على الجوعى

وادعوا الفقراء الذين طردتموهم (من كل من البيوت والمعابر) الى بيوتكم .

اكسوا العراة لا تخفوا انفسكم عن الجسد الذي يخصصكم ، عن المقعدين ، والمتشردين ، والشحاذين ، إنهم من الجسد الذي يخصصكم ومعاشري البغايا ، واللصوص الخ إنهم جسد من جسدكم وسرقتهم وعهرهم جسد من جسدكم أيضا ، وجسدكم الخاص لا بد ان عشرة أضعاف منه فيكم ، من ذلك الذي يتصرف ظاهريا بأي من الطريقتين ، تذكروا ولا تحولوا عيونكم عن جسدكم

كفوا عن أذى منتصف الليل

دعوا وصمة العار للحرف (م) فقط

لا تكونوا بعد الآن هـ_____ كذا
مروعين ، جهنميين ، وقحين ، متكبرين ، اشرارا اذ للحكم على ما
هو خطيئة ، وماليس كذلك ، وما هو شر وماليس كذلك وما هو
الكفر وماليس كذلك.

لأنك أنت وكل الهتك المبجلين ، الذين يدعون هكذا (اولئك الذين
يتكهنون للعشور ، يستأجرون ، ويدفعون المال ويخدمون الرب
يسوع المسيح من أجل بطونهم) يجهلون هذا الشيء الواحد.

إن تلك الخطيئة والعدوان قد انتهت إنها مجرد لغز لا يمكنهم بكل
علمهم البشري أن يحلوه.

ولا هم يستطيعون فهم ما هو الشرف الطاهر الملفوف في شعار
الملوك ، الشر عندهم هو الشر الذي يفكرون به ، وهناك بعض
(الذين يعتبرون نفاية كل الأشياء) من هم فرسان نبلاء اصحاب
وسام ربطة الساق ، الذين منذ حصولهم عليه لم يقدرُوا أن يروا
شرا ، أو يفكروا بشر أو يفعلوا الشر ، أو يعرفوا الشر.

إن كل ما يتحدثون عنه هو الدين والشرف الذي يفعلونه ، ولكنكم
جميعا يا من أكلتم من شجرة المعرفة بالخير والشر ولم تدعوا
عيونكم الشريرة تقتلع ، تسـ_____مون الخير شرا والشر خيرا والنور
ظلاما والظلام نورا ، والحقيقة تجديفا والتجديف حقيقة وانتم في
هذا الوقت ، وقت أبيكم الشيطان ، وأخيكم الفريسي الذي ما زال
يقول عن المسيح (وهو الحي الآن) دعونا لا نقول أن له شيطان .

انتبهوا ، انتبهوا ، انتبهوا (ص ٣٢٤)

ان اللوطيين العمي الذين قد دعوا الملائكة رجالا لم يروا فيهم
أذاك سوى صور الرجال ، هناك ملائكة (الآن) يهبطون من
السماء في صور وأشكال الرجال وهم كليا من انتقام الرب ، وهم
مكلفون بصب بلاء الرب على الأرض وتعذيب السكان هنا.

وقد عرفت بعض هذه الملائكة كذلك ونظرت اليهم كشـيـاطين ، واعتبرتهم شـيـاطين متجسدين ، وركضت من مكان لآخر لاختبئ منهم ، متجنبا صحبتهم ، وخجلت تماما عندما شوهدت معهم.

ولكن بسبب جهدي ، اصبحت بالطاعون وتعذيب بما يفوق الوصف. حتى اني الآن يقينا ارى واحدا من هؤلاء الملائكة يصب بلاء الرب ويلعن ويطلب من الآخرين ان يلعنوا بمرارة.

واني يقينا اسمع ملاكا قويا (في الانسان) يقسم قسما مغلظا ، ويرى روح نحميا (في اي صورة للرجل أو المرأة) تركض نحو يهودي غير نظيف (قديس مدعي) ويمزق شعر رأسه كرجل مجنون ، وهو يلعن ويجعل الآخرين يسبون ، ثم اسمع مشيخانيا متحمسا ، مستقلا ، أو روحيا عقائديا ، يصلي ، ويعظ أو يتدرب.

حسننا للطاهرين كل شيء طاهر ، لقد أزال الرب اللعنة هكذا ، إن اللعنة لدى بعضهم تلك التي تؤيد السباب واللعنة فيهم هي أشد بهاء من الصلاة والوعظ لدى آخرين. وما طهره الرب لا تقل عنه أنت غير نظيف.

وإذا ثبت ان بطرس أكبر منتهك للقانون ، وذلك بفعل ما كان بنفس درجة كراهة قتل انسان إذا أكل في النهاية (مع انه كان مشمئزا في البداية) ما كان شائعا وغير نظيف الخ (إنني لا أعطي سوى لمحة) لا تلوموه ، وأقل من ذلك ارفعوا أصبعاً ضده أو رسخوا قانوناً جهنمياً - ضده ، لئلا تبتلوا ، وتلعنوا أيضاً على دينكم الأعمى المتحمس ، والقداسة اللحمية التي تنزن الآن على الأرض ، مع ما كان لها من نكهة طيبة في السالف.

ولكن اه ايها الصالح المقدس المتحمس المتدين التقى (ايا كنت) الذي يرى الشر أو أي شيء غير طاهر هل تسب ، إذا تجرات ، وإذا حدث (اعتقد) سألقي بك في الجحيم من أجل ذلك (هكذا يقول الرب) واضحك من دمارك.

بينما الملائكة (في صور رجال) سيقسمون بالقلب ، والدم والجراح ، وبالب الرب الخالد الخ ، في طهارة عميقة وفي جلال واجلال عال.

من الفصل الثاني للفافة الملتهبة الطائفة:
(هكذا قال الرب)

اقول (مرة أخرى) وزعوا مالي الذي لديكم ... على المقعدين ، والمجنومين ، نعم ، والمشردين واللصوص والعاهرات والذشالين ، فهم لحم من لحمكم ، وكل ذرة بنفس طيبة ما فيكم في عيني ، أولئك المستعدون للموت جوعا في سجون مزعجة في زنازانات قذرة،والا بنفسي ، هكذا يقول الرب ، ساعذبكم نهارا وليلا داخليا أو خارجيا أو في الحاليتين ، إن إصبعي الصغير قريبا (ص ٣٢٥) سيكون أثقل عليكم ، خاصة عليكم ، أنتم أيها المقدسون الصالحون المتدينون المحسنون كما كانت في حينه على فرعون والمصريين في الزمن القديم ، ستيكون وستنبحون للماسي التي ستحل بكم فجأة ، لأن ثروتكم فاسدة الخ ، وحيث إنها غير سليمة فإنها تناسب بلاء الرب فيكم.

إن بلاء الرب في اكياس نقودكم ومخازن حبوبكم وبيوتكم وجيادكم إن طاعون الماشية سيأخذ خنازيركم (أه أيها الخنزير في الأرض) التي ستذهب قريبا الى السكين وتعلق في السقف ، عدا العفن المسبب للذبول ، والجراد واليسروع ، نعم ستحرق بيوتكم وبضائعكم ، وتؤخذ فاكهتكم وقمحكم ، والعت سيلتهم ملابسكم والدنف ستصيب اغنامكم ، ألم تروا يدي تلك السنة الماضية ممدودة؟

إنكم لم تروها

إن يدي ما زالت ممدودة

إن نهبكم وفضتكم مع أنكم لا ترونها ، تفسد ، والصدأ فيها

شاهد عليكم ، وفجأة لأنه من قبل الرب ، إنه يوم الحساب الرهيب
هكذا يقول الرب سأكل لحمكم كما تفعل
النار ، جيمس : ٥ / ١ - ٧

إن صدا فضتكم ، أقول سأكل لحمكم كما لو كان ناراً...
سلموا ، سلموا ، سلموا ، سلموا بيوتكم ، وجيادكم
وبضائعكم ، وذهبكم وأراضيكم ، سلموا لا تحسبوا أن شيئاً ملكاً
لكم ليكن كل شيء مشاعاً والافابتلاء الرب سيصيب ويلتهم كل ما
لديكم بالرب ، بذاتي ، ذات الرب ، هكذا يقول الرب إنه الحق.

تعالوا أعطوا لكل الفقراء واتبعوني وستكون لكم كنوز في
السماء.

الفصل الثالث

قصة غريبة ، ومع ذلك فهي صحيحة جداً تحتها يكمن السبب
الذي يجعل زئيره جميع الحيوانات في الحقل ترتجف وكل الممالك
الأرضية تهتز...

اتبعوني انتقم والتقوا به في يوم الرب الأخير
في ٣٠ ايلول ١٦٤٩ في حقل مكشوف إنه رجل ممسوخ شديد
الغربة ، يلبس ثياباً مرقعة ، هو الذي ينظر الي بلهفة ، وتشفق
عيني عليه وقلبي ، أن يوم الرب الذي يحترق بداخلي كالفرن يشعل
لساني لهبا كي أتكلم معه كما يلي:

أيها الصديق هل أنت فقير؟
أجاب نعم ياسيد فقير جداً

وبينما كانت أحشائي ترتجف بداخلي وترتعش سقطت على
الصدر الذي أكله الدود (أعني جسدي) حتى أنني لم أستطع أن
أمسك بمفصل ثابتاً .

والحب الكبير بداخلي (وهو الرب الكبير ضمن هذا الصدر او الجسد) كان يحترق حرارة تجاهه ، وجعل ثقب قفل الصدر يحتال على فم الجسد مرة أخرى ليفتح : هكذا

هل أنت فقير ؟

نعم فقير جدا ، قال :

وعندئذ فإن المرأة الغريبة التي تتملق بشفتيها ، واللطيفة بقلبيها قالت بداخلي ، إنه فقير بانس أعطوه بنسين . (ص ٣٢٦)

ولكن فخامتي وجلالي (بداخلي) احتقر كلماتها .
وشوش لغتها وركلها بعيدا من حضرته .

ولكن على الفور فإن العاهرة الموهوبة (التي لم احملها خلفي على حصاني) والتي قامت بداخلي قالت :

إنه فقير بانس أعطه ستة بنسات ، هذا يكفي لفارس او تابع له ان يعطيه لشخص فقير واحد .

إلى جانب (تقول العاهرة الكتابية المقدسة) إنه اسوأ مما لا يقدمه كافر لعائلته .

إن الحب الحقيقي يبدأ في البيت

إنك وعائلتك تطعمون كالغربان الفتية بشكل غريب .

ومع أنك كنت واعظا دائما فإنك مع ذلك كنت تبغض كلا من العشور والرشوة وأنت لاتعرف بشكل مسبق من الذي سيعطيك مايساوي بنسا .

اعتن بالفرصة الرئيسية

وهكذا تتملق بشفتيها وكلماتها أنعم من الزيت

وشفتاه تقطران مثل قرص العسل والهبث لأسرع بيدي إلى جيبني وأسحب شلنا ، وقلت للفقير البانس : أعطني ستة بنسات وهناك شلنا لك .

فأجاب لا أستطيع فليس لدي مطلق بذس
عندها قلت : لقد كنت بسرور سأعطيك شيئا لو أنك صرفت لي
مالي .

ثم قال هو : ليباركك الرب .

وعندها بتردد كثير ، وحب كثير وبدهشة (بطابع صحيح)
أشعت برأس حصاني عنه وركبت مبتعدا ، ولكن بعد برهة من
تحولي عنه (وبناء على نصيحة من ديميلنس) لأرجوه أن يطلب
سنة بذسات ، التي سأتركها في المدينة التالية عند منزل أحدهم الذي
اعتقدت أنه ربما يعرف (شبيه سافيرا) أنه ينأى بنفسه عن الباقي

ولكن (كما حكم علي الرب) فإني وهي سقطناميتين ، وانظر
بلاء الرب الذي سقط في جيبي وصدا فضتي قد نهض ليشهد علي
والتهم لحمي كما لو كان نارا حتى أنني ومالي هلكنا معا .

والقيت في تلك البحيرة من النار والكبريت .

وكل المال الذي كان حولي حتى البذس (مع أنني فكرت بتحريض
عشيقتي السالفة على الاحتفاظ ببعضه وبعد أن ركبت نحو ثمانية
أميال دون أن أكل ملء فمي خبزا في ذلك اليوم ، ولم أشرب سوى
جرعة واحدة من الشراب ، وكان علي أن أركب مابين ثمانية أو
تسعة أميال آخرى ، وهنا أبلغ نهاية رحلاتي : ولكون حصاني
كسيفا ، والطرق قذرة والسماء تمطر كل الطريق ، ولا أدري أي
فرصة استثنائية ستكون أمامي للمال) ومع ذلك (أقول) إن صدا
فضتي قد قام ليقف في الحساب ضدي ، ويحرق كالنار : والخمسة
من جيمس رعد هذا الإنذار في أذاني حتى أنني كنت مسرورا أن القي
بكل مالدي في يديه ذاك الذي كانت صورته ملطخة أكثر من صورة أي
إنسان آخر رأيت .

إن هذه قصة حقيقية ، أكثر صدقا في التاريخ وهي صحيحة أيضا
في الخفاء. (ص ٣٢٧)

وهناك أخرى عميقة تكون تحتها لأنها ظل لأشياء (مع أنها غريبة) غريبة متنوعة ستحدث .
وللعودة بعد أن القيت بنقودي الصدئة الفاسدة .

بين أيدي الفقير البائس ركبت مبتعدا عنه وأنا أرتجف سرورا ودهشة وأنا استشعر بالبهاء العظيم الذي ينهض من تحت هذا الرماد وبعد هذا اضطرت (بالقدرة الالهية التي سكنت هذا الصندوق أو التابوت) أن أحول رأس حصاني وعندها رأيت هذا الفقير الممسوخ البائس ينظر بلهفة إلي على ذلك اضطرت أن أرفع قبعتي وانحني له سبع مرات وامتلات (في هذا الوضع الغريب) بالرجفة والدهشة وظهرت بضع شرارات بهية أيضا من تحت هذا كما فعلت أيضا من تحت هذا الرماد ، ومع ذلك ركبت عائدا مرة أخرى نحو الفقير البائس وأنا أقول : لأنني ملك فعلت هذا ولكن لاداعي لأن تخبر أحدا .

اليوم الذي يخصنا

لقد كان هذا في يوم الرب الأخير ٣٠ أيلول من عام ١٦٤٩ ، وهو عام جزاء الرب لصهيون ، ويوم انتقامه ، يوم الحساب الرهيب ، ولكنني فعلت (للوقت الراهن) بهذه القصة لأنها الجزء الأخير من عام ١٦٤٩ .

الفصل الخامس :

إن حملة المؤلف النبيلة الغريبة على العظماء وحملته الأكثر تواضعا تجاه الشحاذين والمشردين والفجر : إلى جانب إعلانه الكبير أي بهاء سيشرق من تحت كل هذا الرماد

ولاني ظهرت لأولئك الذين لم يبحثوا عني
ولأن بعضهم يقول ان تخبرونا ماهي تلك الأشياء التي
تفعلونها ؟

وبسبب اني كنت الوح لعرباتي الكثيرة المحملة ، وللمئات العديدة من الرجال والنساء من نوي المراتب الأعظم في الطرقات المكشوفة ويدي مكشوفة وقبعتي مشرعة ، وأن المع بينهم لو كنت انظر من خلالهم ، واصر بأسناني لبعضهم ، ونهارا وليلا بصوت هائل مرتفع أعلن يوم الرب عبر لندن وساوثورك ، وأترك الغائصين والمستغلين المختلفين الآخرين الخ ، إن شعوري بالرضا والسرور (فقط) لاني أميز القصة السالفة عن مسيلاتها .

(أي) بضم وتطويق واحتواء وتقبيل مشوه بانس في لندن لم يعدله وجه في أنفه ويكون لي على ظهر يدي (ثقبان فقط في المكان الذي يوجد فيه الأنف عادة) .

ولا تظهر العينان بعد ذلك على ظهر يدي ، وبعد ذلك تركضان إليه بطريقة غريبة مع نقودي التي أعطيها له ، لبهجة بعضهم ولخشية وحيرة بعض المشاهدين الآخرين .

وأيضا بالسقوط والانبطاح على الأرض أمام المشردين والشحاذين والمقعدين من أعرج ومعوق وأعمى الخ ، وتقبيل أقدام العديد ، والنهوض ثانية وإعطائهم المال الخ ، إلى جانب هذا العمل المشهور بسوء السمعة مع الفجر والذين أمضوا فترات طويلة في السجن (أخوتي وأخواتي جسد من جسدي وبطبيعة أعظم لورد في انكلترا) في سجن ساوثورك قرب (ص ٣٢٨) كنيسة سان جورج

والآن ذلك الذي ينهض من تحت كومة من الرماد سيلهب كلا من الأرض والسماء ، إن المرء ليخجل ويحمر خجلا بالفعل ، وبعضهم يترنح جيئة وذهابا مثل رجل ثمل .

وبسبب ذلك يقول الرب : اسمعي أيتها السماوات وأصغي أيتها الأرض . سأقلب ، سأقلب ، سأقلب ، إنني الآن الطخ غرور كل بهاء وسأضع موضع الأزدياء كل أشراف الأرض اشعيا : ٢٣ / ٩ ليس فقط الأشخاص نوي المقام الرفيع (الذي سيكونون موضع انتقام ،

إذا لم يثحنوا للحب الشامل للرب الخالد ، الذي خدمته هي الحرية الكاملة) ولكن الأشياء المشرقة مثل شيوخ الكناؤس ورعاة الأبرشيات وزملاء الجمعيات الخيرية والكناؤس والطقوس الدينية والصلوات الخ والقدسية والصلاح والديانات من كل الأنواع من أعلى أوج ، نعم والروحانيون والصوفية ، الذين يحتقرون الأوامر الجسدية إنني في فعلي الغريب ، وعملي ، عمل الغريب ، الذي تطن له كلتا أنني من يسمعه .

إنني أشوش وأبتلي وأعذب اللطيفين المحتشمين ، العاقر ميكال ، يحمل داود غير المناسب ، بالقفز والوثب والرقص مثل واحد من المجانين التافهين الوضيعين من الرفاق ، بلا خجل وبحقارة وعاريا أيضا أمام الوصائف .

.... إنه اللحم والشراب لملاك (لا يعرف أي شيء ، ولا خطيئة) ليقسم إيماننا مغلظة الرؤيا : ١٠ / ٦ أنه لبهجة نحما أن يدخل كرجل مجنون وينتف شعور الناس من رؤوسهم ويلعن كالأشيطان ، ويجعلهم يقسمون بالرب - نحما ١٣ : هل أنت أيها الرجل المقدس (الذي لا يعرف الشر) رفعت إصبعك ضد يهودي ، وعضو كنيسة ، وادع رفيقك بالاحمق ، وتمن قرن بازليا له ، أو أقسم اني أو من ، وإذا لم تفعل فانك ستتبع في الجحيم لذلك ، وسأضحك من بلوتك.

.... اسمع كلمة أخرى (إن من يضربه يضربه)

كفوا عن صلاة المائدة الرسمية الوضيعة الكريهة قبل أكل اللحوم وبعده ، (إنني ادعوها هكذا مع أنكم أعدتم تعميدها) كفوا عن واجباتكم المنزلية النتنة والقوانين الانجيلية كما تدعونها لأنه في ظلها يكمن النهش والزمجرة والعض ، إلى جانب والاشتناء والنفاق المروع والحسد وتعمد الأذى والظن السيئ .

كفوا ، كفوا وإلا فإن غيركم سيفعل ، سأفعل مرة عندما تفكرون على الأقل فيه ، اجعلوا من طفلكم ثمرة عوراتكم ، الذي ابتهجته به

أرواحكم ، ناموا مع عاهرة ، أمام أعينكم : إن ملك القديسية المزعجة والصلاح في قوتكم يمكن أن يندمج بالضعة ، وأنتم ستعودون باللعنة إلى أرحام أمهاتكم أرحام الخلود ، وأنكم يجب أن تصبحوا أطفالا صغارا ، ودعوا الأبدية الأم والقدرة ، وهي الحب الشامل ، والذي خدمته هو الحرية التامة ، البسوا واخضعوا ملايسكم ، قمطوا أطفالكم ، وفكوا قماطهم ، اربطوا وحلوا ناموا وانهمضوا الخ .

.... وبالنسبة لمثل هذا الطفل الصغير إن خلع الثياب جيد كليسيها والملابس الخشنة بجودة الملابس الناعمة - إنه لا يعرف الشر ولن يرى الشر بعد الآن - ولكنه يجب أن يفقد أولا كل صلاحه وكل (ص ٣٢٩) ذرة من قدسيته ، وكل كسرة من دينه ، وأن يبتلى ، وأن يختلط بالعدم (بالأشياء الوضيعة) .

بالأشياء الوضيعة التي اخترتها أنا الرب .

ومع ذلك أريك طريقة رائعة جدا عندما تجتاز ذلك ... وبكلمة ، إن قدسيتي المبتلاة القدرة ، البغيضة قد اختلطت بأشياء وضيعة ، وعندها (انظر لقد أطلعتك على سر ووضعت أمامك لغزا) بأشياء وضيعة ، أشياء وضيعة قد امتزجت أيضا وبذلك هل امتزجت بالجلال الخالد ، والبهاء الذي لا يوصف ، حياتي ، ذاتي .

هناك لغزي ، ولكن لأنه لا السادة ولا الفلسطينيين ولاحتى دليتي نفسها يمكن أن تقراه .

سأقراه بنفسي ، وسوف (فقط) المح إليه هكذا : إن القبل عديدة بين المذنبين - أشياء وضيعة - حسنا ! باللعان الجهنمي واللعنة (كما رويته في زمن قدسيتي اللحمية) وبالقبل الوقحة (كما رويتها في حينه) وقدسيتي المبتلاة قد امتزجت والقيت في بحيرة النار والكبريت .

وعندها مرة أخرى بالقبل الداعرة ، امتزجت القبل ، والقبل

الظاهرة صنعت العجلات النارية ، لتحملني سريعا إلى صدر ذلك الذي تحبه روعي (فخامة جلالتة ، ملك البهاء) .

حيث كنت ، حيث كنت ، حيث كنت صممت وعانقت وقبلت مع قبل فمه ، الذي يحب ، هو أفضل من النبيذ ، وتم عندها الهيمنة علي تماما بما يتجاوز الوصف وما يتجاوز الأعجاب .

ومرة أخرى إن الشهوة عديدة بين المذنبين - شيء وضيع - والآن إن الأشياء الجميلة تسر عيون النظارة . والجمال هو أبو الشهوة والحب .

حسنًا لقد سرت في الطرقات حبل بالطفل (الشهوة) الذي منح جمالا خاصا : ولكن بمجئني إلى المكان ، حيث كنت أتوقع أن الد ، والتقيت بفضل العناية الالهية بصحبة من الشياطين في المظهر ، رغم أن ملائكة بزجاجات ذهبية في الواقع تفرغ القوارير المليئة ، وبمثل هذه الكلمات الكريهة البغيضة التي لا يسوغ لفظها .

كلمات تكفي لتصمم أذان القدسية المزعجة ، ومثل هذه الأفعال المروعة البغيضة المروعة ، المنظر الذي كان كافيا ليطفىء عيون الرجل المقدس وأن تلقي به ميتا تماما الخ .

وهذه الأشياء الوضيعة (أقول) الكلمات والأفعال ، قد تشوشت وانزعج حتى الموت ، الطفل الرحم الذي حبلى به .

بوساطته ومن خلال تلك الأشياء الوضيعة (كما على أجنحة الريح) حملت إلى أذرع حبيبي ، وهو البهاء غير المنظور ، الجلال الخالد والطهر نفسه ، الجمال غير الملطخ ، وحتى ذلك الجمال الذي يجعل كل جمال آخر مجرد قبح ، عندما يوضع أمامه الخ .

نعم هل يمكنك تخيل أن الجواهر لكل الجمال الظاهر ، يجب أن يستخرج وأن يشكل في جمال هائل وأن يبدو كمجرد نسج (ص ٣٣٠) لذلك الجمال الذي من خلال الأشياء الوضيعة رفعت إليه .

الجمال الفائق الذي لا يوصف ، غير الملوث هو تساجي
وبهجتى ، وحياتى ، وحبى ومع انى اخذت ولا يمكن ان اكون بلا
اشياء وضيفة ، وان اندمج شيئا بالرحمة وشيئا بالحكمة ، ومع
انى ايضا كان لى عشيقات بلا عدد لا يمكن ان اكون بدونهن ، ومع
ذلك فهذه هى قرينتى ، حبى ، حمامتى ، جميلتى .

الفصل السادس

ومرة اخرى هكذا يقول الرب انا فيكم ، تلك الجلالة
الابدية ، اخفى صورتك الى حد المسخ .

وانا فيكم ، ايها الاغنياء القساة
امركم بتسليم فضتكم الهالكة الى الفقراء .
هكذا قال الرب .

إن الملوك والأمراء واللوردات والعظماء يجب أن ينحنوا الى أفقر
الفلاحين ، وإن الاغنياء يجب أن ينحنوا أمام المشردين وإلا فإنى
أسف لهم....

حبسنا يجب أن نحني جميعا ونحني ، الخ وميوم يجب
أن يهتدي... إنها ليست إلا وهلة صغيرة جدا ومع ذلك ، ولن تقول
إن ما تملك هو خاص بك الخ...

وما هى إلا وهلة صغيرة والاقوى ، نعم الطهر الاطهر كما
يبدو ، الذي ربما وعلى الاغلب يلتبس المزايا والامتياز من الكتاب
المقدس ، والعقل الشهواني يجب أن يختلط وأن يبتلى بالاشتراك
والشمول ، وهناك تصميم أكثر بهاء فيه : ومساواة ومشاركة
والحسب الشامل ، سيكون في طلب الفخر البغيض ،
المذهل ، والقتل ، والنفاق والطغيان والاضطهاد الخ....

الفصل السابع :

انبحوا ، انبحوا ايها الذبلاء ، انبحوا ايها الاشراف ، انبحوا
ايها الاغنياء ، للبؤس والحن التي ستحل بكم.

ومن جانبنا نحن الذين نستمع لوعظ الرسل ، ستكون كل
الأشياء مشتركة ، ولن ندعو شيئا خاصا بنا.

هل (من فضلكم) حتى يأتي بلاء الرب فتبتلوا ويهلك ما لديكم.
إننا لن نهلك وأننا سنأكل خبزنا معا في وحدة القلب.
وسنكسر الخبز من بيت الى بيت.

الحواشي والمصادر والمراجع

لم يثبت المؤلف في أسفل صفحات كتابه أسماء مصادر ومراجعته لكل فقرة معروضة ، بل اكتفى بتسمية مصادر كل صفحة أو عدة صفحات ، وأثبت ذلك في آخر الكتاب ، ولهذا السبب أثبتنا بين حاصرتين في النص المترجم أرقام صفحات الأصل ليسهل على من يود من القراء الكرام العودة الى مصادر المؤلف التي أبقيناها على حالها بدون ترجمة للافادة من العناوين بلغاتها الاصلية لأنها جميعا غير عربية.

I The Tradition of Apocalyptic Prophecy Jewish and early Christian apocalyptic

Page

19 Later Middle Ages: for lack of better ones, the term 'Middle Ages' has been used here for the period between, approximately, the fall of the Roman Empire in the West and the Reformation; and the term 'later Middle Ages' in a rather broad sense, for the period from c. 1100 to the Reformation.

For general surveys of the Judeo-Christian tradition of millenarian and messianic prophecy: Case, Döllinger (MW), Gry, Hübscher, Hundeshagen, Nigg (1); of the development of Hebrew religion: Oesterley and Robinson, and of that of Hebrew and Jewish eschatology in particular: MacCulloch (1), pp. 376-81.

The possible connexion between Persian (Mazdean) and Judeo-Christian eschatology and apocalyptic is still a matter of debate amongst experts. For contrasting views: Söderblom, pp. 270-320, and Cumont, pp. 64-96; while more recently Cumont's arguments in favour of such a connexion have been accepted by Eliade, p. 126, and rejected by Vulliaud, p. 33.

21 'shall be diverse . . .': Daniel vii, 23.

'came with the clouds . . .': *ibid.*, 13-14, 27.

Jewish apocalyptic: Of course by no means all Jewish apocalypses are concerned with phantasies of this kind.

22 On the development of Hebrew and Jewish phantasies of the Messiah: Klausner; but cf., for their pre-exilic origins, Johnson.

Ezra-Apocalypse, XI-XIII, pp. 608-19.

Baruch-Apocalypse, XXXIX-XL, p. 501; LXXII-LXXIV, p. 518; XXIX, pp. 497-8.

23 Josephus, Book VI, Chap. V (vol. II, p. 108).

On Jewish pseudo-messiahs: Hyamson.

'For the Son of Man . . .': Matthew xvi, 27-28 (= Luke ix, 27). Cf. Matthew x, 23.

On the two eras: Vulliaud, pp. 45 sq.

For a prophecy of the Second Coming, attributed to Christ, but which is altogether in the tradition of Jewish apocalyptic: Mark xiii (= Matthew xxiv, Luke xxi); it seems to date from the 50s. On the vogue of *Baruch* amongst Christians: Charles, vol. II, p. 470.

24-25 Revelation xiii, 1, 7-8, 11, 13, 14; xix, 11, 14-15, 19-21; xx, 4; xxi, 1-5, 10-11.

'Spirit of Truth': John xv, 26; xvi, 13.

26 Tertullian, cols. 355-6.

'shortly': Revelation xxi, 6; and cf. *ibid.*, 7, 20.

'until all should . . .': 2 Peter iii, 9.

Justin Martyr, cap. lxxx, cols. 664-8.

- 27 Papias, cols. 1258-9. This fragment is preserved in Irenaeus, cols. 1213-14. Cf. *Baruch-Apocalypse*, XXIX, p. 498.
Irenaeus, lib. V, cap. xxxii-xxxiv. The passage quoted is at col. 1210.
- 28 Lactantius (2), cols. 1090-2. The passage is condensed from Lactantius (1) (*Divinae Institutiones*), lib. VII, cap. xx, xxiv, xxvi; see esp. cap. xxiv, cols. 808-811.
Commodianus (1), pp. 53-61; and (2), pp. 175-80. The fifth century is now regarded as a more probable date for Commodianus than the third; cf. *Oxford Classical Dictionary*, 1949, p. 222.
- 29 Gog and Magog: These peoples continued to figure in apocalyptic literature throughout the Middle Ages; cf. Bousset (2), pp. 113-31, and Peuckert, pp. 164-71. Originally believed to be living in the far North, they were later placed behind the Caucasus and could therefore easily be equated with the hordes which periodically came out of central Asia. For the origin of the idea see Ezekiel xxxviii-xxxix and Revelation ix, 8-9.

The apocalyptic tradition in medieval Europe

- Augustine, lib. XX, cap. vi-xvii (vol. II, pp. 458-84).
On the suppression of the chapters in Irenaeus: Gry, p. 74; and in PL, Note to col. 1210 of Irenaeus.
- 30 On the Jewish and early Christian Sibyllines: Lanchester. For a recent and convenient edition of these 'oracles': Kurfess (OS), Book VIII was the most important for the development of the Sibylline tradition in medieval Europe.
The standard work on the phantasy of the eschatological Emperor during the Middle Ages is still Kampers (1). See also Bernheim, pp. 63-109; Dempf, pp. 255-6. Kampers (2) deals chiefly with pre-Christian versions of the saviour-king.
 - 31 For the Latin text of the *Tiburtina*: see *Tiburtina*, and Sackur (both OS). This version dates from about 1047. For a bibliographical list of the numerous revisions of the *Tiburtina* known to the Middle Ages: Hübscher, pp. 213-14.
 - 32 For the Latin text of the *Pseudo-Methodius*: see *Pseudo-Methodius*, and Sackur. This translation was made by a Syrian or Greek monk at St Germain-des-Prés in the eighth century.
 - 33 On the influence of the medieval Sibyllines: Kurfess, p. 347, remarks that save for the Bible and the works of the Fathers there was scarcely a writing which had such universal influence during the Middle Ages as the *Pseudo-Methodius*.
For a detailed analysis of the Antichrist symbol: Bousset (1), pp. 142-89.
'shall exalt himself . . .': Daniel xi, 36.
'speak great words . . .': Daniel vii, 25.
St Paul: 2 Thessalonians ii, 4, 9; and cf. Revelation xlii, 13-14.
 - 34 'And it was given . . .': Revelation xlii, 7.
'waxed great . . .': Daniel viii, 10.
For the two Beasts: Revelation xi, xii, xlii.
Hildegard (1), col. 713. Vision XI as a whole is an excellent source for medieval Antichrist lore.
 - 35 On the influence of eschatology upon political judgements in the Middle Ages: Bernheim, pp. 69-101.
On the dynastic exploitation of Sibylline prophecies: Kampers (1), *passim*.

On medieval expectations of Antichrist: Wadstein, pp. 81-158, and Preuss, esp. p. 21.

2 The Tradition of Religious Dissent

The ideal of the apostolic life

- 37 Recent bibliographies for medieval religious dissent, or 'heresy' are: Grundmann (6); Kulcsár.
- 38 St Benedict of Nursia, p. 110 (cap. xlviii).
Acts ii.44 and iv.32.
On lay preachers from the eighth to the twelfth centuries: Russell (2).
- 39 Henry (often, but on insufficient grounds, called 'of Lausanne') is the subject of an abundant literature. For a good recent summary: Russell (2), pp. 68-74.
- 40 To appreciate the continuity of the tradition of wandering preachers see, e.g., Russell (2), Grundmann (4) and (5), Leff and Williams.

Some early messiahs

- 41 St Gregory of Tours, p. 437 (lib. X, cap. xxv).
- 42 'there shall be famines . . .': Matthew xxiv, 7 and 24; cf. Mark xiii, 22.
For Aldebert: Synod of Rome, 745, pp. 108-18. For recent accounts: Russell (1) and, more briefly, Russell (2), pp. 102-8.
- 44 Major contemporary sources for Eon or Eudes are *Sigeberti Continuatio Gemblacensis*, p. 389; *Chronicon Britannicum*, p. 558; and Synod of Rheims, 1157, pp. 771 sq. William of Newburgh, pp. 97-8 (lib. I, cap. XIX) is partly based on the first two of these. See also *Sigeberti Continuatio Praemonstratensis*, p. 454; *Annales Cameracenses*, p. 517; *Annales Casinenses*, p. 310; *Annales Parchenses*, p. 605; and Otto of Freising, p. 81.
For a recent account: Russell (2), pp. 118-23.
'like flies . . .': William of Newburgh, loc. cit.
- 45 On Eon's following: Otto of Freising, loc. cit.; William of Newburgh, loc. cit. On the famine: *Continuatio Gemblacensis*, loc. cit.; and cf. Alphandéry and Dupront, p. 166.
For the pseudo-Baldwin see below, Chapter 5.
- 46 'Per eum . . .': *Continuatio Praemonstratensis*, loc. cit.
- 47 On Tanchelm's mission to the Holy See: Pirenne (2) and De Smet.
For the principal sources on Tanchelm see OS under Chapter of Utrecht and *Vita S. Norberti A*. (The account in *Vita S. Norberti B* is more scurrilous and less reliable.) Of modern writers Janssen (1867) and Essen (1912) accepted these early accounts as substantially accurate; but more recent writers, such as Philippen (1934), Mohr (1954) and De Smet (1961) have tried to discredit them and to present Tanchelm as simply a Gregorian reformer, grossly maligned. More recently still, Russell (2), adopts much the same standpoint as the present work.
- 48 For the monk Henry see above, pp. 39-40.
- 49 Werner and Erbstößer pp. 265-6, and Werner (2), pp. 385-93, suggest that Tanchelm modelled his behaviour on a tradition, still familiar in the twelfth century, concerning Simon Magus. Simon's group of followers is supposed to have consisted of a number of men and one woman, who represented wisdom (the Gnostic Sophia). The hypothesis is interesting,

- but perhaps over-ingenious: the 'Master of Hungary' (Chapter 5) and the leader of the Bohemian Adamites (Chapter 11) also had 'Marys'; and their model was surely Jesus rather than Simon Magus.
- 50 'many massacres': *Continuatio Praemonstratensis*, p. 449.
Lost biography of St Norbert: Porthast, vol. II, p. 1494.
For documents concerning Norbert's foundations: Fredericq (OS), vol. I, pp. 24-5 and vol. II, pp. 3-6. Cf. Philippen, pp. 256-69.
- 51 Weber (2), p. 278 (my translation). On the general characteristics of salvationist religion amongst the underprivileged see Weber (1), pp. 245-8; and (2), pp. 267, 276-82, 296-7. For colonial and ex-colonial territories see Bibliography, part 3, on millenarian and messianic movements.
Sundkler, p. 114. (Bibliography, 3).
- 52 On Shembe: *ibid.*, pp. 278.
Messiah and ruler: *ibid.*, pp. 115, 288.

3 The Messianism of the Disoriented Poor

The impact of rapid social change

- 56 On peasant kinship-groups: Bloch (2), pp. 163-70, and (3), pp. 190-220; Thalamas, pp. 157-8.
- 59 On the insecurity of workers in the cloth industry: Carus-Wilson, p. 387.
On the disintegration of kinship-groups: Bloch (3), p. 217; Dupré Theseider, p. 58; Weber (2), pp. 527-31; and in Italy: Tamassia, pp. 112-14.

The poor in the first crusades

- 61 For a recent and concise account of the political background and the launching of the First Crusade: Runciman (2), vol. I, pp. 93-109. Other reliable accounts in: Chalandon; Grousset, vol. I; Röhrich (4); Sybel; more briefly in Stevenson; and in great detail in the monumental work edited by Setton and Baldwin (esp. Chap. VIII, by F. Duncalf).
Urban on indigence and future prosperity: Robert the Monk, p. 728.
- 62 On the religious inspiration of the knightly crusade: Rousset (1) and (2).
On the other hand the fullest account of the popular movements accompanying the First and Second Crusades, and of the phantasies that inspired them, is that of Alphandéry and Dupront.
On Peter the Hermit and the preaching to the people: Hagenmeyer, esp. pp. 127-51; Alphandéry and Dupront, pp. 69-71.
Peter's acts seem half-divine: Guibert of Nogent (1), p. 142.
- 63 For the list of catastrophes, 1085-95: Wolff, pp. 108-9. The famine of 1095 is described by Guibert (1), p. 141. Many chroniclers mention the plague, the so-called 'mal des ardents' or 'St Anthony's fire'; e.g. Bernold of Constance, p. 459; *Chron. S. Andreae*, p. 542; Ekkehard of Aura (1), pp. 105-9 (cap. viii) and (2), p. 207; Sigebert of Gembloux, pp. 366-7.
For examples of the new devotional groups: Alphandéry and Dupront, vol. I, pp. 48-9.
On the social composition of the People's Crusade: Baudri of Dol, col. 1070; Bernold, p. 464; Fulcher of Chartres, p. 385; Guibert (1), p. 142.

- Urban ignores Jerusalem: in the account of the Clermont appeal given by Fulcher, the earliest and most reliable source, Jerusalem is not mentioned. On the pilgrimage of 1033: Radulph Glaber, col. 680; and on that of 1064: *Annales Altahenses maiores*, pp. 815 sq.
- 64 On the People's Crusade as an *imitatio Christi*, cf. Erdmann (2), pp. 318-19.
 'Rejoice ye . . .': Isaiah lxvi, 10-13.
 'the navel of the world . . .': Robert the Monk, p. 729.
 On the descent of the Heavenly Jerusalem: Revelation xxi, 1-5, 10-11. For the interpretation of the earthly as a symbol of the heavenly city: Röhrich (1), p. 376, Note 76; Alphandéry and Dupront, I, p. 22; Konrad, (2). On the confusion of the two by the *pauperes*: Ekkehard (1), p. 304 (cap. xxxiv); the city in the sky: *ibid.*, p. 117 (cap. x); the children: Guibert (1), p. 142.
 On the sense of election amongst the *pauperes*: cf. Alphandéry (5), pp. 59 sq.
 'God has chosen . . .': Raymond of Aguilers, p. 254.
 For the miraculous crosses: *ibid.*, p. 272.
 On the Tafurs: Guibert (1), p. 242; *Conquête de Jérusalem*, *passim*, and esp. pp. 65 sq.; *Chanson d'Antioche*, vol. II, *passim*, and esp. pp. 254-5. The original versions of both these vernacular epics were composed at the beginning of the twelfth century. The only extant versions are those revised by Graindor of Douai in the early thirteenth century; but the passages concerning the Tafurs do not give the impression of having been much edited. It has often been held that both epics were written by one Richard the Pilgrim, but it seems most improbable that the same author could have written both. The *Conquête de Jérusalem* portrays the crusade from the standpoint of the poor. It is valuable as a guide to the psychology rather than to the external history of the People's Crusade in the East; and what it tells of the Tafurs is their legend. The *Chanson d'Antioche* gives a soberer, less flattering and no doubt factually more accurate account of the Tafurs. For a good recent account: Sumberg.
 On the word 'Tafur': *Trudannes*, which Guibert, p. 242, gives as an equivalent of *Tafurs*, is a variant of *trutanii*, 'vagrants', 'vagabonds', 'beggars'.
- 66 'no Franks . . .': *Chanson d'Antioche*, p. 5. Cf. *ibid.*, pp. 254-5, 294-5; and *Conquête de Jérusalem*, p. 230.
 'worth far more . . .': *Conquête*, p. 194. In the *Conquête*, p. 72, the *pauperes* of the Provençal army appear in close association with the Tafurs and are described in very similar terms.
 On the cult of poverty amongst the Tafurs: Guibert, p. 242.
 'The poorest shall take it . . .': *Conquête*, pp. 163.
 The Provençal poor 'gallop on horseback . . .': Raymond of Aguilers, p. 249.
 'Where are the poor folk . . .': *Conquête*, pp. 165-6. Cf. *Anonymi Gesta Francorum*, pp. 204-5.
- 67 For the sortie from Jerusalem: *Conquête*, pp. 243-53.
 For the princes' view of the Tafurs: *Chanson*, pp. 6-7.
 King Tafur urges the barons: *Conquête*, pp. 64-7; is carried from the field: *ibid.*, pp. 82-3; crowns Godfrey: *ibid.*, pp. 191-3; pledges himself to stay at Jerusalem: *ibid.*, pp. 193-5.
 For a forced conversion of peasants: *Anonymi Gesta*, pp. 162-4.
- 68 'the horses waded in blood . . .': Raymond, p. 300.

- The Jews of Jerusalem burnt: Ibn al-Qaṣṣī, p. 48.
 'O new day . . .': Raymond, loc. cit. Cf. Du Cange (MW) on the sense of *exantia*.
 For the massacre on the roof: *Anonymi Gesta*, pp. 204-6. Cf. *Conquête*, pp. 178-9.
 First great massacre of European Jews: There had been some attacks on Jews in Spain at the time of the 'crusade' against the Moslems there in 1064; but they were on a far smaller scale. For a modern account of the massacres which accompanied the First and Second Crusades: Parkes, pp. 61-89.
 'peace was established . . .': Sigebert of Gembloux, p. 367. On the massacres in France: Guibert (2), p. 240; Richard of Poitiers, pp. 411-12.
 69 On the happenings at Speyer and Worms: Anonymous of Mainz-Darmstadt, pp. 171-2; Eliezer bar Nathan, pp. 154-6; Salomo bar Simeon, p. 84; Bernold of Constance, pp. 464-5. For critical examinations of the Hebrew sources: Elbogen; Porgès; Sonne.
 For Mainz: Anonymous of Mainz-Darmstadt, pp. 178-80; Eliezer, pp. 157-8; Salomo, pp. 87-91; Albert of Aix, p. 292; Annalista Saxo, p. 729.
 For Trier: Salomo, pp. 131 sq.; *Gesta Treverorum, Continuatio I*, pp. 182, 190.
 For Metz: Salomo, p. 137.
 For Cologne: Eliezer, pp. 160-63; Salomo, pp. 116 sq.
 For Regensburg: Salomo, p. 137.
 For Prague: Cosmas of Prague, p. 164.
 On the monk Rudolph: Ephraim bar Jacob, pp. 187 sq.; Otto of Freising, pp. 58-9; *Annales Herbipolenses*, p. 3; *Annales Rodenses*, pp. 718-19 (a contemporary source, and one which favours Rudolph as against St Bernard); *Annales S. Jacobi Leodiensis minores*, p. 641. For Bernard's own comments: Bernard (3) and (4). For a modern account: Setton and Baldwin, pp. 472-3 (by V. G. Berry).
 70 'Come to us . . .': Joseph ha-Cohen, p. 24.
 Jew-killing earns forgiveness of sins: Anonymous of Mainz-Darmstadt, p. 170.
 'We have set out . . .': Guibert (2), p. 240; Richard of Poitiers, p. 411.
 'Jesus said . . .': Salomo, pp. 88-9.

4 The Saints Against the Hosts of Antichrist Saviours in the Last Days

- 71 On the 'signs' and 'the Last Trump': Ekkehard of Aura (1), pp. 54-6 (cap. ii). The 'signs' are those listed in the prophecy of the Parousia in Mark xiii.
 Adso, monk and later abbot of Montier-en-Der, produced his treatise at the request of Gerberga, wife of Louis IV (d'Outremer). For a recent study of his work and influence: Konrad, R. (1).
 The Last Emperor becomes a western monarch: Kampers (1), pp. 30-39.
 72 Benzo of Alba: pp. 605, 617, 623.
 On Sibylline prophecies in the First Crusade: Erdmann (1), p. 413, and (2), pp. 276-8; Heisig, *passim*.
 On Charlemagne resurrected: Ekkehard (1), pp. 120-21 (cap. xi).
 On Charlemagne as pilgrim and crusader: Benedict, monk of St Andrew

on Mount Soracte, writing in the second half of the tenth century, tells (cols 32-6) of a mass pilgrimage to Jerusalem, headed by Charlemagne; but this seems to have contributed little to the growth of the legend. It is only at the time of the First Crusade that we meet the story of an armed crusade led by Charlemagne; notably in the *Descriptio* (OS), which was forged by the monks of Saint-Denis to explain the presence in their abbey of the Crown of Thorns and other relics (the relevant passage is at p. 108). On the dissemination of this legend and its employment as propaganda for the crusades: Rauschen, pp. 141-7. Of the chronicles of the First Crusade the *Anonymi Gesta Francorum*, p. 4, and the appeal attributed to Urban by Robert the Monk, p. 728, refer to Charlemagne's supposed route.

On the sleeping Charlemagne: Heisig, pp. 52 sq.; Kampers (1), p. 58. The sleeping hero, biding his time in cave or mountain, was a common figure in medieval as in other folklore. Belief in the continued existence and future return of King Arthur was particularly widespread and intense; and as for Frederick II Hohenstaufen, see Chap. 6 of the present study.

- 73 On leaders of the crusade who were seen as the Last Emperor: Alphandéry and Dupront, vol. I, pp. 75, 112, 131; Alphandéry (4), pp. 3-8.

On the cross on the shoulder-blades: Grauert (2), esp. pp. 709-19.

On Emico and his revelations: Salomo bar Simeon, p. 92; Annalista Saxo, p. 729; Ekkehard (1), p. 126 (cap. xii).

On Emico's horde and its fate: Albert of Aix, pp. 293-5; Ekkehard (1), pp. 128-31 (cap. xii). Albert, though often unreliable, is doubtless correct in saying that almost all of Emico's horde proceeded on foot; other chroniclers give the same impression.

For Emico in the mountain: Ekkehard (2), p. 261. On Emico's death in battle while defending Mainz against the Duke of Swabia: Otto of Freising, p. 29.

- 74 New versions of the *Tiburtina*: Kampers (1), pp. 53-4, describes how the prophecy was revised in the late eleventh and early twelfth centuries so as to make it refer now to the French, now to the German kings.

For the text of the oracle: Otto of Freising, pp. 10-11; and cf. *Annales S. Jacobi Leodiensis minores*, p. 641. The text is preserved also in other chronicles; see Kampers (1), p. 192, Note 32, and (1A), Appendix I, pp. 204-5. On the survival of the name Constans: *ibid.*, pp. 206-7. For the influence of the oracle on St Bernard: Radcke, pp. 115 sq.

The oracle in Germany: Otto says it was studied 'in the Gauls'. But for him, as a learned man, the term 'Gaul' included much territory which by the twelfth century was German. Thus he refers, p. 58, to the *propheta* Rudolph as being active 'in those parts of Gaul which touch the Rhine'. When he means France he tends to speak of 'occidentalis Gallia'.

The demonic hosts

- 75 On the popular idea of the crusade as a Holy War, and the contrast which this presented with the papal intentions: Erdmann (2), pp. 264-73, 321. Already the Pisan invasion of Moslem-held Sicily in 1087 was seen as a Holy War. A poem written to celebrate its success shows St Michael sounding the Trump as for the battle against the Dragon, and St Peter displaying the Cross, to encourage the burghers in an attack which ends in the slaughter of every single infidel, man, woman and child; see Schneider (OS), poem 25, esp. lines 33-40.

- *The Emperor has taken . . .': *Chanson de Roland*, lines 3660-70 (p. 304).
 Antichrist already born: According to St Bernard (2), Tanchelm's opponent St Norbert believed this; and so, three centuries later, did St Vincent Ferrer.
 Urban on Antichrist: Guilbert of Nogent (1), p. 138.
 Bernard on Antichrist and Saracens: Bernard (3).
 Antichrist and the infidel: Like the idea of an individual Antichrist, the idea of the hosts of Antichrist developed out of Jewish eschatological phantasies which existed before Christianity; cf. Rigaux, esp. p. 402.
- 76 For Moslems as 'ministers' of Antichrist: Eulogius, col. 748 sq.; Alvarus of Cordova, cols. 535-6.
 For Moslems as demons: *Aliscans*, lines 71-3, 1058-61.
 On the identification of Jews with Saracens: Bulard, pp. 225 sq. Bulard proves from iconographical evidence that Saracens were even believed to have taken part, along with Jews, in the Crucifixion.
 On the social and economic situation of the Jews in the Middle Ages: Baron, Caro, vol. II; Kisch; Parkes; Roth.
- 77 Antichrist a Jew: For an early example of this belief see Irenaeus, col. 1205. The choice of the tribe of Dan was determined by Genesis xlix, 16-17.
- 78 For a typical example of the anti-Jewish version of the Antichrist legend: Hippolytus (attrib.), esp. cols. 920, 925, 928, 944. The modern *Protocols of Zion*, which have exerted such enormous influence, derive directly from the Antichrist legend. They first appeared in 1905, in a Russian volume which has as its major theme the imminent imposition of the reign of Antichrist through his Jewish agents: see Cohn (MW).
 Adso on Antichrist: Adso, pp. 106-7. In a popular rhyme (quoted in Wadstein, p. 129, Note 3) incest is added to the picture:
 Un paillard Juif abominable
 Connaitra charnellement sa propre fille.
 On the Jew in medieval demonology: Trachtenberg.
 For animals as symbols of Jewry see e.g. the frontispiece to Trachtenberg; for the scorpion in particular: Bulard.
 On black magic in the synagogue, see the extract from the *Chanson de Roland* quoted at the beginning of this section.
 Jews believed to hold tournaments: Burdach (4).
- 79 *Pseudo-Methodius*, p. 92.
 On Jews in Antichrist dramas: Trachtenberg, pp. 36-40.
 On papal policy cf. Trachtenberg, p. 161: '*Constitutio pro Judeis*, expressly forbidding violence, was endorsed by successive popes ten times from its issue in 1120 to 1250.'
 On the role of Jews as money-lenders see works listed above under p. 76. That Jews in the Rhineland were not yet given to money-lending at the time of the First Crusade seems reasonably certain; see Caro, vol. I, pp. 211-25, and vol. II, pp. 110, 192 sq.; Graetz, vol. VI, p. 402.
- 80 On the part allocated to pope and clergy in the demonology of various dissident sects and movements: Benz, pp. 307-14, 366-8; Peuckert, pp. 112 sq.; Preuss, pp. 44 sq.
 Antichrist the son of a bishop and a nun: Adso in PL, col. 1292.
 For St Bernard's view of the clergy: Radeke, pp. 15-17, 102.
- 81 On the *propheta* of 1209: Caesarius of Heisterbach, pp. 304-7.
 For the Whore of Babylon: Revelation xvii, 6, 2; and for the Beast: Revelation xlii, 17.

- On the clergy seen as the Beast: Benz, pp. 330-31.
 ■ 'they take no care . . .': Jean le Fèvre, bk. III, lines 602 sq. (pp. 176 sq.).

Phantasy, anxiety and social myth

- 85 'clothed in white linen . . .': Revelation xix, 14.
 Antichrist as the bad son and the bad father: In an essay published as early as 1912 Ernest Jones analysed the medieval image of Satan in terms of images of the bad father and the bad son. The essay is included as Chap. VI in the work specified in the Bibliography.
 86 For the frogs: Revelation xvi, 13; and cf. Lorch's picture of Satan-Antichrist (Plate 2), where scorpions are added to the frogs.
 Jews murder Christian children: The charge was revived in the Third Reich. Pictures of rabbis sucking blood from an 'Aryan' child abounded in the official newspaper *Der Stürmer*, which indeed devoted a whole issue (1 May 1934) to the subject; cf. Trachtenberg, p. 243.
 87 'the children of God . . .': quoted in Trachtenberg, p. 42.

5 In the Backwash of the Crusades

The pseudo-Baldwin and the 'Master of Hungary'

- 89 On Fulk of Neuilly: Reinerus, p. 654. For a full modern account: Alphandéry and Dupront, vol. II, pp. 45-64. On the Children's Crusades: see Hecker, Appendix, pp. 346-53, and Runciman (2), vol. III, pp. 139-44, for concise summaries; Alphandéry (3) and Alphandéry and Dupront, vol. II, pp. 115-48 for fuller accounts which deal with the underlying phantasies; and cf. the critical examination of sources by Munro, esp. p. 520.
 90 Baldwin seen as superhuman: Cahour, p. 82. Cahour's is the fullest modern account of the pseudo-Baldwin. For a briefer summary: Kervyn de Lettenhove (1). The present account is based mainly on Mouskes (OS), vol. II, lines 24463-25325.
 91 On the war against the Countess Joanna: Alberic of Trois-Fontaines, p. 794; Baldwin of Ninove, p. 541; *Chronicon S. Medardi Suesionensis*, p. 722; Mouskes, lines 24839-43. Cf. Cahour, p. 168.
 On reverence shown to the pseudo-Baldwin: Mouskes, lines 25117 sq.
 92 'If God had come . . .': *ibid.*, lines 24851-5.
 'the poor folk . . .': *ibid.*, lines 24741-8; and cf. *ibid.*, lines 24771-2.
 The social aspect of the movement emerges not only from the account of Mouskes but also from Latin chronicles (some of them admittedly rather late) such as *Chronicon Andrensis monasterii*, p. 579; *Chronicon Turonense*, pp. 307-9; and John of Ypres, p. 609.
 For the treaties: Henry III in Rymer, vol. I, p. 177; the 'Countess in *Gesta Ludovici VIII*, pp. 308-9.
 93 On the rising at Valenciennes: Mouskes, lines 25019 sq.
 'at Valenciennes people await him . . .': *ibid.*, lines 25201 sq.; cf. *ibid.*, lines 24627-30. Several chroniclers describe the hermit as being the true Count; e.g. Paris, vol. III, pp. 90-91. But modern historians are united in regarding the episode as an imposture.
 On the primacy of the French monarchy: Bloch (1), p. 237.

- 94 On the pretensions of Philip Augustus: Giraldus Cambrensis, pp. 292 sq. Cf. Folz, pp. 277-9.
On the sectarians at Paris: Caesarius of Heisterbach, pp. 304-7.
Mohammed stronger than Christ: Salimbene, p. 445.
The story of the Shepherds' Crusade of 1251 is told in a letter written at the time by a Franciscan of Paris to Adam Marsh and other Franciscans of Oxford, given in *Annales monasterii de Burton*, pp. 290-93; in the *Chroniques de Saint-Denis*, pp. 115-16; by Paris, vol. V, pp. 246-54; by Primat, pp. 8-10; by William of Nangis (1), p. 383, and (2), vol. I, pp. 207-8, 435-6. (William draws largely on Primat.) The present account is based mainly on these sources. The sources specified below are those which bring confirmation or additional information on particular points. For modern summaries: Berger, pp. 393-401; Röhrich (3).
On the 'Master of Hungary': *Chronica minor auctore minorita Erphordensi*, p. 200; *Chronicon S. Martini Turonensis, Continuatio*, p. 476; *Flores temporum, Imperatores*, p. 241.
- 95 On the formation, composition and organization of the horde: Baldwin of Avesnes (attrib.), p. 169; *Chron. min. auct. minorita Erphordensi*, loc. cit.; *Chronica universalis Mettensis*, p. 522; *Chronique anonyme des Rois de France*, p. 83; Gui (1), p. 697; John of Columna, pp. 123-4; Wykes, p. 100.
The *Pastoureaux* take food by force: *Annales monasterii de Waverleia*, p. 344; Richerus, p. 311.
Their contempt for sacraments and clergy: *Chron. univ. Mettensis*, loc. cit.
- 96 The *Pastoureaux* at Rouen: *Chronicon S. Catharinae de Monte Rotomagi*, pp. 401-2; *Chronicon S. Laudi Rotomagensis*, pp. 395-6; *Chronicon Rotomagensis*, p. 339; *Visitationes Odonis Rigaudi*, p. 575.
At Paris, Tours, Orleans: *Annales monasterii de Oseneia*, p. 100; *Chron. univ. Mettensis*, loc. cit.; John of Columna, p. 124; John of Tayster, p. 589; Thomas of Chantimpré, p. 140.
- 97 Prestige from killing priests: *Chronicon Normanniae*, p. 214; Gui (1), loc. cit.
The Church in danger: Thomas of Chantimpré, loc. cit.
For the instructions of Henry III: Berger, p. 401, Note 1.
The *Pastoureaux* as Moslems: Baldwin of Ninove, p. 544.
- 98 On the ultimate aims ascribed to the *Pastoureaux* see the comments at the end of the letter to Adam Marsh.

The last crusades of the poor

- 98 On the situation in the Flemish towns in the thirteenth and fourteenth centuries Professor Carus-Wilson has recently remarked that 'the conflicts of capital and labour reached an intensity and a violence never since equalled even in the *Hochkapitalismus* of modern Europe. . . . By this time the craftsmen (in the cloth industry) had everywhere fallen into dependence upon the entrepreneur' (Carus-Wilson, p. 399). On the relationship between capitalists and proletariat see also Bezold (3); Heer, pp. 469-71; Peuckert, p. 240.
On the change in the situation of the peasants: Nabholz, pp. 493 sq., 503.
- 99 'The poor man works . . .': Tobler (OS), proverb 52.
'each man ought to have . . .': quoted by Trachtenberg, p. 221.
'Magistrates, provosts . . .': Jean de Meun, lines 11540-49.
- 100 'I would like . . .': *Renart le Contrefait*, lines 25505 sq.

On the *Caputiati*: *Chronicon anonymi Laudunensis canonici*, pp. 705-6 (whence the quotation on 'frantic madness'); Robert of Auxerre, p. 251; and for the early stages of the movement: Robert of Torigny (see under Sigebert of Gembloux), p. 534.
'Sell all thou hast . . .': Luke xviii, 22-5.

- 101 Dives and Lazarus: Luke xvi, 19 sq.
For the rich as bad sons of Christ: Alphandéry and Dupront, vol. II, p. 197.
On the woman with the snakes: Bernheimer, p. 33; and cf. Heer, pp. 456-60.
On heretics working amongst weavers: Eckbert of Schönau, cols. 13-14; Bernard (1), col. 761.
- 102 On the People's Crusade of 1309: *Annales Austriacarum, Continuatio Florianensis*, pp. 752-3; *Annales Colbaenses*, p. 717; *Annales Gandenses*, p. 596; *Annales Lubicenses*, p. 421; *Annales S. Blasii Brünsvicensis*, p. 825; *Annales Tielenses*, p. 26; *Chronicon Elwacense*, p. 39; *Gesta abbatum Trudonensium*, p. 412; Gui (2), p. 67; John of Winterthur, p. 58; *Continuatio Brabantina* (see under Martin of Troppau), p. 262; Muisis, p. 175; Prology of Lucca, p. 34; William of Egmont, p. 577. See also: Heidelberger, pp. 44-5.
Famines: The list of famines in Curschmann, pp. 82-5, reveals an illuminating fact: major famines occurred in the Low Countries and along the lower Rhine in 1225 (year of the pseudo-Baldwin), 1296 (year of flagellant processions: see Chap. V) and 1309 (year of a People's Crusade); and none are recorded for the intervening periods, long though these were.
On the famine of 1315: Lucas.
On the prophecy: William of Nangis, *Continuatio III*, vol. II, pp. 179-80.
- 103 On the Shepherds' Crusade of 1320: Gui (3), pp. 161-3; John, canon of St Victor, pp. 128-30 (written about 1322); William of Nangis, *Continuatio II*, vol. II, pp. 25-8 (probably copied from John of St Victor). For modern summaries: Devic and Vaissète, pp. 402-6; Graetz, vol. VII, pp. 277 sq.; Alphandéry and Dupront, vol. II, pp. 257-64. The Jewish chroniclers Usque (writing in Portuguese) and Ibn Verga (writing in Hebrew) tell the story some two centuries after the event, and with much obscurity and confusion. But, drawing on a lost Spanish source, both give valuable particulars not only about the 'saviours' but also about the massacres of Jews in southern France and in Spain: Usque, vol. III, pp. xvi sq.; Ibn Verga, pp. 4-6. Joseph ha-Cohen, pp. 46-7, copies Usque; cf. Loeb, pp. 218-20. Massacres in particular localities have been studied by: Kahn, p. 268; and Miret y Sans.
- 104 For the Pope's letter see John xxii.
On the class-war in the Low Countries: Pirenne (1).
On revolts in Paris and Rouen: Levasseur, p. 510.
- 105 A cloth-worker burnt at Ypres: document in Espinas and Pirenne (OS), p. 790.
The most accessible edition of the *Vademecum* is still that specified in the Bibliography under John of Roquetaillade, though the text is defective. Of the twenty *Intentiones* into which the work is divided, No. V prophesies social revolt. On John of Roquetaillade himself: Bignami-Odier. The social prophecy quoted there (pp. 32-3) as possibly originating in a lost work of Roquetaillade would be even more interesting than the *Vademecum* if it were genuine; but internal evidence strongly suggests that it is a fake, of much later date.

- 106 Of the later prophecies the most celebrated is that produced by the hermit Telesphorus of Cosenza in 1386. Dedicated to the Doge of Genoa, it aimed at bringing Genoa under French rule.

6 The Emperor Frederick as Messiah

Joachite prophecy and Frederick II

- 108 On Joachim of Fiore: Grundmann (1) and (3); Bloomfield. For an exhaustive bibliography to 1954: Russo.
- 109 On Joachite influence on modern 'philosophies of history': Löwith, pp. 158-9 and Appendix I; Taubes, pp. 90-94; Voegelin, pp. 110-21 *et passim*.
On the Joachite undertones in the phrase 'the Third Reich': Kestenberg-Gladstein, pp. 245, 283.
- 110 Forty-two generations: Matthew 1, 17.
On Joachism in southern Europe: Benz; and more briefly: Hübscher, pp. 107-32; Morghen, pp. 287 sq. See also the account of contemporary attitudes to Rienzo in Burdach (1), pp. 5-53, *passim* and esp. pp. 1-23.
On the idea of the Angel-Pope, which played a large part in Italian Joachism: Baethgen. The French *propheta* John of Roquetaillade, mentioned in the preceding chapter, was in many respects a Joachite, though a belated one.
- 111 On the penetration of Joachism into northern Europe: Bloomfield and Reeves. For the influence of Joachism on the idea of the Last Emperor: Reeves (2).
Frederick II as Emperor of the Last Days: Kampers (1), pp. 76-7, 154-5.
On Frederick II, see the essays collected in Wolf, G.
- 112 On the preachers in Swabia: Albert of Stade, pp. 371-2. For a modern account of this movement or sect: Völter; and cf. Bloomfield and Reeves, pp. 791-2; Lempp; Schultheiss, pp. 19-20; Weller, pp. 146 sq.
For the text of the manifesto: Arnold, Dominican (OS); cf. Bloomfield and Reeves, loc. cit.; Bossert, pp. 179-81; Völter.
- 113 On the monk at Etna: Thomas of Eccleston, p. 568. Cf. Kampers (1), pp. 83-7, which also quotes sources for the belief in the resurrected Frederick in Sicily and Italy. At Tivoli, which being at perpetual loggerheads with Rome naturally adhered to the 'imperial' cause, Frederick's death was mourned in terms taken from the *Tiburтина*; see Hampe, esp. the Latin manifesto at pp. 18-20.

The resurrection of Frederick

- 113 For the pseudo-Frederick near Worms: *Annales Colmarienses maiores*, p. 211; at Lübeck: *Detmar-Chronik*, p. 367.
- 114 Principal sources for the story of the pseudo-Frederick of Neuss: Ellenhard of Strasbourg (2), pp. 125-6; *Vita Henrici II archiepiscopi (Treverensis) altera*, pp. 462-3. For an account which is factually less reliable but which shows how the story was reshaped in popular imagination see Ottokar's *Reimchronik*, lines 32324 sq. (pp. 423 sq.). Ottokar, an ex-minstrel writing between 1305 and 1320, seems to have drawn on a version which, circulating amongst the common people in Austria and strongly coloured by pseudo-Joachite ideas, accepted the monarch of

- Neuss as the real Frederick II. For modern accounts: Meyer (Victor); Schultheiss, pp. 23-47; Voigt, pp. 145 sq.; Winkelmann.
- The pseudo-Frederick a pilgrim: *Continuatio Anglica* (see under Martin of Troppau), p. 252. For his claim to have dwelt underground, see his letter given in the Note to the *Vita Henrici*, p. 462.
- For reactions in Italy: Salimbene, p. 537.
- German princes recognize the pretender: *Magdeburger Schöppenchronik*, p. 170.
- 115 On the pseudo-Frederick as the messiah of the urban poor: Schultheiss, p. 170; Voigt, p. 148.
- The pseudo-Frederick promises to rise again: Ottokar, p. 426.
- On the execution at Utrecht: *Annales Blandinienses*, p. 33.
- The Emperor rescued from the flames: Ottokar, p. 427.
- God has decreed his return: John of Winterthur, p. 280.
- 116 The Emperor and Prester John: Oswald der Schreiber, pp. 1012 sq. and esp. p. 1027.
- On the belief in a future emperor-saviour (usually imagined as a resurrected Frederick) in Germany from the fourteenth to the sixteenth centuries: Bezold (4); Döllinger (MW), pp. 317 sq.; Kampers (1), pp. 100 sq.; Peuckert, pp. 213-43, 606-29; Rosenkranz; Schultheiss; Wadstein, p. 261 sq.
- 'In all countries . . .': Regenbogen. Cf. Oswald der Schreiber, loc. cit.
- 'one must not let . . .': *Magdeburger Schöppenchronik*, p. 313.
- 117 Suchenwirt: quoted in Bezold (3), p. 60.
- John of Winterthur, p. 280. The motif of the hidden tonsures occurs already in the thirteenth-century pseudo-Joachite tract *Oraculum Cyrilli*. It was to become very popular in Germany; cf. Peuckert, p. 189.
- 'From the Emperor Frederick . . .': Rothe, p. 426. Cf. his comments (p. 466) on the pseudo-Frederick of Neuss and the many 'who have joined his heresy'.
- On the Greek philosopher: Döllinger (MW), pp. 285-6.

Manifestos for a future Frederick

- 118 *Gamaleon*: For the Latin version: Wolf (OS), pp. 720 sq. (which contains most of it, in the form of a sermon supposed to have been delivered in 1409 or 1439); and Lazijs (OS), H 2 (b)-H 3 (which contains the ending, under the title *Vaticinia de Invictissimo Caesare nostro Carolo V*). This version is summarized in Bezold (4), pp. 573 sq. For a vernacular German version: Reifferscheid (OS), Document 9. Cf. Döllinger (MW), pp. 349 sq.; Rosenkranz, pp. 516-17.
- Reformation of Sigismund*: see *Reformation Kaiser Sigmunds* (OS). On this work: Dohna; Bezold (3), pp. 70 sq., and (4), pp. 587 sq.; Peuckert, pp. 198 sq., 220 sq. On the vexed question of authorship see also Beer's introduction, pp. 71-4.
- For 'Sigismund's prophecy': *Reformation Kaiser Sigmunds*, pp. 138-43.
- 119 *Book of a Hundred Chapters*: This work, which survives in a single enormous manuscript at Colmar, has never been edited. The present account is based on the lengthy analysis in Haupt (8) (MW). Cf. Doren, pp. 160 sq.; Franz, pp. 114-15; Peuckert, pp. 224-7.
- 120 'He will reign . . .'; 'The King will come . . .'; 'I am the beginning . . .': Haupt (8), pp. 202-3.

- Abundance of bread, etc.: cf. Revelation vi, 6. Abundance and cheapness of bread, wine and oil are also characteristic of the reign of the future Constans as described in the *Tiburina*.
The Revolutionary is himself the Messiah: Haupt (8), p. 209.
- 121 'to smash Babylon ...': *ibid.*, p. 202; and cf. pp. 163, 208 sq.
'Whoever strikes ...', and the call to assassinate Maximilian: *ibid.*, pp. 211-12.
'control the whole world ...': *ibid.*, p. 215.
'Soon we will drink ...': *ibid.*, p. 212; cf. p. 109.
'the great men ...': *ibid.*, p. 210.
'Go on hitting ...': *ibid.*, p. 212; cf. p. 179.
- 122 For the massacre of 'usurers' and lawyers: *ibid.*, p. 201; cf. pp. 134, 166.
'What a lot of harm ...': *ibid.*, p. 168, Note 1; cf. pp. 167-72.
'If a person ...', and comments on the new type of justice: *ibid.*, pp. 164-6.
- 123 Oh the ancient German Empire: *ibid.*, pp. 141-5.
On the Latin peoples: *ibid.*, pp. 146-9.
- 124 On Germany's future destiny: *ibid.*, pp. 156 sq., 200.
'and those that will not accept ...': *ibid.*, p. 201.
- 125 Christ taught Jews only: *ibid.*, p. 188.
On patriarch and Emperor: *ibid.*, pp. 156-9.
'The German's once held ...': *ibid.*, p. 157.
- 126 On the persistence of phantasies about the 'reincarnated Frederick':
Peuckert, pp. 606 sq.
On the *Bundschuh* of 1513: Schreiber (MW). The millenarian elements in its programme emerge from Documents 20 (p. 89) and 22 (p. 92). Cf. Haupt (8), p. 200, Note 3; Peuckert, p. 625.

7 An Elite of Self-immolating Redeemers

The genesis of the flagellant movement

- 127 On the beginnings of self-flagellation in Europe: Förstemann, p. 7; Zöckler, p. 36. For the practice at Camaldoli and Fonte Avellana: Damian (1), cols. 415-17, and (2), col. 1002.
The friar: Suso (1), p. 43.
- 128 The present account of the Italian processions is based on: *Annales S. Justinæ Patavini*, p. 179.
For modern accounts of the medieval flagellant movements: Förstemann, which for almost a century and a half was the most comprehensive account, has now been replaced by the symposium published at Perugia to mark the sixth centenary of the first outbreak; see *Il Movimento dei Disciplinati* (MW). Other valuable accounts: Fredericq (1) (MW); Hahn, vol. II, pp. 537 sq.; Haupt (1), (5) and esp. (11); Hübner, esp. pp. 6-60; Lea (MW), pp. 381 sq.; Lechner; Pfannenschmid; Werunsky, pp. 291 sq. For bibliography also: Röhrich (2).
- 129 The world about to be destroyed: *Annales S. Justinæ*, loc. cit.
Salimbene, p. 466.
On the movement of 1261-2 north of the Alps: *Chronicon rhythmicum Austriacarum*, p. 363; *Annales Mellicenses*, Continuations: *Mellicensis*, p. 509, *Zweilensis III*, p. 656; *Saherucensis II*, p. 645; *Annales Austriacarum, Continuatio Praedicatorum Vindobonensium*, p. 728; Ellenhard (1), pp. 102 sq. (on the processions at Strasbourg); Henry of Heimburg,

- p. 714; Hermann of Altaha, p. 402. The movement also reached Bohemia and Poland: *Annales capituli Cracoviensis*, p. 601; Basko of Poznan, p. 74; Pulkava of Radenin, vol. III, p. 232.
- On the debt of the German to the Italian movement: Hübner, pp. 33-92. For the text of the Heavenly Letter: Closener, pp. 111 sq. The context there is the movement of 1348-9, but internal evidence shows the letter to date from 1262; cf. Hübner, pp. 54 sq.; Pfannenschmid, pp. 155 sq. The apocalyptic prophecy attributed to Christ: Mark xiii (=Matthew xxiv, Luke xxi).
- 130 On the social composition of the German movement: *Chronicon rhythmicum Austriacarum*, p. 363. Baszko of Poznan even refers to the flagellants as 'secta rusticorum'. Cf. Hübner, pp. 19-20.
- On the flagellants' claims to salvation: Siegfried of Balnhusin, p. 705. The account in Pulkava, loc. cit., is of much later date and doubtful reliability.
- 131 On the repression in Germany: e.g. *Annales Veterocellenses*, p. 43.
- On the flagellants of 1296: Closener, p. 104; and Note 5 thereto. For the famine see above, note to p. 102.
- On the Black Death: Ziegler, which now replaces Coulton, Nohl. For Germany in particular: Hoeniger.
- 132 The flagellants precede the plague: *Kalendarium Zwetlense*, p. 692; *Annales Austriacarum, Continuato Claustroeburgensis V*, p. 736. Both these sources expressly state that the flagellants were already active in Austria before the plague arrived.
- For the progress of the plague across Europe: Lechner, pp. 443 sq.; but cf. Hübner, pp. 12-13.
- On the flagellants in England: Robert of Avesbury, pp. 407-8.
- For Strasbourg: Closener, pp. 105 sq.
- For Tournai: Muisis, pp. 349, 354-5.
- Statistics for the Low Countries: *Breve chronicon Flandriae*, p. 26; Muisis, pp. 354-5; and for Erfurt: *Chronicon S. Petri vulgo Sampetrinum Erfurtense*, p. 180.
- 133 The present account of the organization, rules and rituals of the flagellants is based on: du Fayt, pp. 703 sq.; Henry of Herford, p. 281; Hugh of Reutlingen, pp. 21 sq.; Matthew of Neuenburg, pp. 265-7; Muisis, pp. 355 sq.; Twinger, vol. IX, pp. 105 sq.
- 134 The ceremony invalidated by woman or priest: Gilles van der Hoya, p. 342; du Fayt, p. 704; vernacular chronicle in Fredericq (OS), vol. III, p. 15.
- For the text of the hymns: Hübner.
- 'Simony had penetrated . . .': Henry of Herford, p. 268.
- 135 'How contemptible . . .': John of Winterthur, p. 278. The year is 1348.
- For the flagellants as saviours: Boendaele, vol. I, p. 590; Closener, p. 119; Fredericq (OS), loc. cit. and p. 18; Henry of Diessenhofen, p. 73; *Magdeburger Schöppchenchronik*, p. 206.
- People curse the clergy: Closener, loc. cit.; *Magdeburger Schöppchenchronik*, loc. cit.; Muisis, p. 350; Taube of Selbach, p. 77.

Revolutionary flagellants

- 136 On the earthquakes as 'messianic woes': see Hübner, p. 30, Note 2, for sources.
- For the eschatological interpretation of the Black Death: *Detmar-Chronik*, p. 522.

- 'Plague ruled . . .': quoted in Latin in Hübner, p. 31, where the source is also given.
 John of Winterthur, p. 280.
 For the great 'astrologer': Michael de Leone, p. 474.
 For the intended duration (33½ years): Closener, p. 120.
- 137 For the enquiry at Breslau see the extracts from the *Quaestio* in Hübner, pp. 22, 24 (Note 1), 29, 47 (Note 2), 204 (Note 1).
 The flagellants compare themselves with Christ: Boendaele, vol. I, p. 590; William of Nangis, Continuation III, vol. II, p. 218; chronicle in Fredericq (OS), vol. III, p. 18.
 On the social composition of the processions: *Breve chronicon Flandriae*, p. 23; Henry of Herford, p. 282; Hugh of Reutlingen, pp. 51-2; Kervyn de Lettenhove (OS), pp. 30-31; Matthew of Neuenburg, p. 266; Tilemann Ehlen of Wolfhagen, pp. 32-3; also sources in Fredericq (OS), vol. II, p. 136, and in Kervyn de Lettenhove (2) (MW), vol. III, p. 353.
 On clerics as *prophetae*: *Chronicon comitum Flandrensium*, p. 226; Closener, p. 118; *Gesta abbatum Trudonensium*, p. 432; and cf. the fourth version of Froissart, quoted in Fredericq (OS), vol. II, p. 131.
 For the Bull: Clement VI, pp. 471-2.
 The chronicler of the Low Countries: *Gesta abbatum Trudonensium*, loc. cit.
 For the Archbishop of Cologne: Synod of Cologne, 1353, p. 471.
- 138 For Breslau: Klose (MW), p. 190.
 On the anti-ecclesiastical attitude and acts of the flagellants: *Chron. comitum Flandrensium*, loc. cit.; *Magdeburger Schöppenschronik*, p. 206; *Chron. S. Petri vulgo Sampetrinum*, p. 181; Closener, pp. 115, 119; *Detmar-Chronik*, p. 520; Henry of Herford, pp. 281-2; le Bel, vol. I, p. 225; chronicle in Fredericq (OS), vol. III, p. 18.
 For the Pope's complaint: Clement VI, p. 471.
 The French chronicler: le Bel, loc. cit.
 For a modern study of the accusation of well-poisoning: Wickershelmer; and of the ensuing massacres: Graetz, vol. VII, pp. 360-84; Werunsky, pp. 239 sq.
- 139 On the happenings at Frankfurt: *Annales Francofurtani*, p. 395; Carmentz, p. 434; Matthew of Neuenburg, p. 264. Cf. Kracauer (MW), pp. 35 sq.
 For Mainz: Henry of Diessenhofen, p. 70; Matthew of Neuenburg, pp. 264-5; Taube of Selbach, pp. 92-3. Cf. Graetz, vol. VII, p. 375; Schaab, pp. 87 sq.
 For Cologne: *Annales Agrippenses*, p. 738; *Detmar-Chronik*, p. 275; *Gesta abbatum Trudonensium*, p. 432; Lacomblet, vol. III, p. 391, no. 489 (23 September 1350) (whence the quotation); *Notae Colonienses*, p. 365; Ennen and Eckertz, vol. IV, nos. 314, 385. Cf. Weyden (MW), pp. 186 sq.
 For Brussels: Muisis, pp. 342-3.
 On the massacres in the Low Countries: Boendaele, vol. I, pp. 588-93; du Fayt, pp. 705-7; Low German translation of Jan van der Beke in Fredericq (OS), vol. I, pp. 196-7.
 'most of them . . .': Clement VI, p. 471.
 The flagellants attack laymen: *ibid.*; and *Detmar-Chronik*, p. 275. Cf. Werunsky, pp. 300 sq.
- 140 Philip V bans flagellation: Muisis, p. 361; and sources in Fredericq (OS), vol. III, pp. 20-21, 116-17, and in Kervyn de Lettenhove (2) (MW), vol. III, p. 358.
 Towns resist the flagellants: Erfurt: *Chron. S. Petri vulgo Sampetrinum*,

- p. 180; Aachen: Haagen (MW), vol. I, p. 277; Nuremberg: Lochner (MW), p. 36.
 On the flagellants of 1400: Zantfliet, p. 358.
 Flagellants at Avignon: *Breve chronicon Flandriae*, p. 14; Matthew of Neuenburg, p. 267, Note 2.
 For du Fayt's report, see du Fayt (OS); and cf. Fredericq (2) (MW).
 On the action of the University of Paris: William of Nangis, *Continuation III*, vol. II, p. 217; Egasse du Boulay (OS), vol. IV, p. 314.
 141 The movement suppressed by ecclesiastical authorities: Andrew of Regensburg, p. 2112; Benessius Krabice of Weitmühl, p. 516; Closener, p. 120; Francis of Prague, p. 599; Froissart, vol. IV, p. 100; *Magdeburger Schöppenchronik*, p. 206.
 The movement suppressed by secular authorities: *Annales breves Solmenses*, p. 449; Tilemann Ehlen, p. 33; and sources in Fredericq (OS), vol. II, pp. 112-18.
 'vanishing as suddenly . . .': Henry of Herford, p. 282.
 On the penance in St Peter's: *Magdeburger Schöppenchronik*, p. 219.
 For later prohibitions: the Low Countries and particularly Tournai: Fredericq (1) (MW); Utrecht: Synod of Utrecht, 1353; Cologne: Synods of Cologne, 1353 and 1357, pp. 471, 485-6.
 On the Italian movement: Duplessis d'Argentré (OS), pp. 336-7.

The secret flagellants of Thuringia

- 142 The present account of Schmid and the secret flagellants of Thuringia is based on documents printed in Stumpf (MW) and in Förstemann, Appendix II. For Documents 2 and 3 in Stumpf, which summarize the leader's own opinions, see also Schmid (1) and (2) (both OS). For a modern account of Schmid: Haupt (12); and of the history of the sect: Förstemann, pp. 159-81; Haupt (5), pp. 117 sq., and (11).
 On the flagellants of 1348-9 in Thuringia: *Chron. S. Petri vulgo Sampetrinum*, p. 180.
 On Thuringia as the centre of the Frederick-cult: Grauert (1); Kampers (1), pp. 97-109.
 143 For Frederick the Undaunted as an eschatological figure: Peter of Zittau, pp. 424 sq.; and cf. Grauert (2), pp. 703 sq.
 144 On the recurrence of the plague: Haupt (5), p. 118, Note.
 For the executions at Nordhausen: Körner (OS), col. 1113.
 The Pope encourages the Inquisition: Gregory XI (1).
 On the group at Erfurt: Trithemius (1), vol. II, p. 296.
 145 On the flagellant movements in southern Europe from 1396 onwards: Förstemann, pp. 104 sq.
 On the flagellants at Rome: Wadding, vol. X, pp. 33-4; and cf. Wadstein, p. 89.
 Charlier de Gerson: Gerson (4), p. 658, and (5), pp. 660-64.
 For the doctrines of the Thuringian flagellants in the fifteenth century: Stumpf, Documents 4, 5 (= Reifferscheid, Documents 5, 6); for emendations and additions to the second document, from another manuscript: Haupt (5). Also Förstemann, document in Appendix II, pp. 278-91.
 146 The fifteenth-century Thuringian chronicler: Rothe, p. 426.
 On the repression of 1414-16: Körner, p. 1206. Cf., on the preponderant part played by secular authorities in these persecutions: Flade, pp. 80-82.

- On the flagellants at Nordhausen, 1446: Förstemann, loc. cit., and pp. 173 sq.
 At Sonderhausen, 1454; Stumpf, document 5; Haupt (5).
 147 For the last trials of flagellants: Förstemann, pp. 180 sq. In 1468 a monk of Erfurt wrote a tract against the flagellants: see John of Hagen (OS).

8 An Elite of Amoral Supermen (i)

The heresy of the Free Spirit

- 148 By far the most comprehensive account of the heresy of the Free Spirit is now that in Guarnieri (2); published in 1965, it replaces Mosheim (2) (1790) and Jundt (1875). For briefer accounts published in the last few years: Guarnieri (1); and, down to the fifteenth century only, Leff, vol. I, pp. 308-407. The account in Erbstößer and Werner ignores the established facts, in favour of an *a priori* pseudo-Marxist thesis. The name 'Free Spirit' was taken from 2 Corinthians iii, 17: 'Where the Spirit of the Lord is, there is liberty.'
 149 The existence of the heresy of the Free Spirit was queried for instance by the eminent ecclesiastical historian Karl Müller; cf. Müller (1), p. 612, and (2), *passim*. For an effective reply to Müller (2) see Niesel. *Schwester Kairei*: All extant versions contain large interpolations of orthodox Catholic theology. A fair idea of the original can be gained by using together the two published versions; see Pfeiffer, Birlinger (both OS), and cf. Simon (MW).
 For the list of 'articles of faith': Preger (2) (OS).
 For the *Miroir des simples ames* see Porete, Marguerite (OS).
 The accuracy of Catholic accounts of the Free Spirit is also borne out by the documents concerning a very similar, though much smaller, movement which existed in Italy during the fourteenth century. They are published in Olier (MW).
 150 On orthodox medieval mysticism: Leclercq, Vandenbroucke and Bouyer. On the relationship between orthodox and heretical mysticism, especially in Germany: Leff, vol. II, pp. 259-94.
 151 In the first edition of this book I gave grounds for thinking that the Free Spirit was known in the West already in the twelfth century; but further weighing of the evidence leaves me doubtful.
 On the Euchites: Runciman (1), esp. pp. 21-5, 28-9; Guarnieri (2), pp. 272-3.
 On the Sufi: Guarnieri (1), pp. 367-70; Guarnieri (2) cols. 1249-50.

The Amaurians

- 152 For modern accounts of the Amaurian sect: Aegerter, pp. 59 sq.; Alphan-déry (1); Delacroix, pp. 34-52; Gilson, pp. 382-4; Hahn, vol. III, pp. 176 sq.; Jundt, pp. 20 sq.; Preger (1), pp. 166 sq.; and works specified below.
 The German chronicler: Caesarius of Heisterbach, vol. I, pp. 304-7. The list of individual sectarians given by Caesarius is confirmed by the decree of condemnation; see Synod of Paris, 1209.
 153 For the story of Amaury: William the Breton, pp. 230-31. Cf. Hauréau, pp. 83 sq. On Amaury's eminent associates: *Chronicon universale anonymi*

Laudunensis; and Hostiensis (Henry of Susa, Henricus de Bartholomaeis) as quoted in Capelle (MW), p. 94.

On Amaury's responsibility: *Chronica de Mailros*, p. 109.

For the tract *Contra Amaurianos*: Garnier of Rochefort (attrib.).

Robert of Courçon: in Denifle and Chatelain (OS), vol. I, p. 79.

Innocent III: in *Concilium Lateranense IV*, cap. ii, p. 986.

On Amaury's own doctrine see, in addition to Caesarius and Hostiensis: Martin of Troppau, pp. 393 sq. Martin, who was chaplain to five popes, died in 1278. His account was adopted in the fifteenth century by Gerson; see Gerson (8), p. 394, (10), p. 1242. Both Martin and Hostiensis may however simply have attributed to Amaury opinions which they found in Erigena. On Amaury and Erigena see Jourdain - whose argument however could not now be maintained in its entirety: the Amaurians were certainly disciples of Amaury, even if errant ones, and not of David of Dinant.

154 'Outwardly, in face and speech . . .': John, Abbot of St Victor.

For the heresy at Troyes: Caesarius, p. 307; at Lyons: Stephen of Bourbon, p. 294.

For the proselytism of the Amaurians: Caesarius, p. 306; *Chronica de Mailros*, loc. cit.; *Haereses sectatorum Amalrici*.

On the doctrine of the Amaurians: Caesarius; Garnier of Rochefort; *Haereses sectatorum*; John, Abbot of St Victor; and the report on the interrogation of the arrested clerics (see Alverny (MW)), which confirms the accuracy of *Haereses sectatorum*. For modern reconstructions of the doctrine: Capelle; Grundmann (2), pp. 355 sq.; Pra.

'He dared to affirm that . . .': *Haereses sectatorum*.

'each one of them was Christ . . .': Caesarius, p. 305.

155 On the theory of successive incarnations: *Haereses sectatorum*; Garnier of Rochefort, p. 30.

The Holy Spirit speaks through the Amaurians: Caesarius, p. 305.

'Within five years . . .': Garnier of Rochefort, p. 51.

On the messianic phantasies of the Amaurians: Caesarius, pp. 305-6.

156 For the sermon of the Abbot of St Victor: John, Abbot of St Victor.

'They committed rapes . . .': William the Breton, vol. I, p. 232.

The sociology of the Free Spirit

157 The sociological significance of the cult of voluntary poverty has long been a subject of controversy. In interpreting voluntary poverty as specifically a movement of the oppressed, some Marxist scholars have certainly distorted the facts. Grundmann (2) deals effectively with such over-simplifications, see esp. pp. 28 sq., 157 sq., 188 sq., 351. Nevertheless the unavoidably poor, particularly urban artisans, played a larger part in the movement, both inside and outside the Church, than Professor Grundmann suggests.

158 For Willem Cornelis: Thomas of Chantimpré, p. 432.

For antinomianism and the cult of poverty at Antwerp c. 1250: document in Fredericq (OS), vol. I, pp. 119-20; and cf. McDonnell, pp. 489-90.

On the female mystic Hadewijch, who also flourished at Antwerp around 1230, and for the Italian Jacopone of Todi, see Guarnieri (1) pp. 362-3, and Guarnieri (2) cols. 1243, 1247.

159 On the derivation of 'beg' and 'beggar' see the Oxford English Dictionary.

- On the dress and public behaviour of Beghards: *Annales Basileenses*, p. 197; John of Dürbheim (1), pp. 259-60; Pelayo, vol. II, lib. II, article 51, para. K; Wasmod of Homburg; Wattenbach (1) (OS). Pelayo, articles 51 and 52, deals at length with the way of life of Beghards, including Brethren of the Free Spirit.
- The growing uneasiness with which the clergy viewed Beghards is shown in the decrees of several synods; e.g. (all OS): Synod of Mainz, 1259, p. 997; Magdeburg, 1261, p. 777; Trier, 1277, p. 27 (the date 1227 is an error); Trier, 1310, p. 247; Mainz, 1310, p. 297.
- On the way of life of the Brethren of the Free Spirit see, in addition to Pelayo: Schmidt (2) (OS), pp. 224-33; Wattenbach (1) and (2) (both OS).
- On artisans as Brethren of the Free Spirit: Conrad of Megenberg; Pelayo (the most relevant passage is quoted in Mosheim (2), p. 290). Evidence for the participation of apostate clerics and of men and women of prosperous families is abundant; and the attempt by Erbströsser and Werner to represent the entire movement as plebeian is misguided.
- 160 On the position of middle-class widows and spinsters: Power, pp. 413, 433.
- On the Amaurians 'in the houses of widows': *Chron. de Mailras*, p. 109, where they are called 'Papelardi'; and *Chron. regia Coloniensis, Continuatio II*, p. 15, where they are called 'Beggini'. On the significance of these appellations: Grundmann (2), pp. 373 sq.; and cf. *ibid.*, pp. 366 sq. For the arrest of the female followers: William the Breton, p. 233.
- On the Beguines: Neumann; McDonnell; and for a brief summary: Haupt (9).
- 161 Monks forbidden to have dealings with Beguines: Synod of Mainz, 1261, p. 1089.
- The Franciscan of Tournai: Simon of Tournai, pp. 33 sq.
- The East German Bishop: Bruno of Olmütz, p. 27.
- On the attitude of the secular clergy: Grundmann (2), pp. 378-84. On the assimilation of Beguines by the Mendicant Orders: *ibid.*, pp. 199-318.
- 162 The reception given by a Beguine community to an adept of the Free Spirit is described by Conrad of Megenberg.
- 'Unbelievably subtle words . . .': Nider, lib. III, cap. v, p. 45.
- 'A man who had great likeness . . .': Ulanowski (OS), p. 248.

9 An Elite of Amoral Supermen (ii)

The spread of the movement

- 163 For the spread of the Free Spirit along the Upper Rhine: Hartmann (OS), p. 235. Sources for the executions at Strasbourg: in Duplessis d'Argentré, vol. I, p. 316.
- For Albertus Magnus: Nider, lib. III, cap. v, p. 45.
- For the diocese of Trier: Synod of Trier, 1277, p. 27.
- For Cologne: Henry of Virnenburg; Wadding, vol. VI, pp. 108-9; and cf. Mosheim (2), pp. 232-3.
- On the two Beghards at Nördlingen: *Annales Basileenses*, p. 194; and cf. Grundmann (2), pp. 404 sq. For the heretical articles see Albertus Magnus (OS). The manuscripts of Albert's analysis known to Preger and Haupt are both only copies. Nider, writing about 1435, claims (*loc. cit.*) that he saw the original list in Albert's own notebook; but that is lost. Preger

- gives as well another list of 29 articles, from an independent source but dealing with the same outbreak of heresy in the Swabian Ries; see Preger (1) (OS). For reconstruction of the doctrine presented by these sources: Delacroix, pp. 60-68; Grundmann (2), pp. 401-31; Preger (1) (MW), pp. 207-12.
- 163-164 For Marguerite Porete: William of Nangis, *Continuatio II*, vol. I, pp. 379-80; *Grandes chroniques de France*, vol. V, p. 188; Jean des Prels, pp. 141-2. For the condemnation of her book: Langlois (OS). For the sentence passed upon her: Lea (OS). For the letter of Clement V: *ibid.*, p. 578, Note. See also Guarnieri (1), pp. 388-9, 408-13, and on the fate of the book in England, p. 434.
- 164 On the Council of Vienne: Müller (Ewald), esp. Appendix B. For the Bulls see Clement V.
On ecclesiastical persecution of Beguines: McDonnell, pp. 505-74.
Pastoral letter of the Bishop of Strasbourg: John of Dürbheim (1).
- 165 On the episcopal inquisition: Lea (MW), p. 370.
Bishop of Strasbourg to Bishop of Worms: John of Dürbheim (2); and for his letter to the Pope: Baluze (1) (OS), vol. III, pp. 353-6.
For the heresiarch Walter: Trithemius (1), vol. II, p. 155; and cf. Mosheim (2), pp. 270 sq.
For the capture and execution of the secret group: John of Viktring, vol. II, pp. 129-30; John of Winterthur, p. 116; William of Egmont, pp. 643-4 (the last being a contemporary source).
For the House of Voluntary Poverty at Cologne: Wattenbach (1) (OS); and cf. *Gesta Baldevvini Treverensis archiepiscopi*, p. 144.
For the three Beghards at Constance: John of Winterthur, pp. 248-50; and cf. Mosheim (2), pp. 301-5.
Papal inquisitor appointed: see Innocent VI.
For the adept at Speyer: Naclerus, pp. 898 sq.; Trithemius (1), pp. 231 sq. See also Haupt (1), p. 8.
For Cologne in 1357: Synod of Cologne, 1357, pp. 482-3.
- 166 For Nicholas of Basle: Nider, *lib. III*, cap. II, p. 40; and the sentence passed on one of his followers, as given in Schmidt (1) (OS), pp. 66-9, and emended in Haupt (4), p. 509. The general argument of Schmidt's book on Nicholas has long since been refuted. For a modern account of Nicholas: Strauch.
For the execution at Mainz: Ritter (OS).
Sebastian Brant: *De singularitate quorundam fatuorum additio*, in Brant (OS), pp. 119-21.
The Free Spirit reaches Bohemia and Austria: John of Viktring, vol. II, p. 130.
The Free Spirit amongst Bavarian Beguines: Conrad of Megenberg.
In the diocese of Würzburg: Haupt (1), pp. 6 sq., quoting from *Monumenta Boica*, vol. XL, pp. 415-21.
For the synod of Regensburg, 1377: Haupt (2), p. 488, quoting from *Monumenta Boica*, vol. XV, p. 612.
For the trial at Eichstätt: *ibid.*, pp. 490 sq.
For the community at Cham: *Errores bechardorum at begutarum*, and Haupt (7).
On measures against Beghards in Bavaria during the fifteenth century: Haupt (2); Lea (MW), pp. 412-13.
For the community at Schweidnitz: Ulanowski (OS).
Synod of Magdeburg, 1261, p. 777.

- Matilda of Magdeburg, p. 260.
- 167 For the scribe at Erfurt: *Gesta archiepiscoporum Magdeburgensium Continuatio I*, p. 434.
 For the three Beguines at Magdeburg: *ibid.*, p. 435; and *Erphurdianus Antiquitatum Variloquus*, pp. 134-5.
 On the appointment and powers of Kerlinger: Urban V (1); Charles IV (1) and (2). The date of the Bull is however 1368 and not, as given by Mosheim, 1367.
 For the repression at Erfurt: Wattenbach (1) (OS); and Nordhausen: Körner, p. 1113.
 Erfurt and Magdeburg clear: *Gesta archiepiscoporum Magdeburgensium Continuatio I*, p. 441.
 On the Thuringian sect of c. 1550: Hochhut, pp. 182-96; Wappler, pp. 189-206.
 The Pope's appeal: Gregory XI (2).
 Executions at Lübeck and Wismar: Körner, pp. 1185-6.
- 168 On Groot's struggle against the heresy: Groot (OS), pp. 24-48; and cf. Preger (2) (MW), pp. 24-6.
 For Bloemardinne: Bogaert (OS), p. 286. The literature on Bloemardinne is abundant, but adds nothing to the information supplied by Bogaert, who wrote after Ruusbroec's death. However, Bogaert claimed to have his information from a companion of Ruusbroec, John of Schoonhoven; and most historians accept his account as accurate.
 Ruusbroec publicly ridiculed: Latomus (MW), p. 85.
 Ruusbroec's attacks on the Brethren of the Free Spirit will be found in the works listed in the Bibliography, as follows: Ruusbroec (1), pp. 52-5, (2), pp. 228-37, (3), p. 105, (4), pp. 191-2, 209-11, (5), pp. 278-82, 297-8, (6), pp. 39-52. Ironically, twenty years after his death Ruusbroec himself was accused of heresy, by Gerson; see Combes, *passim*.
 On the appointment of inquisitors in 1410: Latomus, p. 84.
 For the *Homines intelligentiae*: *Errores sectae hominum intelligentiae*; and cf. Altmeyer, pp. 82-3.
- 169 For the Bull of 1365: Urban V (2).
 On the Turlupins: Gaguin, lib. IX, p. 89; Baronius and Raynaldus, vol. XXVI, p. 240. See also Du Cange, under 'Turlupini'. On the probable origin of the name: Spitzer.
 Gerson's comments will be found in the works listed in the Bibliography, as follows: Gerson (1), p. 19, (2), p. 55, (3), p. 114, (6), pp. 306-7, (7), p. 369, (9), p. 866, (11), p. 1435. One of the sources of his information was a book of 'almost incredible subtlety' which he attributed to one 'Mary of Valenciennes'. It is now clear that the book was the *Mirouer des simple ames* of Marguerite Porete; cf. Guarnieri (1), pp. 461-2.
 It has commonly been held that certain sectarians who emigrated from France to Savoy in the 1370's, and others who were executed at Douai in 1420, were Brethren of the Free Spirit; but the original sources do not bear this out. For a detailed examination of the evidence in the Douai case: Beuzart.
 On Pruystinck and his followers: Frederichs (OS); Luther (3). For modern accounts: Frederichs (1) and (2) (both MW); Rembert, pp. 165 sq.
- 170 For Calvin's first attacks on the Spiritual Libertines, in 1539 and 1544: Calvin (1), pp. 300-301, 350-51, and (2), pp. 53-4.
 For the warnings to Margaret of Navarre: Bucer; Calvin (3).

- ¹⁷¹ On Quintin's end: Calvin (5), cols. 361-2.
 The estimate of 10,000 is at col. 163 of Calvin (4), which is the most important of his treatises against the sect.
 For the replies to the former Franciscan: Calvin (5); Farel.
 For the modern accounts of the Spiritual Libertines: Jundt, pp. 122 sq.; Niesel; and more briefly: Lefranc, pp. 112-13; Saulnier, pp. 246-9.
 There seem no adequate grounds for believing that the various tracts which have sometimes been attributed to members of the sect really were by them. Some of these works have in fact been identified as simply French translations from the Low German of the Anabaptist David Joris; see Bainton, p. 35.

The way to self-deification

- ¹⁷² Grundmann (7) shows that the inquisitors made the Free Spirit look far more of a uniform 'sect' than it really was. Nevertheless a coherent tradition of speculation and practice did exist. It can be traced also in southern Europe. On the Free Spirit, or the Spirit of Freedom, in Italy: De Stefano, pp. 327-44; Oliger; Guarnieri (1), pp. 404-97. See also the suggestive comments in Burdach (1), p. 588. For Spain, see references in Guarnieri (1), pp. 483-4.
 'God is all . . .': John of Dürbheim (1), p. 256.
 'God is in every stone . . .': *Errores sectae hominum intelligentiae*, p. 287.
 'Every created thing . . .': Albertus Magnus, articles 76, 77.
 For the same ideas amongst the Spiritual Libertines of the sixteenth century: Calvin (4), cols. 178-9; Farel, p. 263.
 On the doctrine of the final, all-embracing 'Blessedness': Ruusbroec (3), p. 105, (4), p. 191, (5), p. 278 (where the absorption of the Persons of the Trinity is specifically mentioned).
 The soul as a drop of liquid: Ruusbroec (6), p. 41; cf. John of Dürbheim (1), pp. 257-8; Calvin (4), cols. 221, 224.

¹⁷³ No afterlife: Ruusbroec (3), *loc. cit.*; John of Dürbheim (1), *loc. cit.*; and cf. Pfeiffer (OS), p. 453.
 The meaning of hell: Caesarius of Heisterbach, p. 304.
 'The soul is so vast . . .': Ulanowski (OS), p. 247.
 On the divinity of the soul: Albertus Magnus, articles 7, 95, 96; Ruusbroec (6), p. 43.
 'The divine essence . . .': Preger (2) (OS).
 'Every rational creature . . .': *ibid.*

¹⁷⁴ The adepts set themselves above the saints, etc.: Albertus Magnus, articles 22, 31, 39, 70, 74, 93; Preger (1) (OS), article 1; John of Dürbheim (1), pp. 256-7; Ritter (1) (OS), p. 156.
 'They say they are God . . .': John of Dürbheim (1), p. 256; cf. Calvin (4), col. 158.
 'It is the same with me . . .': Ruusbroec (6), pp. 44-5.
 The Virgin and Christ fail to reach perfection: e.g. Wattenbach (2) (OS), pp. 540-41.
 On the training undergone by novices see e.g. Ulanowski; *Schwester Katrei* (esp. Birlinger, pp. 20 sq.; Pfeiffer, pp. 456 sq.); Wattenbach (1), pp. 30 sq.; *Errores bechardorum*. Ecclesiastical critics of the movement were also struck by the severity of the training; e.g. Ruusbroec (1), (2), and (3).

- 'The Spirit of Freedom . . .': Wattenbach (2), p. 540. This quotation is not *verbatim* but is made up of replies given to several questions put by the inquisitor.
- 175 'wholly liquefied in Eternity . . .': *ibid.*, (1), p. 533.
The inmate at Schweidnitz: Ulanowski, p. 241.
'The perfect man is God . . .': Preger (2) (OS).
Schwester Katrei: Birlinger, pp. 23-4.
For the claims of the adepts at Schweidnitz: Ulanowski, pp. 249, 242; and of the Swabian adepts: Albertus Magnus, articles 19, 70; Preger (1) (OS), article 30.
'had no longer any need of God': Albertus Magnus, articles 11, 74.
- 176 Adepts believe they possess miraculous powers: e.g. Gilles the Canon according to *Errores sectae*; the hermit in the *Buch von den zwei Mannen* (Schmidt (2) (OS)); Hermann Kuchener in Haupt (1).
'They say that they created . . .': John of Dürbheim (1), p. 256.
'When I dwelt . . .': Ruusbroec (6), pp. 42-3.
'When God created . . .': Ulanowski, p. 243.
'The perfect man . . .': Preger (2) (OS).

The doctrine of mystical anarchism

- 177 On Boullan: Bruno de Jésus-Marie.
Suso (2), pp. 352-7.
'He who attributes . . .': Garnier of Rochefort, p. 12.
'He who recognizes . . .': *ibid.*, p. 9.
'A man who has a conscience . . .': Wattenbach (1), pp. 532-3.
- 178 'Nothing is sin . . .': Albertus Magnus, article 61.
'One can be so united . . .': Preger (1) (OS), article 4. Cf. Albertus Magnus, articles 21, 24, 94. For the same beliefs amongst the Spiritual Libertines: Calvin (1), cols. 350-51, (4), cols. 155, 183-5, 201, 204-9, (5), cols. 356, 361; Farel, pp. 4-5, 23-5, 27, 263, 277-8, 456-7; and amongst the Thuringian 'Blood-friends': Hochhut (MW), pp. 185-8.
'I belong to the Liberty . . .': Wattenbach (1), p. 533.
'The free man . . .': Wattenbach (2), p. 540, where the revelation to the inquisitor is also to be found.
'It would be better . . .': *ibid.*, p. 539.
The adept must restore his strength: Wattenbach (1), p. 532; Schmidt (2) (OS); Nider, lib. III, cap. v, p. 45; Albertus Magnus, articles 44, 52 (and in Haupt's emendations: article 25 A); Preger (1) (OS), article 27.
The spiritual value of feasting is emphasized by Bertold of Rohrbach, the adept who was burnt at Speyer in 1356; for sources see above, Note to p. 171.
For the comment on the golden goblet: Wattenbach (2), p. 539.
Fine dresses at Schweidnitz: Ulanowski, p. 252.
Sister Catherine (*Schwester Katrei*): Birlinger, p. 31.
'They have no uniform . . .': Nider, lib. III, cap. v.
- 179 'When a man . . .': Schmidt (2) (OS).
'All things that exist . . .': Preger (OS).
Schwester Katrei: Pfeiffer, p. 458; Birlinger, p. 31.
Virginity regained: Wattenbach (2), p. 541.
- 180 On promiscuity without qualms of conscience: Calvin (4), cols. 184, 212-14; Hochhut, pp. 189-94; Preger (1) (OS), article 11; *Errores sectae*, p. 283. Henry of Virnenburg accused the heretics of holding that fornication

tion was no sin. The Beguines at Schweidnitz and the Beghards with whom they associated maintained that to resist sexual advances was the sign of a 'crude spirit'.

'The delight of Paradise', 'the acclivity': *Erroros sectae*, p. 282. Cf. Nider, lib. III, cap. v; Calvin, col. 184.

'Christerie': Hochhut, pp. 183-5; Wappler, pp. 189-92.

'till acted . . .': see Appendix, p. 352.

For the inquisitor's comment on primal innocence: *Erroros bechardorum*.

For Gerson's comments: Gerson (7), pp. 306-7.

The Garden of Eden: *Erroros sectae*, p. 282.

For the adept at Eichstätt: Haupt (2), pp. 490 sq.

For the Spiritual Libertines on Adam and the Last Days: Pocque (OS). Antoine Pocque, or Pocquet, was one of the leaders of the sect. In this tract, which is preserved only in the long quotations given by Calvin, the millenarian and quasi-mystical aspects of the doctrine emerge very clearly. The antinomian consequences are not stated as explicitly as in some of the English sources given in the Appendix to the present study; but cf. Calvin (4), col. 200, on the meaning which the sect attached on the notion of Adam and the state of innocence. For a comprehensive survey of the evidence concerning the Adam cult: Guarnieri (1), pp. 428-32.

111 The oath of obedience figures in e.g. Schmidt (2), Ulanowski, Wattenbach (1) (all OS).

For Gerson's comment: Gerson (3), p. 114.

The confession of Martin of Mainz: Schmidt (1) (OS).

112 'took no account . . .': Calvin (4), p. 158.

Calvin on simulation: *ibid.*, pp. 170-71; Farel, pp. 87-8.

'They believe that all things . . .': John of Dürbheim (1), p. 257.

'The truly free man . . .': Wattenbach (2), p. 539.

113 John of Brunn: Wattenbach (1), pp. 532-5.

For Calvin's comments: Calvin (4), cols. 184, 214-20.

'Give, give, give . . .': see Appendix, p. 325.

114 'this soul has no will . . .': Guarnieri (1), p. 531.

'do nothing but what pleases them . . .': *ibid.*, p. 591.

115 'Such souls cannot see themselves . . .': *ibid.*, p. 527.

'At the highest point . . .': *ibid.*, p. 594.

'This soul feels no pain . . .': *ibid.*, p. 537.

'The thoughts of such souls . . .': *ibid.*, p. 537.

'Why should such souls . . .': *ibid.*, p. 538.

10 The Egalitarian State of Nature

In the thought of Antiquity

117 A fine collection of texts illustrating Greek and Roman notions of the State of Nature will be found in Lovejoy and Boas.

Ovid, lib. I, lines 90-112, and esp. 135-6.

118 'The first inhabitants . . .': Trogus, lib. XLIII, cap. I.

'Now I hear poets . . .': Lucian, Letter I.

On the egalitarianism of the Greek Stoics: Bidez, esp. pp. 27-35.

119 Diodorus Siculus, Book II, cap. 14-15 (vol. I, pp. 167-72).

For the treatise *On Justice*: Clement of Alexandria, vol. VIII, cols. 1104-

13 (Book III, chap. ii). For modern summaries: Adler, pp. 78 sq.;

Walter (G.), pp. 231 sq. (which however contains some errors). The traditional view, shared by these writers, has been that the treatise was the work of one Epiphaneus, supposed founder of a sect of 'Carpocratians'; but this would seem to have been conclusively disproved by Kraft.

- 190-1 'Those were happy times . . .': Seneca, Epistola XC.
 191 The egalitarian order irrecoverably lost: It is true that the Stoics, with their cyclical view of cosmic history, expected the Golden Age to recur - but only in the next cycle or *annus magnus*, and after a conflagration which was to annihilate the whole existing universe, including all souls.

In patristic and medieval thought

- 192 On the contrast between the State of Nature and the conventional state: Carlyle, vol. I, pp. 132-46; vol. II, pp. 136 sq.; vol. V, pp. 441-2; Troeltsch, vol. I, pp. 152-4. The texts and commentaries in Boas illustrate the various ways in which the State of Nature was imagined by the Fathers and during the Middle Ages.
 'Ambrosiaster', col. 439.
 'This the order of nature . . .': Augustine, vol. II, pp. 428-9 (lib. XIX, cap. xv).
 193 'Although there now exist . . .': Beaumanoir, p. 235, para. 1453.
 Cyprian, cols. 620-21 (para. 25).
 'like the day . . .': Zeno, col. 287.
 'Nature has poured forth . . .': Ambrose (2), col. 62.
 'The Lord God specially wanted . . .': Ambrose (1), col. 1303. Cf. Lovejoy (MW). What practical consequences Ambrose drew from this doctrine is far from clear. If, as Professor Lovejoy points out, he recommended almsgiving on an immense scale as a way of reducing economic inequalities, he also maintained that poverty, hunger and pain are so many aids towards a blessed life. (Ambrose (1), Book II, Chap. V.)
 Gratian's *Decretum, pars secunda, causa XII, questio i*, cap. ii (cols. 882-3).
 194 'For the use . . .': *Recognitiones*, cols. 1422-3 (lib. X, cap. v).
 Pseudo-Isidore: *Decretales Pseudo-Isidorianae*, p. 65 (cap. lxxxii).
 Acts iv, 32, 34-5.
 195 Gratian adopts the argument of the Fifth Epistle: *Decretum, pars prima, distinctio VIII, Gratianus*.
 The communistic State of Nature becomes a commonplace: cf. Bezold (2), pp. 18 sq.; Carlyle, vol. II, pp. 41 sq.
 195-6 'Once upon a time . . .': Jean de Meun, lines 8356-8452.
 196 'And so, my friend . . .': *ibid.*, lines 9493-8.
 On the process of degeneration: *ibid.*, lines 9561-98.
 'a big villein . . .': *ibid.*, lines 9609-61.
 197 On the attitude of the sects to property: Troeltsch, vol. I, pp. 344-5.

11 The Egalitarian Millennium (i)

Marginalia to the English Peasants' Revolt

- 198 On the insurrections in Flanders and northern France, see pp. 104-5 and Note thereto.
 For the English Peasants' Revolt the standard works are still Oman, *Petit-Dutaillis* (2) and above all Réville with *Petit-Dutaillis* (1). For a

- more recent account: Lindsay and Groves. Important articles: Kriehn, Wilkinson. See also the relevant chapters in Hugenholtz, Steel, Trevelyan; and Burdach (2), pp. 171-203.
- For the story of John Ball: Froissart, vol. X, pp. 94-7; Walsingham, pp. 32-4; and cf. *Anonimalla Chronicle*, pp. 137-8.
- 199 'And if we are all . . .': Froissart, vol. X, pp. 95-7.
- Walsingham, pp. 32-3. Cf. Gower's version, at p. 41 (lib. I, cap. ix).
- 200 'by the lawe of kynde . . .': *Dialogue of Dives and Pauper*, The seventh precepte, Chap. IV, cols. 3-4.
- 'In commune to all . . .': Master Wimbledon, quoted in Owst (MW), p. 305.
- Wyclif, Book I, Divisions I and II, and esp. chaps. 3, 5, 6, 9, 10, 14.
- 'Firstly, that all good things . . .': Wyclif, p. 96.
- On the popularization of Wyclif's comments: Hugenholtz, p. 212; Trevelyan, p. 198; and cf. Jusserand, pp. 159 sq.
- 201 'Envy heard this . . .': Langland, vol. I, pp. 594-5 (B Text, Passus XX, lines 271 sq.; C Text, Passus XXIII, lines 273 sq.). Cf. vol. II, p. 283, Note 277.
- 201-2 Owst, pp. 287 sq. The translation and summary of Bromyard are at pp. 300 sq.
- 203 'He that soweth . . .': Matthew xiii, 37-43.
- For the text of the rhymes: Knighton, Continuation, vol. II, pp. 139-40; Walsingham, pp. 33-4.
- On the part played by the lower clergy see, e.g., Calendar of the Close Rolls, Richard II, vol. II, p. 17; and cf. Hugenholtz, pp. 252-3. On the other hand it would seem that, contrary to a commonly accepted view, the rising was fomented neither by the friars nor by Wyclif's Poor Preachers; cf. Steel, p. 66.
- 204 On Richard II as 'thaumaturgic king': Hugenholtz, esp. pp. 175-9.
- Froissart on Ball's following in London: vol. X, p. 97; and cf. Knighton, Continuation, vol. II, p. 132. On the part played in the revolt by Londoners in general: Hugenholtz, p. 111; Wilkinson, esp. pp. 12-20; and by the London poor in particular: Lindsay and Groves, pp. 112-14, 135; Oman, pp. 17, 68; and cf. Workman, vol. II, pp. 234-5.
- For the burning of the Savoy: Monk of Westminster, p. 2; Walsingham, vol. I, p. 457.
- For the Smithfield demands: *Anonimalla Chronicle*, p. 147.
- For Jack Straw's confession: Walsingham, pp. 9-10. The authenticity of the confession has often been called in question.

The Taborite apocalypse

- 205 Huss and the Hussite movement have long been favourite subjects for Czech and also for Austrian and German historians. For a full bibliography up to the mid-1950s: Heymann; and for a shorter list of the principal works to that date: Betts, Notes to pp. 490-91. The standard general history in English is now that by Heymann; while useful summaries will be found in Leff, vol. II, and, amongst older works, Lützow, and Krofta (1), (2) and (3). The Communist regime in Czechoslovakia has fostered studies in this field from a Marxist point of view; relevant works are: Graus, Mačel. Important recent studies from a sociological (but not Marxist) point of view are Seibt (1) and (2). Concerning the Taborite wing of the movement, scholarship has taken a considerable step forward

- with Kaminsky (1), (2) and (3), published between 1956 and 1962; these papers make admirable use of recent Czech research without falling into Marxist oversimplifications. In German, Bezold (1) and Palacký, especially parts 1, 2 of vol. III, though inevitably dated, are still valuable. Kautsky's well-known account, which used to be the standard Marxist version, is quite unreliable.
- 205-6 On the teachings of Hus, his forerunners and associates: De Vooght; Leff, vol. II, pp. 610-85; and Molnár (1) and (2).
- 207 On the deposition of John XXIII: Leff, vol. II, p. 650.
- 208 On the role ascribed to the guilds: Andrew of Bömischbrod, p. 339; *Littera de Civitate Pragensi*, pp. 312-13. Cf. Bezold (1), p. 36.
- On social stratification in the towns: Heymann, pp. 46-8; Maček, pp. 28-9.
- On the urban poor: Graus, pp. 33-70.
- On over-population: *ibid.*, pp. 112-18.
- 209 On the inflation: *ibid.*, p. 84, and Appendix I, pp. 174-95.
- On the condition of the peasantry: Bezold (1), pp. 55 sq.; but cf. Heymann, pp. 42-4, who holds that for a large part of the peasantry conditions were still good.
- On the rural proletariat: Maček, pp. 32, 68 sq.
- 210 On the founding of Tabor: Kaminsky (1).
- On millennial expectations in Bohemia in the fourteenth century: Burdach (2), pp. 116, 133.
- 211 *The Pikarii*: There has been much controversy concerning the identity and opinions of these immigrants. The conclusions of Bartoš are still convincing; see Bartoš (3). But see also Holinka, pp. 168 sq; Kaminsky (2), pp. 69-70, Notes 77-81; and Kaminsky (3), pp. 174, Notes 23 and 24.
- 212 For the apocalyptic prophecy: *Tractatus contra errores (Picardorum)*, articles 33-7. (This and all subsequent references to the articles follow the numbering in Döllinger's edition.) See also below, Notes to pp. 213-14.
- The most comprehensive source for apocalyptic and millenarian beliefs of the Taborites is a list of articles of faith compiled in 1420 from the Taborite literature and statements. The list exists in various Czech and Latin versions; for a discussion of their relationship, and of the authenticity of the list, see Kaminsky (2), pp. 67-8, Note 54. A Czech version is given in Maček (1), pp. 57-66. There is no doubt that the list, which contains both Waldensian and millenarian items, is a reliable guide. Many of the articles are paralleled in extant Taborite texts; and when the articles were submitted to the Taborite preachers on the occasion known as 'the disputation at Zmrzlík's house' in Prague, on 10 December 1420, they were accepted by them as substantially correct.
- 'There are five . . .': quoted in Kaminsky (2) p. 48.
- 'Faithful ones . . .': quoted in Kaminsky (2), p. 47.
- No pity towards sinners: *Tractatus*, article 29.
- 'Accursed be the man . . .': *ibid.*, article 31.
- 'every priest . . .': *ibid.*, article 32.
- 213 For Chelický's comments: Kaminsky, (2), p. 51.
- 'The just . . .': quoted in Kaminsky (2), p. 68, Note 57.
- The neutral as the Satanic hosts: *Tractatus*, article 39.
- The imitation of Christ in the hour of vengeance: *ibid.*, article 30.
- 'the consummation of time . . .': *ibid.*, article 25.
- Christ descends 'in glory and great power': Taborite letter, quoted in

- Kaminsky (3), p. 178.
 'shine like the sun . . .': *ibid.*
 214 On the millennial realm: *Tractatus*, articles 42, 43, 44, 50, 51, 53; and
 cf. Lawrence of Březová, pp. 400-401; *Staff letopisové české*, p. 478.

Anarcho-communism in Bohemia

- 214 Cosmas of Prague, pp. 8-9 (lib. I, cap. III).
 Czech Rhymed Chronicle: *Rymovaná kronika česká*, p. 8.
 215 *Majestas Carolini*, para. 2, p. 68.
 Taxes shall cease: *Tractatus*, article 46; cf. Lawrence of Březová, p. 400.
 'All shall live . . .': *Staff letopisové*, p. 478.
 'The Lord shall reign . . .': *Tractatus*, article 47.
 'All lords, nobles . . .': Jan Ptibam, quoted in Palacký, vol. III, part 2,
 p. 190.
 Towns to be destroyed; Prague as Babylon: Lawrence of Březová, pp.
 349, 399-400; *Tractatus*, articles 33, 34, 35. Cf. Bezold (1), p. 50.
 216 Revelation xviii, 7-11.
 216 'the army sent . . .': *Tractatus*, article 38.
 'kings shall serve . . .': Lawrence of Březová, p. 406.
 'the Sons of God shall tread . . .': *ibid.*, p. 400.
 For the transactions of the Taborite assembly of 1434: Charlier (OS),
 pp. 529 sq.
 On the founding of the Taborite communities: Maček, pp. 76-8;
 Palacký, vol. III, part I, pp. 394, 417; part 2, p. 60.
 217 'As Mine and Thine . . .': *Articuli et errores Taboritarum*, p. 220. Cf.
Invectiva contra Hussitas, p. 627; Pulkava of Radenin, Continuation, vol.
 IV, p. 136; and the quotation from Windecke given in Bezold (1), p. 44,
 Note 1.
 Property to be taken from the enemies of God: Lawrence of Březová,
 p. 400; *Tractatus*, article 40.
 'many communities never think . . .': *Sollicitudo sacerdotum Thaborien-*
sium, pp. 486-7. Cf. Andrew of Böhmischbrod, p. 334; Lawrence of
 Březová, pp. 391, 395; *Tractatus*, articles 39, 40, 41.
 218 On the fate of the peasantry: Bezold (1), pp. 59-63; Kaminsky (2), p. 62
 and p. 70, Note 88.
 'Almost all the communities . . .': *Sollicitudo sacerdotum Thaboriensium*,
 p. 484. Cf. *Invectiva contra Hussitas*, pp. 628-9.
 219 On Húska's eucharistic doctrine: Kaminsky (3), pp. 174-8.
 On the *Pikarii*: Bartoš (1) and (2); Palacký, vol. III, part 2, pp. 228-9;
 and for the political and military grounds for their persecution: Chalupný.
 The most reliable source for the Bohemian Adamites is in Lawrence of
 Březová, pp. 500-501 (in Czech, with German translation at pp. 501-505);
 this includes the confession forwarded to the University of Prague. Other
 sources are: Aeneas Silvius, cap. xli, *De Adamiticis haereticis* (p. 109); and
 addenda to *Staff letopisové*, pp. 476-9 (in Czech). For modern accounts
 in English: Heymann, pp. 261-3; in Czech: Bartoš (1), pp. 101-2, 103;
 in German: Büttner and Werner, which replaces earlier German accounts
 such as Dobrowský, pp. 318 sq. and Svátek, pp. 100 sq. The attempt of
 the eighteenth-century historian Beausobre to discredit the whole story
 of the Adamites is of historical interest only; he did not know the con-
 fession in Lawrence of Březová. Modern scholars as dissimilar as

- Kaminsky and Werner are at one in accepting the contemporary accounts as substantially accurate.
- 220 The ruler Adam: cf. Burdach (3), pp. 158-61 on Adam as king of the world in its state of primal innocence.
Christ's remark about harlots and publicans: Matthew xxi, 31.
- 221 'And at midnight . . .': Matthew xxv, 6.
'The Bohemians now became . . .': *Klingenberger Chronik*, p. 198.
- 222 On Taborite propaganda abroad: Palacký, vol. III, part 2, pp. 498-9.
On expressions of anxiety in Germany: Haupt (6), pp. 274-8.

12 The Egalitarian Millennium (ii)

The Drummer of Niklashausen

- 223 On the Wirsberg brothers and their doctrine: *Annales Mellicenses, Continuatio Mellicensis*, p. 521; Glassberger, pp. 422-6 (which includes letters from the Papal Legate at Breslau with a list of heretical articles); Jobst of Einsiedeln; Ritter (2) (OS) (also a list of heretical articles). The present account is based on these sources, supplemented by Schiff (2), which in addition draws upon an unpublished manuscript at Munich and some material first published in 1882 by H. Gradl. For briefer accounts: Haupt (13); Preuss, pp. 46-7.
- 224 On the mercenaries: Schiff, p. 785.
'to rise in seditious rebellion . . .': Dorsten (OS), pp. 277-8 (article 10 *ad fin.*); and cf. Kestenberg-Gladstein, Note 190, p. 294.
'who used to be in Bohemia . . .': Jobst of Einsiedeln, p. 281.
On Erfurt and the professor (Dorsten): Kestenberg-Gladstein, pp. 257 sq.
- 225 On popular eschatology in Germany in the fifteenth century: Peuckert, esp. pp. 152 sq.; and more briefly: Rohr.
Bans on flagellants at Eichstätt: Haupt (2), p. 493.
Ban on Beghards at Würzburg: Lea (MW), pp. 412-13.
- 226 The remark about the team of horses is quoted in Franz, p. 81.
The present account of Hans Böhm and the happenings at Niklashausen is based in the main on four sources. The accounts of the chroniclers Fries, pp. 852-4; Stolle, pp. 380-83; Trithemius (1), vol. II, pp. 486-91; and the report submitted to the Bishop of Würzburg by an agent who had listened to Böhm's preaching (*Handell Hannssen Behem*: Barack (OS), Document 3). These sources are not mentioned again below except to identify a quotation or for some other special reason. Original sources which bring additional information are mostly to be found in Barack (OS), and are here indicated by the numeral which they bear in that collection. The one source in Reuss (OS) which is not to be found in Barack is a contemporary vernacular poem on the episode; it adds nothing of importance. For modern accounts: Barack (MW); Franz, pp. 78-92; Gothein, pp. 10-25; Peuckert, pp. 263-96; Schäffler; Thoma.
- 228 'What would the layman . . .': Trithemius, p. 488.
The Archbishop of Mainz: Document 7.
'Princes, ecclesiastical and secular . . .': Document 3.
'The Emperor is a scoundrel . . .': *ibid.*
The urban poor attracted: cf. Peuckert, pp. 268, 283.
On the 'original rights' claimed by the peasants: *ibid.*, pp. 254-9.
- 229 'To God in Heaven . . .': Widman (OS), pp. 216 sq.
- 230 For Böhm as miracle-worker: Document 4.

- The estimates of the numbers of pilgrims are taken from Trithemius, Fries and Stolle, respectively.
The Town Council of Nuremberg: Document 6; and cf. Documents 9, 10.
The diet decides on Böhm's arrest: *ibid.*, Document 8.
For Böhm's call to arms: *ibid.*, Document 19. This document, a letter from the Bishop of Würzburg to the Duke of Saxony, was written six weeks after the supposed event; and Franz, Gothein and Thoma are at one in distrusting it.
- 231 On the dispersal of the pilgrims: Document 11; Stolle.
For the misgivings at Würzburg: Document 15; Trithemius, p. 490.
The Bishop asks for support: Document 12.
- 232 Bans on further pilgrimages: Documents 14, 16, 17, 18.
Pilgrims continue to arrive: Documents 20, 21, 22, 23.
The church under an interdict: Document 25.
The church demolished: Document 27.
On the part played by the local lords: Barack, p. 42; Peuckert, p. 284.
Land forfeited: Document 26.
Böhm regarded as half-witted: Stolle, p. 380; as unable to form a sentence: Trithemius, p. 486; as ignorant of the Lord's Prayer: Document 15.
On the part played by the parish priest: Document 4.
On the hermit: Documents 4, 10.
The vision a trick: Document 4; Fries, p. 853.
The hermit prompts Böhm: Trithemius, p. 486.
- 233 The hermit a Beghard: Document 4; a native of Bohemia: Document 10; and cf. Barack (MW), pp. 37 sq.
Böhm found naked: Stolle, p. 381.
- 234 On the *Bundschuh* at Speyer, 1502. Franz, pp. 108-9
On the later *Bundschuh* risings: *ibid.*, pp. 124-30; Haupt (8), p. 200, Note 3; Peuckert, p. 625; and cf. document in Schreiber, p. 93.
Jerusalem captured under the sign of the *Bundschuh*: Franz, p. 93.

Thomas Müntzer

- 234 Works on Thomas Müntzer are numerous. A good number of writers, following in the footsteps of Engels (*Der deutsche Bauernkrieg* (1850)) and of Kautsky, pp. 104 sq., have regarded Müntzer (whether approvingly or not) as primarily a social revolutionary. Some of the resulting works are mere *vies romancées*; among those which have some claim to scholarship one may instance Franz, pp. 408-46; Merx; Walter (L.-G.); and two recent studies from a Communist standpoint: Meusel, a popular work but with a useful appendix of documents edited by H. Kamnitzer; and Smirin, a massive treatise. In general the most original and serious contributions have been made by scholars who have seen in Müntzer primarily a theologian and mystic: in German, Boehmer, Holl, Lohmann; in English, Carew Hunt, Williams. Particularly relevant to the interpretation advanced in the present study are the recent researches of Hinrichs and some of the observations of Heyer. As for original sources, the volume edited by Brandt (see Brandt; and Müntzer (both OS)) includes, in modernized spelling, all Müntzer's pamphlets and a useful selection of extracts from other contemporary sources. Unless otherwise stated, the indications given below refer to this comprehensive and convenient edition; while *Briefwechsel* refers to the edition of Müntzer's correspond-

- ence by Boehmer and Kirn (see Müntzer (OS)). A critical edition of the last three of Müntzer's pamphlets, in the original spelling, will be found in *Thomas Müntzers politische Schriften*, ed. Hinrichs. Concerning a further pamphlet, commonly attributed to Müntzer's disciple Hans Hut but which may be by Müntzer himself, see Rupp.
- On Müntzer's early years see Boehmer (1) and (2), where various time-honoured legends were first demolished.
- 235 On Storch: Buchmann.
- 236 Müntzer's blood-thirstiness was noted by the Reformer Johannes Agricola early in 1521; see *Briefwechsel*, p. 21.
For Müntzer's ascetic and mystical doctrine see in particular Müntzer (1) and (2); and cf. Holl, Lohmann.
Müntzer on 'becoming God': Förstemann (C.E.) (OS), p. 241.
- 237 Narsus, pp. 147 sq., remarks that Müntzer may have owed something to the tradition represented by the flagellants in Thuringia.
On the social conflicts at Zwickau see the introduction to Brandt, p. 5.
On the rising at Zwickau: Buchmann, p. 13.
The Prague manifesto: Four versions, in German, Czech and Latin, are given in *Briefwechsel*, pp. 139-59.
'Harvest-time is here . . .': *ibid.*, p. 150 (second German version).
- 238 'Let my sufferings . . .': *Briefwechsel*, p. 40.
The sermon: Müntzer (3). The traditional belief that it was preached before the Elector and Duke John is incorrect; it was preached before Duke John and his son. Cf. Hinrichs (MW), p. 5, Note 1.
The Devil's empire: Müntzer (3), p. 158.
- 239 'Drive Christ's enemies . . .': *ibid.*, p. 160.
'The sword is necessary . . .': *ibid.*, pp. 161-2.
Müntzer sees himself as the new Daniel: Hinrichs, pp. 59-64; Lohmann, pp. 62-3; and cf. Heyer, p. 94.
Müntzer's letter to his followers at Sangerhausen: *Briefwechsel*, pp. 61-3.
- 240 'If knaves and rogues . . .': *Briefwechsel*, p. 76.
Storch on community of goods: Brandt (2); and on the reliability of this account see Brandt's note, pp. 224-5.
On Hugwald: Schiff (1), pp. 82-5.
Karlstadt becomes a peasant: Peuckert, p. 250.
'that they should be brothers . . .': Confession of Klaus Rautenzweig, in Opel (OS), p. 211; and cf. Hinrichs, p. 22.
On Müntzer's 'communistic' idea of the Law of God: Hinrichs, pp. 174 sq.
Histori Thomä Müntzers; Brandt (1); and see Brandt's note, p. 223. The account of Müntzer's teaching is at pp. 41-2.
- 241 Müntzer's confession: Brandt (5).
For the events immediately following Müntzer's sermon before Duke John: Hinrichs, pp. 65 sq.
Luther's letter: Luther (1).
The explicit unmasking . . .: Müntzer (4).
'for they have spent . . .': Müntzer (4), p. 178.
'The powerful, self-willed unbelievers . . .': *ibid.*, pp. 170-71.
- 242 'certain (lords) are only now . . .': *ibid.*, p. 171.
'Then must what is great . . .': *ibid.*, p. 177.
The poor not yet fit: *ibid.*, p. 178.
'If the holy church . . .': *ibid.*, p. 178.

- The most amply called-for defence . . .*: Müntzer (5).
Müntzer's and Luther's eschatology contrasted: cf. Hinrichs, pp. 147 sq.
- 243 On Müntzer's view of Luther as an eschatological figure: *ibid.*, pp. 170 sq.
Epistle of Jude, 14-19. The allusion is all the more obvious because where (in verse 19) the English has 'sensual', the German has '*fleischlich*'.
'the will of God . . .': Müntzer (5), p. 191.
- 243-4 'The wretched flatterer . . .': *ibid.*, p. 192.
- 244 'Woe unto them . . .': Isaiah v, 8.
'They publish . . .': Müntzer (5), p. 192.
'You wily fox . . .': *ibid.*, p. 201.
For the Elector's remark on the common man: Hinrichs, p. 8.
On the crucifix and the sword, and their meaning: Boehmer (1), p. 17.
On social conflicts at Mühlhausen: Franz, pp. 408 sq.
- 245 On Müntzer's wanderings in southern Germany: Schiff (1); Carew Hunt, vol. CXXVII, pp. 239-45.
For a fair sample of divergent views on the causes of the German Peasants' War see Franz, Peuckert, Smirin, Waas. The interpretation tentatively advanced here would not be accepted by Marxist historians; but even Professor Smirin (p. 271) grants the essential point, which is that Müntzer's ultimate aim would have been quite incomprehensible to the great mass of the peasantry.
- 246 For the peculiarities of the war in Thuringia: Franz, pp. 434 sq.
On the situation of the copper-miners: Andreas, pp. 309-10.
Müntzer's part in the Peasants' War: As examples of disagreement one may instance the accounts in Bemmman, Boehmer (2) and Jordan, which come near to denying Müntzer all influence; in Franz, where Müntzer is shown as the sole author of the war in Thuringia; and in the works of Marxists such as Smirin, where Müntzer is presented as the ideologist of a radical tendency which, though shared only by a minority, manifested itself with great vigour and far beyond the confines of Thuringia.
- 247 For the banner: Kamnitzer (OS), p. 308; and cf. Boehmer (1), p. 17.
For the 2,000 'strangers': report of Berlepsch, mayor of Langensalza, quoted in Carew Hunt, vol. CXXVII, p. 248, Note 184.
- 247-8 'I tell you . . .': Brandt (3); and in the original spelling: *Briefwechsel*, pp. 109-11.
- 248 For the symbolic meaning of Nimrod see the passage from Sebastian Franck quoted in Chapter 13 of the present study, p. 258.
On Storch's new activities: Meyer (Christian) (2), pp. 120-22.
Against the thievish, murderous gangs . . .: Luther (2).
- 249 On the battle at Frankenhausen, its prologue and epilogue: Baerwald, Jordan, and more briefly, Carew Hunt, vol. CXXVII, pp. 253-63.
Gideon: Judges vii, 6 sq.
Müntzer orders the peasants to join: cf. Baerwald, p. 37.
'Say, you wretched . . .': Brandt (4), p. 78.
- 250 *The Histori*: Brandt (1), pp. 45, 48.
On the surrender and fate of Mühlhausen: Carew Hunt, vol. CXXVII, p. 262.
For Müntzer's execution: Brandt (1), p. 50.
For Storch's death: Meyer (Christian) (2), p. 122.

13 The Egalitarian Millennium (iii)

Anabaptism and social unrest *

- 252 The connection between Anabaptism and the medieval sects is emphasized by e.g. Erkhart; and by Knox, pp. 122 sq.
Since the first edition of this book the study of Anabaptism has advanced greatly; though very little has had to be changed in this account of the revolutionary wing of the movement, and of the Münster Anabaptists. The comprehensive and exhaustive study by Williams (1962) replaces Smithson's history as the standard work (the much earlier accounts of Bax, Heath and Newman are of purely historiographical interest). The great *Mennonite Encyclopedia* in four volumes (completed in 1959) is a splendid work of reference; while Hillerbrand (1962) is an indispensable bibliographical guide. On the aspects of Anabaptism most relevant to the present study Heyer, and the introduction to Detmer and Krumboltz, retain their relevance.
- 253 On the economic doctrines of the Anabaptists: Klassen.
- 254 On Hans Hut: Meyer (Christian) (1); Zschäbitz, pp. 30-64; and Stayer (1). On Hut and Müntzer: Rupp.
- 255 'Christ will give . . .', 'The government does not . . .': quoted in Stayer (1), pp. 184-5.
On Anabaptist activity at Esslingen and Nuremberg: Keller, p. 46.
On the contrast between the southern and northern forms of Anabaptism: Stupperich, p. 13.
For brief accounts of the constitutional history of the ecclesiastical states and particularly of Münster: Keller, pp. 56-76; Köhler, pp. 539 sq.
- 257 Münster from 1531 onwards: The principal original sources for the history of the New Jerusalem at Münster are Kerksenbroch (in Latin) and Gresbeck (in Low German). As a boy of fifteen Kerksenbroch witnessed the beginnings of the revolution. He also became a distinguished scholar; and when in the 1570s he came to write his history he made use of a great number of documents from the time of the revolution, many of which are no longer extant. Although a strong partisan of the Catholic cause, Kerksenbroch was on the whole conscientious in his handling of his materials. Gresbeck, a joiner by trade, was in Münster throughout the siege and writes as an eyewitness who lived amongst the common people. He too was a Catholic and hostile to Anabaptism; but when he writes of what he himself heard or saw he is convincing. Other valuable sources are the reports and confessions collected in Cornelius and in Niesert (both OS); Anabaptist pamphlets, particularly those by Rothmann; and some of the pamphlets written by outside observers. As for Dorp's contemporary *Historia*, everything valuable that it contains was taken over by Kerksenbroch. For detailed criticism of sources see Cornelius's edition of Gresbeck and Detmer's edition of Kerksenbroch (Detmer (1) (MW)); and for bibliography: Bahlmann. Extracts from the original sources, translated into modern German and arranged in a coherent sequence, are given in Löffler (OS). For modern accounts: Apart from general studies of Anabaptism such as those listed above, there exist a number of works devoted solely to Münster. For shorter and more recent accounts: Horsch (in English); Blanke (in German). For a brief survey of recent research and of remaining problems: Stupperich. Older accounts in English include Janssen (Johannes) (translated from German); Pearson.

- For studies with special reference to the communistic regime: Ritschl; Schubert. Despite all the attention which the New Jerusalem at Münster has received, its significance has generally been underestimated. This is because it has been viewed in isolation or as a mere excrescence from Anabaptism, instead of as a particularly vigorous expression of the age-old tradition of revolutionary millenarianism.
- On the period of Rothmann's ascendancy: Keller, pp. 74-133; and on Rothmann: Detmer (2), vol. II.
- 258 On Knipperdollinck: Cornelius (4).
On Hoffman: Kawerau.
'Shortly after that . . .': Franck, p. 6A. Cf. Schubert, esp. p. 48.
- 259 Rothmann preaches community of goods: Rothmann (1), pp. 70-71; Kerksenbroch, pp. 419-20. Cf. Detmer (2), vol. II, pp. 154 sq.; Schubert, pp. 3 sq. About the same time the Spiritual Libertines were also invoking Acts iv to justify community of goods: see Calvin (4), col. 216.
'And so they came . . .': Gresbeck, p. 6.
'fugitives, exiles, criminals. . .': Bishop of Münster to the Imperial Diet, quoted in Keller, p. 195, Note 1.
'people who had run . . .': Kerksenbroch, p. 334.
- 260 On Matthys, in addition to the historical works listed above: Cornelius (5) (MW).
- 261 Enoch and Elijah: Kerksenbroch, p. 477.
For special studies of Bockelson: Detmer (2), vol. I; and more briefly: Cornelius (3) (MW). Cf. Keller, pp. 207-8.

Münster as the New Jerusalem

- For the performance on 8 February: Kerksenbroch, p. 484.
On the women Anabaptists: *ibid.*, pp. 472, 481-2, 499-500.
On the armed rising and its outcome: *ibid.*, p. 505.
- 262 For the manifestos: Niesert (3) (OS), pp. 157-9; and the leaflet reprinted in Harting (MW), p. 78.
On the mass immigration: Kerksenbroch, p. 509.
On the iconoclasm: *ibid.*, p. 521.
Only the Father invoked: *ibid.*, p. 500.
All non-Anabaptists to be expelled: *ibid.*, pp. 532-3.
- 263 The refugees reduced to beggary: *ibid.*, pp. 534 sq.; Gresbeck, pp. 19 sq.; and the Bishop of Münster to the regional diet, quoted in Keller, pp. 198-9.
On the new community of love: Cornelius (8) (OS), p. 456.
The Anabaptists claim to act in self-defence: *ibid.*, p. 445.
- 264 For the organization of the defence: Kerksenbroch, pp. 553 sq.
Matthys inaugurates social revolution: *ibid.*, pp. 557 sq.
On the protest and execution of the blacksmith: *ibid.*, pp. 559 sq.
The terror is intensified: *ibid.*, pp. 561-4.
Private ownership of money abolished: *ibid.*, p. 561; Gresbeck, p. 32; Ramert (attrib.), p. 246. For the attribution to Ramert of *Die Ordnung der Wiedertäufer* see Ritschl (MW), p. 5.
- 265 On the requisitioning of food: Gresbeck, p. 34; of accommodations: *ibid.*, p. 47; Kerksenbroch, pp. 541, 557.
On the nature and extent of 'communism' at Münster: Ritschl.
Rothmann says Mine and Thine will disappear: Gresbeck, p. 31.
'all things were to be . . .': Cornelius (6) (OS), p. 373.
- 266 'Amongst us God . . .': Rothmann (2), pp. 70-71.

- 'The poorest amongst us . . .': quoted in Detmer (2), vol. II, p. 132.
 'We in these parts . . .': Cornelius (2) (OS).
- 267 On the intensified repression of Anabaptism: Kerksenbroch, pp. 533-4, 566.
 The unlearned will redeem the world: e.g. Rothmann (2), p. 14.
 Books destroyed: Kerksenbroch, pp. 523, 564.
 On the end of Matthys: *ibid.*, pp. 568-70.
- 268 Bockelson gulled by the deserter: *ibid.*, pp. 762 sq.
 For Bockelson's declaration of faith: Cornelius (7) (OS), p. 402.
 For the numbers of inhabitants and of able-bodied men: Gresbeck, p. 107.
 These estimates are confirmed, more or less, by other sources.
 For the appointment of the Elders: Kerksenbroch, p. 576.
 The new legal code is given in full in Kerksenbroch, pp. 577 sq.
 On the direction of labour: Blanke, p. 22; Detmer (2), vol. II, pp. 137-8.
- 269 For Knipperdollinck's appointment: Kerksenbroch, p. 573, 583.
 For the regulations governing sexual relations: *ibid.*, p. 580; and cf. Cornelius (8) (OS), pp. 457 sq.
 On Bockelson's arguments for polygamy: Gresbeck, p. 59; Kerksenbroch, p. 619. It is however merely Kerksenbroch's bias that makes him say that Rothmann and other preachers were as eager as Bockelson to introduce polygamy. Dorp's *Historia* and various confessions of captured Anabaptists agree that Bockelson had much difficulty in persuading the preachers.
 On the revolt and the executions: Cornelius (6) (OS), pp. 372-3; Kerksenbroch, pp. 621 sq.
- 270 On the institution of polygamy at Münster: Gresbeck, pp. 59, 79; Kerksenbroch, pp. 625 sq. Cf. Detmer (2) (MW), vol. III.
 On the defecting mercenaries: Kerksenbroch, p. 616, and Note 2 thereto; and for examples of the leaflets: *ibid.*, pp. 586-8, 613-16.
- 271 For particulars concerning the defence: Gresbeck, pp. 36-8, 51, 80-81; Kerksenbroch, pp. 582 sq., 592, 594, 671-2.

The messianic reign of John of Leyden

- 271 The present account of Duseutschur's action is based on Kerksenbroch, pp. 633 sq. Bockelson, in his two confessions of July 1535, and January 1536 (Cornelius (6) and (7) (OS)), denied that there was any secret understanding between Duseutschur and himself. But he certainly began to exercise his kingly prerogatives with complete self-confidence and great ruthlessness.
- 272 Bockelson's speech is given in Kerksenbroch, pp. 336-8; and cf. Niesert (1) (OS), p. 34.
 On the re-naming of the streets: Gresbeck, pp. 154 sq.; Kerksenbroch, p. 774.
 On the naming of the children: Gresbeck, pp. 156-7.
 For the inscriptions on the coins: Kerksenbroch, pp. 666-7.
 For the emblem: *ibid.*, p. 652.
 On the organization of the court: Gresbeck, pp. 83 sq.; Kerksenbroch, 650 sq.
- 273 On Bockelson's ceremonial appearances: Fabricius, p. 99; Gresbeck, pp. 90 sq.; Kerksenbroch, pp. 662 sq.
 On the confiscation of 'surplus' clothing: Gresbeck, p. 96; Kerksenbroch, p. 638; Ramert (attrib.), p. 242.

- On the mistrust between the 'king' and his subjects: Detmer's Note 3 to pp. 771-2 of Kerssenbroch.
For Bockelson's self-justification and promises: Gresbeck, p. 88.
- 274 Rothmann's pamphlets: Rothmann (2) and (3). For a full analysis of their argument: Stayer (2). It was in answer to the *Restitution* that Urbanus Rhegius produced his two refutations, the one a popular pamphlet in the vernacular, the other a learned treatise in Latin; see Rhegius (1) and (2). On the relation between Rothmann's 'restitutionism' and other sixteenth-century versions of the idea: Williams, pp. 375-8, and the works listed there.
'The glory of all the Saints . . .': Rothmann (3), p. 69.
On the Kingdom of the Saints see Rothmann (2), cap. i, xiii, xiv, and (3) *passim*; and cf. Niesert (2).
- 275 On the performance in the cathedral-square: Gresbeck, pp. 103 sq. *Neue Zeitung, von den Wiederauffarn zu Münster*, p. 257.
On the executions in Münster: Kerssenbroch, pp. 824-5; Niesert (4), p. 502.
- 276 On the sending out of the 'apostles': Gresbeck, pp. 111-12; Kerssenbroch, pp. 703 sq.; and on their fate: *ibid.*, pp. 709 sq.
On the attempt to raise mercenaries: report in Löffler (OS), pp. 194-5. The attempt was denied by Bockelson in both his confessions.
Mass risings planned: cf. Cornelius (2) (OS).
For the rising in Groningen and its fate: reports from the Bishop of Münster to the Imperial Diet and of the Imperial Stadtholder to the Bishop, both in Keller, pp. 326 sq.
- 277 On other risings: Kerssenbroch, pp. 792 sq.
'To kill all monks and priests . . .': quoted in Ritschl, p. 60.
The plans betrayed: Kerssenbroch, p. 724.
On the attitude of Anabaptists in the Netherlands: Cornelius (2); Mellink (1) and (2).
The famine begins: Gresbeck, pp. 140, 174-5.
- 278 Food reserved for the court: Cornelius (4) (OS), p. 343; Gresbeck, p. 141; Kerssenbroch, p. 804; and cf. Detmer's Note 1 to p. 805.
The extremes of famine: Gresbeck, p. 189; Kerssenbroch, p. 798.
For Bockelson's prophecies: Cornelius (6) (OS), p. 373; Kerssenbroch, pp. 793, 803; report in Löffler, p. 195.
On the public amusements: Gresbeck, pp. 131 sq., 150 sq., 168.
On the fate of the emigrants: Cornelius (3) and (4) (both OS); Gresbeck, p. 189; Kerssenbroch, pp. 805 sq.
- 279 On the last stages of the terror: Cornelius (3) and (4) (both OS); Kerssenbroch, pp. 772 sq., 784, 820.
On the fall of Münster: Cornelius (5) (OS); Gresbeck, pp. 194-5, 200-201, 205 sq.; Kerssenbroch, pp. 833 sq.
- 280 On the execution of Bockelson: Corvinus (OS), p. C li.
On Willemsen: Bouterwek, pp. 34-5.

Appendix

The Free Spirit in Cromwell's England: the Ranters and their literature

- 287 Brief accounts of the Ranters have been given by e.g. R. M. Jones (MW), pp. 467-82; and by C. E. Whiting, *Studies in English Puritanism from*

- the Restoration to the Revolution, 1660-88*, London, 1931, pp. 272-7. Bibliographical particulars of the seventeenth-century works mentioned below and in the Appendix itself will be found in e.g. D. Wing, *Short-title-catalogue of books printed in England ... 1641-1700*, 3 vols., New York, 1945-51.
- On Winstanley's millenarianism see e.g. W. Schenk, *The concern for social justice in the Puritan revolution*, London, 1948, pp. 96-111.
- 288 'it is no new work ...': John Taylor, *Ranters of both Sexes ... taken and imprisoned ...*, 1651, p. 4.
- 'high attainers': Richard Baxter, *Plain Scripture Proof of Infants Church Membership*, third edition, 1653, p. 148.
- 'high professors': George Fox, *Journal*, vol. I, London, 1902, p. 198.
- Officers and soldiers whipped: *The Arraignment and Tryall with a Declaration of the Ranters*, 1650, p. 6.
- 289 Quakers were almost identified with Ranters not only by the bellicose Ephraim Pagitt (*Heresiography*, fifth edition, 1654, p. 143), but even by, for instance, the tolerant Baxter (*Reliquiae Baxterianae*, 1696, p. 77).
- 'When I came into the jail ...': Fox, *Journal*, vol. I, pp. 47-8.
- 'were very rude ...': *ibid.*, vol. I, p. 199.
- For the meeting at Reading: *ibid.*, vol. I, p. 231.
- For the Ranters at Charing Cross: *ibid.*, vol. I, p. 212.
- 'ran quite out ...': *ibid.*, vol. II, p. 7.
- 'if God had not raised up ...': *ibid.*, vol. I, p. 95.
- 294 Parliament gives signs of concern in 1648: *Journals of the House of Lords*, vol. X, p. 240.
- 295 Parliament appoints a committee, 14th June, 1650: *Journals of the House of Commons*, vol. VI, p. 423.
- The committee reports back, 21st June: *ibid.*, p. 427.
- The Bill debated: *ibid.*, pp. 430, 437, 440, 443-4, 453-4.
- The committee revived: *ibid.*, p. 493.
- 303 The passages quoted from *The Light and Dark sides of God* are to be found at pp. 1-4, 6, 9-11, 14, 18, 33, 35, 36, 38-9, 46-7, 49-50, 53.
- 306 The passages quoted from *Heights and Depths* are to be found in the Preface and at pp. 2, 6, 9, 10, 17, 23-6, 28, 30, 52.
- 309 Clarkson's career is described by himself in *The Lost sheep found*; for the earlier part of it see also Thomas Edwards, *Gangraena*, 1646 (second edition, enlarged), pp. 104-5. In *The Routing of the Ranters*, 1650, p. 2, Clarkson is mentioned along with Coppe as being a 'chief Ringleader of this viperous generation'. For a modern account see the article by C. W. Sutton on 'Claxton or Clarkson' in the *Dictionary of National Biography*.
- 'There was few of the clergy ...': *The Lost sheep found*, p. 23.
- The committee reports on *A Single Eye*: *Journals of the House of Commons*, vol. VI, p. 427; is ordered to report in more detail: *ibid.*, p. 444; makes its final report, with the result that Clarkson is sentenced: *ibid.*, pp. 474-5.
- The passages quoted from *The Lost sheep found* are at pp. 24-8.
- For Clarkson's arrest and examination: *ibid.*, pp. 20-31.
- 316 The account of Coppe's guilt-obsessed adolescence is taken from *Coppe's Return to the wayes of Truth*, First Error. On Coppe's later career see Baxter, *Plain Scripture Proof*, pp. 147-8; Anthony à Wood, *Athenae Oxonienses*, second edition, vol. II, London, 1721, pp. 500-502. For a modern account see the article by Alexander Gordon on Coppe in the *Dictionary of National Biography*.

- God 'is in Heaven, Earth . . .': *Copp's Return*, Fourth Error.
317 Coppe at Charing Cross: Fox, *Journal*, vol. I, p. 212.
For Coppe's swearing in church and tavern: *The Ranters Ranting*, 1650,
pp. 5-6.
Parliament orders the *Rolls* to be seized: *Journals of the House of Com-
mons*, vol. VI, p. 354.
On Coppe's behaviour during interrogation: *The Routing of the Ranters*,
p. 2.

Bibliography

Abbreviations

Fuller descriptions of the works of reference and collections of sources listed below will be found in the body of the Bibliography.

ABAW	<i>Abhandlungen der königlich bayerischen Akademie der Wissenschaften (Historische Classe)</i> . Munich
ADB	<i>Allgemeine Deutsche Biographie</i>
BHPF	<i>Bulletin de la société de l'histoire du protestantisme français</i> . Paris
CCF	<i>Corpus chronicorum Flandriae</i>
CDS	<i>Chroniken der deutschen Städte</i>
CEH	<i>Cambridge Economic History</i>
CMH	<i>Cambridge Medieval History</i>
ERE	<i>Encyclopaedia of Religion and Ethics</i>
FRA	<i>Fontes rerum Austriacarum</i>
FRG	<i>Fontes rerum Germanicarum</i>
GBM	<i>Geschichtsquellen des Bistums Münster</i>
MGHS	<i>Monumenta Germaniae Historica, Scriptores</i>
PG	<i>Patrologiae cursus completus, series Graeca</i>
PL	<i>Patrologiae cursus completus, series Latina</i>
RHC	<i>Recueil des Historiens des Croisades. (Historiens Occidentaux)</i>
RHF	<i>Recueil des Historiens des Gaules et de la France</i>
RPT	<i>Realencyclopädie für protestantische Theologie und Kirche</i>
RS	<i>Rolls Series</i>
SGUS	<i>Scriptores rerum Germanicarum in usum scholarum</i> . (See under <i>Monumenta Germaniae Historica</i> in Bibliography)
SPAW	<i>Sitzungsberichte der königlichen preussischen Akademie der Wissenschaften</i> . Berlin
ZKG	<i>Zeitschrift für Kirchengeschichte</i> . Göttingen

I Original Sources and Collections of Sources

- ADSO OF MONTIER-EN-DER. *Epistola ad Gerbergam reginam de ortu et tempore Antichristi*, in Sackur, pp. 104-13 (also in PL, vol. CI).
- AENEAS SILVIUS (Enca Silvio de' Piccolomini; Pope Pius II). *De ortu et historia Bohemorum*, in *Omnia opera*, Basle, 1551.
- AIMO OF SAINT-PIERRE-SUR-DIVES. *Epistola ad fratres Totesbariae*, in PL, vol. CLXXXI, cols. 1707-8.
- ALBERIC OF TROIS-FONTAINES. *Chronicon*, in RHF, vol. XVIII.
- ALBERT OF AIX. *Liber Christianae expeditionis pro eruptione, emundatione et restitutione Sanctae Hierosolymitanae Ecclesiae*, in RHC, vol. IV.

- ALBERT OF STADE. *Annales Stadenenses*, in MGHS, vol. XVI.
- ALBERTUS MAGNUS. *Compilatio de novo spiritu*, in Preger (1) (MW), vol. I, pp. 461-9. For emendations: Haupt (3).
- ALICIAN, ed. Wienbeck et al., Halle, 1903.
- ALVARUS OF CORDOVA. *Indicolus lustratus*, in PL, vol. CXXI.
- AMERSE, ST (1). *In Psalmum CXVIII expositio*, in PL, vol. XV.
- AMERSE, ST (2). *De officiis ministrorum*, in PL, vol. XVI.
- 'AMEROSIASTER'. *Commentaria in Epistolam ad Colossenses*, in PL, vol. XVI.
- ANDREW OF BÖHMISCHBROD (Andreas de Broda). *Tractatus de origine Hussitarum*, in Hüfler, vol. VI of FRA, pp. 327-53.
- ANDREW OF REGENSBURG (Andreas Ratisbonensis). *Chronicon*, in Eckhart, vol. I.
- Annales Agrippenses*, in MGHS, vol. XVI.
- Annales Alsatenses maiores*, in MGHS, vol. XX.
- Annales Austriacarum*, continuations of, in MGHS, vol. IX:
- Continuatio Praedicatorum Vindobonensium*
- Continuatio Claustroneuburgensis V*
- Continuatio Florianensis*
- Annales Basileenses*, in MGHS, vol. XVII.
- Annales Blandinienses*, in MGHS, vol. V.
- Annales breves Salzmenses*, in FRG, vol. IV.
- Annales Cameracenses*, in MGHS, vol. XVI.
- Annales capituli Cracoviensis*, in MGHS, vol. XIX.
- Annales Casinenses*, in MGHS, vol. XIX.
- Annales Colbargenses*, in MGHS, vol. XIX.
- Annales Colmarienses maiores*, in MGHS, vol. XVII.
- Annales Frankofurtani*, in FRG, vol. IV.
- Annales Gandenses*, in MGHS, vol. XVI.
- Annales Herbipolenses*, in MGHS, vol. XVI.
- Annales Lubicensis*, in MGHS, vol. XVI.
- Annales Mellicenses*, continuations of, in MGHS, vol. IX:
- Continuatio Mellicensis*
- Continuatio Zwerlensis III*
- Continuatio Sancerucensis II*
- Annales Monasterii de Burton*, in RS 36 (*Annales Monastici*), vol. I, 1864.
- Annales Monasterii de Oseneia*, in RS 36 (*Annales Monastici*), vol. IV, 1869.
- Annales Monasterii de Waverleia*, in RS 36 (*Annales Monastici*), vol. II, 1869.
- Annales Parchenses*, in MGHS, vol. XVI.
- Annales Rodenses*, in MGHS, vol. XVI.
- Annales S. Blasii Brunsvicensis*, in MGHS, vol. XXIV.
- Annales S. Jacobi Leodiensis minores*, in MGHS, vol. XVI.
- Annales S. Justinae Patavini*, in MGHS, vol. XIX.
- Annales Tielenses*, in MGHS, vol. XXIV.
- Annales Veterocellenses*, in MGHS, vol. XVI.
- ANALISTA SAXO; in MGHS, vol. VI.
- ANNALE Chronicle, ed. Galbraith, Manchester, 1927.
- ANONYMI Gesta Francorum et aliorum Hierosolimitanorum (ed. Bréhier as *Histoire anonyme de la première Croisade*, in: *Les classiques de l'histoire de France au Moyen Âge*, vol. IV), Paris, 1924.
- ANONYMOUS OF MAINZ-DARMSTADT. *Memorial*, in Neubauer and Stern, vol. II.
- ANON. český křiž stáří písemné památky české i moravské (The Bohemian

- archives, or old Bohemian and Moravian chronicles), ed. Palacký. 6 vols., Prague, 1840-72.
- ARNOLD, DOMINICAN. *De correctione Ecclesiae Epistola*, ed. Winkelmann, Berlin, 1865.
- ARTICULI ET ERRORES TABORITARUM, in *Archiv český* (OS), vol. III, pp. 218-25.
- AUGUSTINE, ST. *De Civitate Dei contra paganos*, ed. Weldon. 2 vols., London, 1924.
- BALDWIN OF AVESNES (attrib.). *Chronique attribuée à Baudouin d'Avènes*, in RHF, vol. XXI.
- BALDWIN OF NINOVE. *Chronicon*, in MGHS, vol. XXV.
- BALUZE, E. (1). *Vitae paparum Avinionensium*, ed. Mollat. 4 vols., Paris, 1914-27.
- BALUZE, E. (2). *Miscellanea*. 4 vols., Paris, 1678-83.
- BARACK, K. A. (ed.). Documents concerning Hans Böhm, 'the Drummer of Niklashausen'. See Barack (MW), pp. 50-108.
Document 3 (pp. 53-4) is *Handell Hannssen Behem zu Nicolaeshussenn*.
- BARONIUS, C. and RAYNALDUS, O. *Annales ecclesiastici una cum critica historico-chronologica*, Lucca, 1738-59.
- BARUCH-APOCALYPSE (= II Baruch or *The Syriac Apocalypse of Baruch*), ed. and trans. Charles, in Charles, vol. II.
- BASZKO OF POZNAN. *Chronicon Poloniae*, in *Silesiacarum rerum scriptores*, vol. II, Breslau, 1730.
- BAUDRIODOL. *Hierosolymitanae Historiae libri quatuor*, in PL, vol. CLXVI.
- BEAUMANOIR, PHILIPPE DE KÉMI, Sire de. *Les Coutumes du Beauvoisis*, ed. Salmon, 2 vols., Paris, 1899.
- BENEDICT OF MOUNT SORACTE. *Chronicon*, in PL, vol. CXXXIX.
- BENEDICT, ST. OF NURSIA. *The Rule of Saint Benedict in Latin and English*, Ed. and trans. Albot Justin McCann, London, 1952.
- BENESSIUS ARABICE OF WEITMÜHL. *Chronicon*, in *Fontes rerum Bohemicarum*, vol. IV.
- BENZO OF ALBA. *Ad Heinricum IV Imperatorem libri VII*, in MGHS, vol. XI.
- BERNARD, ST. *Omnia opera*, ed. Picard, Paris, 1609. Includes, inter alia:
(1) *In Cantica Canticorum*, Sermo LXV, cols. 759-62.
(2) *Epistola ad Gaufridum Carnotensem episcopum*, col. 1441.
(3) *Epistola ad episcopum, clerum et populum Spirenses*, cols. 1637-9.
(4) *Epistola ad Henricum Moguntinum archiepiscopum*, cols. 1639-40.
- BERNOLD OF CONSTANCE. *Chronicon*, in MGHS, vol. V.
- BIRLINGER, A. (ed.). *Ein wunder nützes disputieren von einem ersamen bihter und siner bihtochter, in Alemannia*, vol. III, Bonn, 1875, pp. 15-45.
- BOINVALE, JAN (Jan de Klerk). *Brabantische Yeesten*, ed. Willems, 3 vols., Brussels, 1839-69.
- BOGAERT, HENDRIK vanden (Pomerius). *De origine monasterii Viridivallis una cum vita B. Joann. Rustroclii*, ed. de Smet, in *Analecta Bollandiana*, vol. IV, Paris and Brussels, 1885.
- BRANDT, O. H. *Thomas Muntzer. Sein Leben und seine Schriften*. Jena, 1933. Includes, inter alia and in addition to Muntzer's pamphlets (for which see Muntzer), the following in modernized spelling:
(1) *Die Historie Thomä Muntzers*, pp. 38-50.
(2) Extract from Marcus Wagner's booklet on Storch, Erfurt, 1597, pp. 53-9.
(3) Muntzer's call to the people of Allstedt of April 1525, pp. 74-6.
(4) Muntzer's letter to the Count of Mansfeld of May 1525, pp. 77-8.
(5) Muntzer's confession, pp. 80-83.

- BRANT, SEBASTIAN. *Das Narrenschiff*, ed. Zarncke, Leipzig, 1854.
Breve chronicon Flandriae, in CCF, vol. III.
- BRUNO OF OLMÜTZ. *Relatio*, ed. Höfler, in ABAW, vol. IV, 1846, pp. 27 sq.
- BUCER, MARTIN. Letter to Margaret of Navarre, in Calvin, *Omnia opera*, vol. X b, col. 215.
- CAESARIUS OF HEISTERBACH. *Dialogus miraculorum*, ed. Strange, vol. I, Cologne, 1851.
- Calendar of the Close Rolls preserved in the Public Record Office. London, 1852 ff.
- CALVIN, JEAN. *Omnia opera*, ed. Baum et al., Brunswick, 1864-1900.
 (1) vol. I. *Institutio religionis Christianae*.
 (2) vol. VII. *Brieve Instruction pour armer tous bons fideles contre les erreurs de la secte des Anabaptistes*.
 (3) vol. XII. Letter to Margaret of Navarre, cols. 64-8.
 (4) vol. XXXV. *Contre la secte phantastique et furieuse des Libertins qui se nomment spirituels*.
 (5) vol. XXXV. *Epistre contre un certain Cordelier suppost de la secte des Libertins*.
- CAMENTZ, CASPAR. *Acta aliquot Francofurtana*, in FRG, vol. IV.
- Canzon d'Antioche, ed. P. Paris, 2 vols., Paris, 1848.
- Canzon de Roland, ed. Bédier, Paris, 1937.
- CHAPTER OF UTRECHT. *Epistola ad Fridericum archiepiscopum Coloniensem de Tanchelmo seductore*, in Duplessis d'Argentré, vol. I, pp. 11-12.
- CHARLES IV, Emperor (1). Decree appointing Kerlinger inquisitor, in Mosheim (2) (MW), pp. 343-62.
- CHARLES IV, Emperor (2). Letter to Kerlinger, in Mosheim (2) (MW), pp. 368-75.
- CHARLES, R. H. (ed.). *The Apocrypha and Pseudepigrapha of the Old Testament*, 2 vols., Oxford, 1913.
- CHARLIER, GILLES (Aegidius Carlierus). *Liber de legationibus concilii Basiliensis pro reductione Bohemorum*, in *Monumenta Conciliorum generalium seculi XV. Scriptorum*, vol. I, Vienna, 1857.
- Chronica de Mailros*, ed. Stevenson (Bannatyne Club), Edinburgh, 1835.
- Chronica minor auctore minorita Erphordiensi*, in MGHS, vol. XXIV.
- Chronica regia Coloniensis*, in MGHS, vol. XVII.
- Chronica regia Coloniensis, Continuatio II*, in MGHS, vol. XXIV.
- Chronica universalis Mettensis*, in MGHS, vol. XXIV.
- Chronicon Andrensis monasterii*, in RHF, vol. XVIII.
- Chronicon anonymi Laudunensis canonici*, in RHF, vol. XVIII.
- Chronicon Britannicum in collectione MS Ecclesiae Nannetensis*, in RHF, vol. XII.
- Chronicon comitum Flandrensiū*, in CCF, vol. I.
- Chronicon Eluacense*, in MGHS, vol. X.
- Chronicon Normanniae*, in RHF, vol. XXIII.
- Chronicon rhythmicum Austriacurum*, in MGHS, vol. XXV.
- Chronicon Rotomagensis*, in RHF, vol. XXIII.
- Chronicon S. Andreae Castri Cameracensis*, in MGHS, vol. VII.
- Chronicon S. Catharinae de Monte Rotomagi*, in RHF, vol. XXIII.
- Chronicon S. Laudi Rotomagensis*, in RHF, vol. XXIII.
- Chronicon S. Martini Turonensis, Continuatio*, in MGHS, vol. XXVI.
- Chronicon S. Medardi Suessionensis*, in RHF, vol. XVIII.
- Chronicon S. Petri vulgo Sampetrinum Erfurtense*, in *Geschichtsquellen des Frankenlandes*, vol. I, Halle, 1870.
- Chronicon Turonense*, in RHF, vol. XVIII.

- Chronicon universale anonymi Laudunensis*, in MGHS, vol. XXVI.
Chroniken der deutschen Städte vom 14 bis ins 16 Jahrhundert, Leipzig, 1867-1917. (Pub. Königlich bayerische Akademie der Wissenschaften.)
Chronique anonyme des Rois de France, in RHF, vol. XXI.
Chroniques de Saint-Denis, in RHF, vol. XXI.
CLEMENT V, Pope (1). Bull *Ad nostrum* (*Constitutiones Clementis* ('Clementines'), lib. V, tit. III, cap. lii), in *Corpus juris canonici*, vol. II, cols. 1183-4.
CLEMENT V, Pope (2). Bull *De quibusdam* (*Constitutiones*, lib. III, tit. XI, cap. i), in *Corpus juris canonici*, vol. II, col. 1169.
CLEMENT VI, Pope. Bull against Flagellants, in Baronius and Raynaldus, vol. XXV, pp. 493 sq.
CLEMENT OF ALEXANDRIA. *Stromata*, in PG, vols. VIII, IX.
CLOSENER, FRITSCHKE. *Strassburgische Chronik*, in CDS, vol. VIII.
COMMODIANUS (1). *Instructiones*, ed. Dombart, in *Corpus Scriptorum Ecclesiasticorum Latinorum*, vol. XV, Vienna, 1887.
COMMODIANUS (2). *Carmen apologeticum* (as for Commodianus (1)). *Concilium Lateranense IV*, in Mansi, vol. XXII.
Conquête de Jerusalem, ed. Hippeau, Paris, 1868.
CONRAD OF MEGENBERG (Conradus de Monte Puellarum). *De erroribus Begeharden et Beginarum* (fragment), in *Bibliotheca veterum patrum*, ed. Despont, vol. XXV, Lyons, 1677, p. 310.
CORNELIUS, C. A. (ed.). *Berichte der Augenzeugen über das münsterische Widerständlein*, in GBM, vol. II, Münster, 1852. Includes, inter alia:
(1) Gresbeck (q.v.).
(2) Erasmus Schetus, Letter to Erasmus of Rotterdam, p. 315.
(3) Letter of Justinian of Holtzhausen of 21 May 1535, pp. 334-7.
(4) Letter of Justinian of Holtzhausen of 29 May 1535, pp. 341-7.
(5) Letter of Sigmund of Buineburg, pp. 367-9.
(6) Confession of Jan Bockelson of July 1535, pp. 369-76.
(7) Confession of Jan Bockelson of January 1536, pp. 398-402.
(8) *Bekennnis des Glaubens und Leben der Gemeinde Christi zu Münster*, pp. 445-64.
Corpus chronicorum Flandriae, ed. de Smet, 4 vols., Brussels, 1837-65.
Corpus juris canonici, ed. Friedberg, 2 vols., Leipzig, 1879, 1881.
CORVINUS, ANTON. *De miserabili Monasteriensium anabaptistarum obsidione . . . epistola ad Spalatinum*, Wittenberg, 1536.
COSMAS OF PRAGUE. *Chronica Boemorum*, in MGHS, new series, vol. II.
CYPRIAN, ST. *Libri de opere et elemosynis*, in PL, vol. IV.
DAMIAN, PETER (1). *Epistola ad Petrum Cerebrosum monachum*, in PL, vol. CXLIV.
DAMIAN, PETER (2). *Vita S. Romualdi*, in PL, vol. CXLIV.
Decretales Pseudo-Isidorianae, ed. Hinschius, Leipzig, 1858.
DENIFLE, H. S. and CHATELAIN, E. *Chartularium Universitatis Parisiensis*, vol. I, Paris, 1889.
Descriptio qualiter Karolus Magnus elavum et coronam Domini a Constantino-poli Aquisgrani detulerit . . ., in Rauschen (MW), pp. 103-25.
Detmar-Chronik, ed. Koppmann, in CDS, vol. XIX.
Deutsche Chroniken (*Scriptores qui vernacula lingua usi sunt*). (Part of *Monumenta Germaniae Historica*.)
Dialogue of Dives and Pauper, ed. Pynson, 1493.
DIODORUS SICULUS. *Bibliothecae Historicae libri qui supersunt*, 2 vols., Amsterdam, 1746.
DÖLLINGER, J. VON. *Beiträge zur Sektengeschichte*, vol. II, Munich, 1890.

- BORP, HEINRICH. *Warhafftige Historia wie das Evangelium zu Münster angefangen, und darnach durch die Wiedertäufer verstört, wider auffgehört*, ed. Merschmann, Magdeburg, 1847.
- DORSTEN, JOHANNES. *Quaestio de tertio statu*, in Kestenberg-Gladstein (MW), pp. 266-95.
- DUFAYT, JEAN. *Contra Flagellatores*, in Fredericq (2) (MW).
- DUPLESSIS D'ARGENTRÉ, C. de. *Collectio judiciorum de novis erroribus*, 3 vols., Paris, 1755.
- ECKBERT OF SCHÖNAU. *Sermones contra Catharos*, in PL, vol. CXCIV.
- ECKHART, J. G. *Corpus historicum medii aevi*, 2 vols., Leipzig, 1723.
- ÉGASSE DU BOULAY, C. *Historia universitatis Parisiensis*, 6 vols., Paris, 1665-73.
- ELKEHARD OF AURA (1). *Hierosolymita*, ed. Hagenmeyer, Tübingen, 1877.
- ELKEHARD OF AURA (2). *Chronicon universale*, in MGHS, vol. VI.
- ELIEZER BAR NATHAN. *Relation*, in Neubauer and Stern, vol. II.
- ELLENHARD OF STRASBOURG (1). *Bellum Waltharianum*, in MGHS, vol. XVII.
- ELLENHARD OF STRASBOURG (2). *Chronicon*, in MGHS, vol. XVII.
- ENEN, L. and ECKERTZ, G. *Quellen zur Geschichte der Stadt der Köln*, 6 vols., Cologne, 1860-79.
- EPHRAIM BAR JACOB. *Relation*, in Neubauer and Stern, vol. II.
- Erphurdianus *Antiquitatum Variloquus*, ed. Thiele (*Geschichtsquellen der Provinz Sachsen*, vol. XLII), Halle, 1906.
- Erroris bechardorum et begutarum*, in Haupt (7) (MW), pp. 88-90.
- Erroris sectae hominum intelligentiae*, in Baluze (2), vol. II, pp. 277-97.
- ESTINAS, G. and PIRENNE, H. *Recueil de documents relatifs à l'histoire de l'industrie drapière en Flandre*, Part I, vol. III, Brussels, 1920.
- EULOGIUS, Archbishop of Toledo. *Memorialis sanctorum*, in PL, vol. CXV.
- Ezra-Apocalypse* (= 4 Ezra or 2 Esdras), ed. and trans. Box in Charles, vol. II.
- FABRICIUS, DIETRICH. Report on mission to Münster, in *Mitteilungen aus dem Germanischen Nationalmuseum*, vol. II, Nuremberg, 1885, pp. 99-102.
- FARIEL, GUILLAUME. *Le Glaive de la Parolle veritable*, Geneva, 1550.
- Flores temporum, Imperatores*, in MGHS, vol. XXIV.
- Fontes rerum Austriacarum* (*Österreichische Geschichtsquellen*), Section 1. Scriptores, Vienna, 1849 ff.
- Fontes rerum Bohemicarum*, ed. Emler, Prague, 1873 ff.
- Fontes rerum Germanicarum*, ed. Boehmer, 4 vols., Stuttgart, 1843-68.
- FESTEMANN, C. E. (ed.). *Neues Urkundenbuch zur Geschichte der evangelischen Kirchenreformation*, Hamburg, 1842.
- FRANCIS OF PRAGUE. *Secundus tractatus chronicae Pragensis*, in FRA, Section 1, vol. VIII.
- FRANCK, SEBASTIAN. *Chronica, Zeytbuch und Geschychebibel*, Strasbourg, 1531.
- FREDERICH J. (ed.). *Summa doctrinae quorundam hominum, qui nunc ... Loitae ... nunc Libertini ... appellantur*, in Frederichs (1) (MW), pp. 1 sq.
- FREDERICQ, P. *Corpus documentorum Inquisitionis haereticae pravitatis Nederlandicae*, 4 vols., Ghent, 1889-1900.
- FRIES, LORENZ. *Historie der Bischöffen zu Würzburg*, in Ludewig, *Geschichtsschreiber von dem Bischoffthum Würzburg*, Frankfurt, 1713.
- FICISSART, JEAN. *Chroniques*, ed. Luce and Raynaud, 11 vols., Paris, 1859-99.
- FLECHER OF CHARTRES. *Gesta Francorum Jerusalem expugnantium*, in RHC, vol. III.
- GAGUIN, ROBERT. *Compendio de Francorum gestis*, Paris, 1500.

- GARNIER OF ROCHEFORT (attrib.). *Contra Amaurianos*, ed. Baeumker, in *Beiträge zur Geschichte der Philosophie des Mittelalters*, vol. XXIV, Heft 5-6, Münster, 1926.
- GERSON, JEAN CHARLIER de. *Opera omnia*, ed. Dupin, 3 vols., Antwerp, 1706. Includes, inter alia:
- (1) vol. I. *De examinatione doctrinarum.*
 - (2) *De distinctione verarum visionum a falsis.*
 - (3) *De libris caute legendis.*
 - (4) vol. II. *Epistola missa Magistro Vincento O.P. . . . contra se flagellantes.*
 - (5) *Tractatus contra sectam Flagellantium.*
 - (6) vol. III. *Tractatus contra Romantium de Rosa.*
 - (7) *Considerationes theologiae mysticae.*
 - (8) *De mystica theologia speculativa.*
 - (9) *Considérations sur Saint Joseph.*
 - (10) *Sermo de Spiritu Sancto.*
 - (11) *Sermo die festo S. Ludovici.*
- Geschichtsquellen des Bisthums Münster*, vols. II, V, VI, Münster, 1852, 1899, 1900.
- Gesta abbatum Trudonensium*, in MGHS, vol. X.
- Gesta archiepiscoporum Magdeburgensium, Continuatio I*, in MGHS, vol. XIV.
- Gesta Baldevini Treverensis archiepiscopi*, in Baluze (2), vol. I.
- Gesta Ludovici VIII*, in RHF, vol. XVII.
- Gesta Treverorum, Continuatio I*, in MGHS, vol. VIII.
- GILLES VAN DER HOYE. *Dicta in quodam sermone ad populum*, ed. Berlière, in 'Trois traités inédits sur les Flagellants', *Revue Bénédictine*, vol. XXV, Maredsous, 1908, pp. 334-57.
- GIRALDUS CAMBRENSIS. *Liber de instructione principum*, in RS 21, 1891 (vol. VIII of Opera).
- GLASSBERGER, NICOLAUS. *Chronica*, in *Analecta Franciscana*, vol. II, Quaracchi, 1887, pp. 423-6.
- GOWER, JOHN. *Vox clamantis*, in Latin Works, ed. Macaulay, Oxford, 1902.
- Grandes chroniques de France*, ed. P. Paris, vols. V, VI, Paris 1836-8.
- GRATIAN. *Decretum*, in PL, vol. CLXXXVII.
- GREGORY, ST. OF TOURS. *Historia Francorum*, in MGHS rerum Merovingicarum, vol. I.
- GREGORY XI, Pope (1). Letter to Kerlinger and others, in Baronius and Raynaldus, vol. XXVI, p. 228.
- GREGORY XI, Pope (2). Letter to Emperor Charles IV, in Baronius and Raynaldus, vol. XXVI, pp. 240-41.
- GRESBECK, H. *Summarische Ertzelungk und Bericht der Wiederode und wat sich binnen der Stat Monster in Westphalen zugetragen im Iair MDXXXV*, in Cornelius, *Berichte*, pp. 3-214.
- GROOT, GERHARD. *Gerardi Magni Epistolae XIV*, ed. R. Acquoy, Amstel, 1857.
- GUI, BERNARD (1). *E Floribus Chronicorum*, in RHF, vol. XXI.
- GUI, BERNARD (2). *Vita Clementis V*, in Baluze (1), vol. I.
- GUI, BERNARD (3). *Vita Joannis XXII*, in Baluze (1), vol. I.
- GUIBERT OF NOGENT (1). *Gesta Dei per Francos, sive Historia Hierosolymitana*, in RHC, vol. IV.
- GUIBERT OF NOGENT (2). *De vita sua*, in RHF, vol. XII.
- Haerese sectatorum Amalrici*, in Denifle and Chatelain, pp. 71-2.
- HARTMANN, CHRISTOPH. *Annales Heremi Deiparae Matris Monasterii in Helvetia*, Freiburg in Breisgau, 1612.

- HARTZHEIM, J. and SCHANNAT, J. F. *Concilia Germaniae*, 11 vols., Cologne, 1759-90.
- HENRY OF DIESSENHOFEN (Heinrich Truchsess). *Historia ecclesiastica or Chronicon*, in FRG, vol. IV.
- HENRY OF HEIMBURG. *Annales*, in MGHS, vol. XVII.
- HENRY OF HERFORD. *Liber de rebus memorabilioribus sive chronicon*, ed. Porthast, Göttingen, 1859.
- HENRY OF VIRNENBURG. *Contra Beggardos et Beggardas*, in Fredericq (OS), vol. I, pp. 151 sq.
- HERMANN OF ALTAHA. *Annales*, in MGHS, vol. XVII.
- HILDEGARD, ST (1). *Scivias sive visionum ac revelationum libri tres*, in PL, vol. CXC VII.
- HILDEGARD, ST (2). *Epistola ad praelatos Moguntinenses*, in PL, vol. CXC VII, cols. 218-43.
- HIPPOLYTUS (attribution uncertain). *De consummatione mundi ac de Antichristo*, in PG, vol. X, cols. 904-52.
- HÖFLER, C. A. C. von. *Geschichtsschreiber der husitischen Bewegung in Böhmen*, in FRA, Section I, vols. II, VI, VII, Vienna, 1856-66.
- HUGH OF REUTLINGEN (Spechtshart). *Welchchronik*, ed. Gillert, Munich, 1881.
- IBN AL-QALĀNISI. *Continuation of the Chronicle of Damascus: The Damascus Chronicle of the Crusades*. Selected and trans. Gibb, London, 1932.
- IBN VERGA, SOLOMON. *Shebet Yehuda*. German trans. Wiener, Hanover, 1856.
- INNOCENT VI, Pope. Bull appointing inquisitors in France, in Baronius and Raynaldus, vol. XXV, p. 589.
- Inectiva contra Hussitas*, in Höfler, vol. II of FRA, pp. 621-32.
- IPSEAEUS, ST. *Adversus haereses*, in PG, vol. VII.
- JAN DE MEUN. *Le Roman de la Rose*, ed. Langlois, 5 vols. Paris, 1914-24.
- JANDES PREISDITD'OUTREMEUSE. *Ly Myreur des Histors*, ed. Bormans, Brussels, 1887.
- JEAN LE FÈVRE. *Les Lamentations de Matheolus*, ed. van Hamel, Paris, 1892.
- JOSEF OF EINSIEDELN. Report on the Wirsberg brothers, ed. Kürschner, in *Archiv für österreichische Geschichte*, vol. XXXIX, Part I, Vienna, 1868, pp. 280 sq.
- JOHN, canon of St Victor. *Vita Joannis XXII*, in Baluze (1).
- JOHN XXII, Pope. Letter to Seneschal of Beaucaire, in Baronius and Raynaldus, vol. XXIV, pp. 136-7.
- JOHN OF COLUMNA. *E Mari Historiarum*, in RHF, vol. XXIII.
- JOHN OF DÜRBHEIM (1). Pastoral letter, 1317, in Mosheim (2) (MW), pp. 255-61 (where attributed to John of Ochsenstein).
- JOHN OF DÜRBHEIM (2). Letter to the Bishop of Worms, in Mosheim (2) (MW), pp. 267-9.
- JOHN OF HAGEN (Joannes de Indagine). *De his, qui se vulnerunt...*, in *Sampl* (MW), Document 6.
- JOHN OF ROQUETAILLADÉ (Rupescissa). *Vade mecum in tribulatione*, in C. Ortuinus, *Fasciculum rerum expetendarum et fugiendarum*, ed. Edward Brown, vol. II, London, 1690, pp. 496-508.
- JOHN OF TAYSTER. *Annales*, in MGHS, vol. XXVIII.
- JOHN OF VIETRING. *Liber certarum historiarum*, in SGUS, 1909-10, 2 vols.
- JOHN OF YPRES. *Chronicon Sythiense* S. Bertini, in RHF, vol. XVIII.
- JURGE WINTERTHUR. *Chronica*, in MGHS, new series, vol. III.
- JURGE, Abbot of St Victor. Sermon, in Hauréau (MW), pp. 93-4, Note 1.

- JOSEPH HA-COHEN. *Emek ha Bakha (The Valley of Tears)*. German trans Wiener, Leipzig, 1858.
- JOSEPHUS FLAVIUS. *The Jewish War*, trans. Whiston and Shilleto, 2 vols., London, 1890.
- JUSTIN MARTYR. *Dialogus cum Tryphone Judaeo*, in PG, vol. VI.
- Kalendarium Zwettense*, in MGHS, vol. IX.
- KAMNITZER, H. (ed.). *Dokumente des grossen deutschen Bauernkrieges*, in Meusel (MW), pp. 185-332.
- KERVYN DE LETTENHOVE, C. B. (ed.). *Récits d'un bourgeois de Valenciennes (1254-1366)*, Louvain, 1877.
- KERSSENBRUCH, HERMANN VON. *Anabaptistici furoris Monasterium inclitum Westphaliae metropolim evertentis historica narratio*, ed. Detmer, in GBM, vols. V and VI.
- Klügenberger Chronik*, ed. Henne von Sargans, Gotha, 1861.
- KNIGHTON, HENRY. Continuation of his *Chronicon*, in RS 92, 1895.
- KÖRNER, HERMANN (Cornerus). *Chronica novella*, in Eckhart, vol. II.
- KURFESS, A. (ed.). *Sibyllinische Weissagungen*, Munich, 1951.
- LACOMBLET, T. J. *Urkundenbuch für die Geschichte des Niederrheins*, 4 vols., Düsseldorf, 1840-58.
- LACTANTIUS FIRMIANUS (1). *Divinae Institutiones*, in PL, vol. VI.
- LACTANTIUS FIRMIANUS (2). *Epitome Divinarum Institutionum ad Pentadum fratrem*, in PL, vol. VI.
- LANGLAND, WILLIAM. *The Vision of William concerning Piers the Plowman*, ed. Skeat, 2 vols., Oxford, 1886.
- LANGLOIS, C. V. (ed.). *Instrumenta facta super examinatione M. Porete*, in *Revue historique*, vol. LIV, Paris, 1894, pp. 296-7.
- LAWRENCE OF BŘEZOVÁ (Vavřinec z Březové). *De gestis et variis accidentibus regni Boemiae*, in Höfler, vol. II of FRA, pp. 321-534. (Also, with Czech as well as Latin text, in vol. V of *Fontes rerum Bohemicarum*.)
- LAZIUS, WOLFGANG. *Fragmentum vaticinii cuiusdam . . . Methodii, episcopi Ecclesiae Patavensis*, Vienna, 1547.
- LEA, H. C. (ed.). Sentence on Margaret of Porette, in Lea (MW), Appendix, pp. 575-8.
- LEBEL, JEAN. *Chronique*, ed. Viard and Deprez, 2 vols., Paris, 1904-5.
- Littera de civitate Pragensi . . .*, in Höfler, vol. VI of FRA, pp. 311-19.
- LÖFFLER, K. *Die Wiedertäufer zu Münster 1534-5*, Jena, 1923. (Contains much of the material translated into modern German.)
- LUCIAN OF SAMOSATA. *Saturnalian Letters*.
- LUTHER, MARTIN. *Werke (Kritische Gesamtausgabe)*, Weimar, 1883-1908.
- (1) vol. XV. *Brief an die Fürsten zu Sachsen von dem aufrührerischen Geist*, pp. 199 sq.
- (2) vol. XVIII. *Wider die mörderischen und räuberischen Rotten der Bauern*.
- (3) *Sendschreiben an die Christen zu Antwerpen*, 1525, pp. 547 sq.
- Magdeburger Schöppenchronik*, in CDS, vol. VII.
- Mojestas Carolini*, in *Archiv český*, vol. III, pp. 68-180.
- MANSI, J. D. *Sacra conciliorum collectio*, Paris and Leipzig, 1902-13.
- MARTÈNE, E. and DURAND, U. *Peterum Scriptorum at Monumentum amplissima collectio*, 9 vols., Paris, 1724-33.
- MARTIN OF TROPPAU (Martinus Polonus). *Chronicon expeditissimum*, Antwerp, 1574.
- Continuations to Martin's *Chronicon pontificum et imperatorum*:
Continuatio Anglica, in MGHS, vol. XXIV.
Continuatio Brabantina, in MGHS, vol. XXIV.

- MATILDA OF MAGDEBURG. *Das fließende Licht der Gottheit*, ed. Morel
Regensburg, 1869.
- MATTHEW OF NEUBURG. *Chronica*, in FRG, vol. IV.
- MICHAEL DE LEONE. *Annotata historica*, in FRG, vol. I.
- MONK OF WESTMINSTER. Continuation to Higden's *Polychronicon*, in RS 41,
vol. IX, 1886.
- Monumenta Boica. Munich, 1763 ff.
- Monumenta Germaniae Historica, ed. Pertz, Mommsen *et al.*, Hanover and
Berlin, 1826 ff.
Scriptores, 1826 ff.
Scriptores rerum Germanicarum in usum scholarum, 1839 ff.
Scriptores rerum Germanicarum, new series, Berlin, 1922 ff.
- MOUSKES, PHILIPPE (Mousket). *Chronique rimée*, ed. Reifenberg, vol. II,
Brussels, 1838.
- MUISIS, GILLES LI. *Chronica*, in CCF, vol. II.
- MÜNTZER, THOMAS. *Schriften*, ed. Brandt (see also Brandt (OS)). Includes,
inter alia, in modernized spelling:
(1) *Von dem gedichteten Glauben* ...
(2) *Protestation oder Entbietung Thomas Müntzers* ...
(3) *Die Fürstenpredigt*
(4) *Ausgedrückte Entblossung* ...
(5) *Hoch verursachte Schutzrede* ...
- MÜNTZER, THOMAS. *Thomas Müntzers politische Schriften*, ed. Hinrichs,
Halle, 1950.
- MÜNTZER, THOMAS. *Thomas Müntzers Briefwechsel*, ed. Böhmer and Kirn,
Leipzig, 1931.
- NAUCLERUS, JOANNES. *Chronica*, Cologne, 1544.
- NEUBAUER, A. and STERN, M. (ed.). *Hebräische Berichte über die Juden-
verfolgungen während der Kreuzzüge*, in *Quellen zur Geschichte der Juden in
Deutschland*, vol. II, Berlin, 1892. (Hebrew, with German translations.)
- Neue zeitung, von den Widerteuffern zu Münster*, in *Zeitschrift für vater-
ländische Geschichte und Altertumskunde*, vol. XXVII, Münster, 1867,
pp. 255-66.
- NIDER, JOHANN. *Formicarius*, Strasbourg, 1517.
- NISSERT, J. *Münsterische Urkundensammlung*, vols. I, II, Koesfeld, 1826.
Includes, inter alia:
(1) vol. I. Confession of Johannes Beckermann, pp. 33-7.
(2) Confession of Zillis Leitgen, pp. 136-49.
(3) Confession of Jacob of Osnabrück, pp. 154-66.
(4) vol. II. *Neue zeitung von Münster*, pp. 499-504.
- Neue Colonienses*, in MGHS, vol. XXIV.
- OPPEL, O. (ed.). 'Zur Geschichte des Bauernkrieges', in *Neue Mitteilungen
aus dem Gebiete historisch-antiquarischer Forschungen*, vol. XII, Halle and
Nordhausen, 1869. (Documents concerning Thomas Müntzer.)
- OSWALD DER SCHREIBER (of Königsberg in Hungary), ed. Zarncke, in
'Der Priester Johannes', *Abhandlungen der sächsischen Gesellschaft der
Wissenschaften, Philologisch-historische Klasse*, vol. VII, Leipzig, 1879.
- OTTO OF FREISING. *Gesta Friderici I Imperatoris*, in SGUS, 1912, 3rd edn.
- OTTO KAR. *Österreichische Reichchronik, 1250-1300*, in *Deutsche Chroniken*,
vol. V.
- OTTO. *Metamorphoses*.
- PAPAS. *De expositione oraculorum dominicorum* (fragments), in PG, vol. V.
- PAPAS, MATTHEW. *Chronica majora*, in RS 57, 7 vols., 1872-83.
- Paradiisus cursus completus. Series Latina*, ed. J. P. Migne, Paris, 1844-55.

- Patrologiae cursus completus. Series Graeco-Latina*, ed. J. P. Migne, Paris, 1857-66.
- PELAYO, ALVAREZ (Alvarus Pelagius). *De Planctu Ecclesiae*, 2 vols., Ulm, 1474.
- PETER OF ZITTAU. *Die Königsauer Geschichtsquellen (Chronica Aulae regiae libri tres)*, in FRA, vol. VIII.
- PFEIFFER, F. (ed.). *Swester Katrei Meister Ekehartes Tohter von Strázburg*, in *Deutsche Mystiker des vierzehnten Jahrhunderts*, vol. II, Leipzig, 1857, pp. 448-75.
- POCQUE, ANTOINE. Mystical treatise, quoted in Calvin (4), cols. 225-42.
- *FORETE, MARGUERITE. *Le Mirouer des simples ames anienties et qui seulement demourent en vouloir et desir d'amour*, ed. Guarnieri, in *Il Movimento del Libero Spirito*, Rome, 1965. (Replaces edition by Guarnieri, Rome, 1961.)
- PREGER, W. (ed.) (1). *Compilatio de novo spiritu* (anonymous), in Preger (1) (MW), pp. 469-71.
- PREGER, W. (ed.) (2). *Tractatus ... contra quosdam articulos erroneos*, in Preger (2) (MW), pp. 62-3.
- PRIMAT, Monk of Saint-Denis. *Chronique de Primat*, translated from the (lost) Latin original by John of Vignay, in RHF, vol. XXIII.
- Pseudo-Methodius*, in Sackur, pp. 59-96.
- PTOLIMY (Tholomeus) OF LUCCA. *Vita Clementis V*, in Baluze (1), vol. I.
- PULKAVA OF RADENIN (Przibice). *Chronica Boemorum*, with Continuations, in G. Dobner, *Monumenta historica Boemiae*, vols. III, IV.
- RADULPH GLABER. *Historiarum libri quinque*, in PL, vol. CXLII.
- RAMERT, HERMANN (attrib.). *Die Ordnung der Wiedertäufer zu Münster, item was sich daselbst nebenzu verlossen hat*, in *Zeitschrift für vaterländische Geschichte und Altertumskunde*, vol. XVII, Munster, 1856, pp. 240-49.
- RAYMOND OF AGUILERS. *Historia Francorum qui ceperunt Jerusalem*, in RHC, vol. III.
- Recognitiones (S. Clementis Romani)*, in PG, vol. I.
- Recueil des Historiens des Croisades, Historiens Occidentaux*. Publ. Académie des Inscriptions et Belles-Lettres, 5 vols., Paris, 1844-95.
- Recueil des Historiens des Gaules et de la France (Rerum Gallicarum et Francicarum scriptores)*, ed. Bouquet et al., Paris, 1738-1876.
- Reformation Kaiser Sigmunds*, ed. Beer (*Beiheft zu den deutschen Reichstagsakten*), Stuttgart, 1933.
- REGENBOGEN (attrib.). *Meistersingerlied*, in Schultheiss (MW), pp. 55-8.
- REIFFERSCHIED, A. (ed.). *Neun Texte zur Geschichte der religiösen Aufklärung in Deutschland während des 14-ten und 15-ten Jahrhunderts*, Griefswald, 1905.
- REINERUS. *Annales S. Jacobi Leodiensis*, in MGHS, vol. XVI.
- Renart le Contrefait*, ed. Raynaud and Lemaitre, vol. II, Paris, 1914.
- REUSS, F. A. 'Die Wallfahrt nach Niklashausen im Jahre 1476', in *Archiv des historischen Vereins von Unterfranken und Aschaffenburg*, vol. X, 3, Würzburg, 1858, pp. 300-18. (Collection of documents.)
- RHEGIUS, URBANUS (1). *Widderlegung der münsterischen neuen Valentini-
aner und Donatisten Bekentnus*, Wittenberg, 1535.
- RHEGIUS, URBANUS (2). *De restitutione regni Israelitici, contra omnes omnium
seculorum Chilistas: in primis tamen contra Millarios Monasterienses*, Zell, 1536.
- RICHARD OF POITIERS. *Chronicon*, in RHF, vol. XII.
- RICHERUS. *Gesta Senoniensis Ecclesiae*, in MGHS, vol. XXV.
- RIGORD. *Gesta Philippi Augusti*, in RHF, vol. XVII.

- BITTER, G. (ed.). 'Zur Geschichte des häretischen Pantheismus in Deutschland im 15-ten Jahrhundert', in ZKG, vol. XLIII (1924), new series, vol. VI. Includes:
- (1) *Articuli confessi per Johannem Lolhardum*, pp. 150 sq.
 - (2) *Articuli informatoris de heresi circa Egram anno 1467*, pp. 158-9.
- ROBERT OF AUXERRE. *Chronologia*, in RHF, vol. XVIII.
- ROBERT OF AVESBURY. *De gestis mirabilibus regis Edwardi tertii*, in RS 93, 1889.
- Rolls Series (*Rerum Britannicarum medi aevi scriptores*). Published under direction of the Master of the Rolls, London, 1858 ff.
- ROTHE, JOHANNES. *Thüringische Chronik*, ed. von Liliencron, vol. III of *Thüringische Geschichtsquellen*, Jena, 1854 ff.
- ROTHMANN, BERNT (1). *Bekentnisse van beyden Sacramenten* (first printed in Münster, 1533), in H. Detmer and R. Krumboltz (MW).
- ROTHMANN, BERNT (2). *Eyne Restitution edder Eine wedderstellinge rechter unde gesunder Christliker leer ...* (first printed in Münster, 1534), in *Neudrucke deutscher Literaturwerke*, nos. 77 and 78, Halle, 1888.
- ROTHMANN, BERNT (3). *Eyn gantz roestlick bericht van der Wrake unde straffe des Babilonischen gruwels ...* (first printed in Münster, 1534), in K. W. Bouterwek (MW).
- RUSBROEC, JAN VAN. *Werken*, ed. Reypens and Schurmans, 4 vols., Mechelen and Amsterdam, 1932-4. Includes, *inter alia*, in order of composition:
- (1) *Vanden Vier Becoringhen*, in vol. III.
 - (2) *Die Gheestelike Brulocht*, in vol. I.
 - (3) *Vanden VII Sloten*, in vol. III.
 - (4) *Een Spiegel der ewigher Salicheit*, in vol. III.
 - (5) *Dot Boesken der Verclaringhe*, in vol. III.
 - (6) *Van den XII Beghinen*, in vol. IV.
- RYMER, T. *Foedera et acta publica*, ed. A. Clarke et al., vol. I, London, 1816.
- Štýrský kronika česká (with *Di tutsch kronik von Behemlant*), in *Fontes rerum Bohemicarum*, vol. III, Prague, 1882.
- SACUR, E. *Sibyllinische Texte und Forschungen: Pseudomethodius, Adso und die tiburtinische Sibylla*, Halle, 1898.
- SALIMBENE OF PARMA. *Cronica*, in MGHS, vol. XXXII.
- SALOMON BAR SIMEON. *Relation*, in Neubauer and Stern, vol. II.
- SCHADEL, HARTMAN. *Liber eronicarum cum figuris et ymaginibus ab initio mundi*, Nuremberg, 1493.
- SCHMID, KONRAD (1). *Prophetica ... Schmid haeresi Flagellatorum infecti*, in Stumpf (MW), Document 2, pp. 16-24.
- SCHMID, KONRAD (2). *Articuli ab ... flagellantium Praedicatore conscripti*, in Stumpf (MW), Document 3, pp. 24-6.
- SCHMIDT, KARL. *Nicolaus von Basel*, Vienna, 1866. Includes:
- (1) *Confession of Martin of Mainz*, pp. 66-9. (In Latin. For emendations see Haupt (4) (MW).)
 - (2) *Buch von den zwei Mannen*, pp. 205-77.
- SCHNEIDER, FEDOR (ed.). *Fünfundzwanzig lateinische weltliche Rhythmen aus der Frühzeit*, Rome, 1925.
- SENECA. *Epistolae morales*.
- SIGFRIED OF BALNHUSIN (Grossballhausen in Saxony). *Historia universals*, in MGHS, vol. XXV.
- SIGEBERT OF GEMBOUX. *Chronographia*, in MGHS, vol. VI. Continuation to Sigebert's chronicle: *Continuatio Gemblacensis*, in MGHS, vol. VI.

- Continuatio Praemonstratensis*, in MGHS, vol. VI.
Auctarium Gemblacense, in RHF, vol. XIII (also in MGHS, vol. VI).
 ROBERT OF TORIGNY (Robertus de Monte). *Chronica*, in MGHS, vol. VI.
 SIMON OF TOURNAI. *Collectio de scandalis Ecclesiae*, ed. Stroick, in *Archivum Franciscanum Historicum*, vol. XXIV, Florence, 1931, pp. 33 sq.
Sollicitudo sacerdotum Thaboriensium, in Höfler, vol. VI of FRA (as Chapter 2 of Part I of the *Chronicon Taboritarum*).
Stati letopisové české (Old Czech chronicles), 1378-1527, ed. Palacký, Prague, 1829 (vol. III of *Scriptores rerum Bohemicarum*). (A more recent edition is now available, ed. F. Šimek and M. Kaňák, Prague, 1959.)
 STEPHEN OF BOURBON. *Tractatus de diversis materiis predicabilibus*, ed. Lecoy de la Marche, in *Anecdotes historiques d'Etienne de Bourbon*, Paris, 1877.
 STOLLE, KONRAD. *Thüringisch-erfurtische Chronik*, ed. Thiele (*Geschichtsquellen der Provinz Sachsen*, vol. XXXIX), Halle, 1900.
 BUSO, HEINRICH. *Deutsche Schriften*, ed. Bihlmeyer, Stuttgart, 1907.
 Includes:
 (1) *Leben*.
 (2) *Das Büchlein der Wahrheit*.
 Synod of Cologne, 1353, in Hartzheim and Schannat, vol. IV.
 Synod of Cologne, 1357, in Hartzheim and Schannat, vol. IV.
 Synod of Magdeburg, 1261, in Mansi, vol. XXIV.
 Synod of Mainz, 1259, in Mansi, vol. XXIII.
 Synod of Mainz, 1310, in Mansi, vol. XXV.
 Synod of Paris, 1209, in Denifle and Chatelain, p. 70.
 Synod of Rheims, 1157, in Mansi, vol. XXI.
 Synod of Rome, in Tangl.
 Synod of Trier, 1277, in Mansi, vol. XXIII.
 Synod of Trier, 1310, in Mansi, vol. XXV.
 Synod of Utrecht, 1357, in Fredericq (OS), vol. II, p. 142.
 TANGL, M. *Die Briefe des heiligen Bonifatius und Lullus*, Berlin, 1916 (MGH *Epistolae Selectae*, vol. 1).
 TAUBE OF SELBACH, HEINRICH. *Chronica*, in MGHS, new series, vol. I.
 THOMAS OF CHANTIMPRÉ. *Bonum universale de apibus*, Douai, 1627.
 THOMAS OF ECCLESTON. *Liber de adventu Minorum in Angliam*, in MGHS, vol. XXVIII.
Tiburina, in Sackur, pp. 177-87.
 TILEMANN ELHEN OF WOLFHAGEN. *Die Limburger Chronik*, in *Deutsche Chroniken*, vol. IV.
 TOBLER, A. (ed.). *Li proverbe au Vilain*, Leipzig, 1895.
Tractatus contra errores (Picardorum), in Döllinger (OS), pp. 691-700.
 (Also in Höfler, vol. II of FRA, pp. 434-41.)
 TRITHEMIUS, JOHANNES (1). *Annales Hirsaudienses*, St Gall, 1690.
 TRITHEMIUS, JOHANNES (2). *De viris illustribus ordinis S. Benedicti*, Cologne, 1575.
 TROGUS, POMPEIUS GNAEUS, in *Juniani Justinii Epitoma Historiarum Philippicarum Pompei Trogi*.
 TWINGER OF KÖNIGSHOFEN, JACOB. *Chronik*, in CDS, vols. VIII, IX.
 ULANOWSKI, B. (ed.). *Examen testium super vita et moribus Beguinarum ... in Sweydnitz*, in *Scriptores Rerum Polonicarum*, vol. XIII, Cracow, 1889, pp. 233-55.

- URBAN V, Pope (1). Bull appointing inquisitors in Germany, in Mosheim (2) (MW), pp. 336-7.
- URBAN V, Pope (2). Bull against Beghards in France, in Mosheim (2) (MW), p. 412.
- USQUE, SAMUEL. *Consolação das Tribulações de Israel*, ed. Mendes dos Remédios, in *Subsídios para o estudo da História da Literatura Portuguesa*, Coimbra, 1906-7.
- Vitiations Odonis Rigaudi archiepiscopi Rothomagensis, in RHF, vol. XXI.
- Vita Henrici II archiepiscopi (Treverensis) altera, in MGHS, vol. XXIV.
- Vita S. Norberti A, in MGHS, vol. XII.
- Vita S. Norberti B, in *Acta Sanctorum Bollandiana*, Junii I, 6 June.
- WADDING, L. *Annales Minorum*. 2nd edn., Rome, 1731-45.
- WALSINGHAM, THOMAS. *Historia Anglicana*, RS 28, vol. II, 1869.
- WASMOED, JOHANN, OF HOMBURG. *Contra hereticos Bekardos Lulhardos et swestrones*, in Haupt (3) (MW), pp. 567-76.
- WATTENBACH, W. 'Über die Sekte der Brüder vom freien Geiste', in SPAW, vol. XXIX (1887), pp. 517-44. Includes:
(1) Confession of John of Brunn, pp. 529-37.
(2) Confession of Johann Hartmann, pp. 538-43.
(Both in Latin.)
- WIDMAN, GEORG. *Chronika*, in *Württembergische Geschichtsquellen*, vol. VI, Stuttgart, 1904.
- WILLIAM OF EGMONT. *Chronicon*, in Antonius Matthaeus, *Veteris Aevi Analecta*, vol. II, The Hague, 1723.
- WILLIAM OF NANGIS (1). *Gesta Ludovici IX*, in RHF, vol. XX.
- WILLIAM OF NANGIS (2). *Chronicon*, with *Continuationes I, II, III*, ed. Geraud, 2 vols., Paris, 1843.
- WILLIAM OF NEWBURGH. *De rebus Anglicis*, in RHF, vol. XIII.
- WILLIAM THE BRETON. *Gesta Philippi Augusti*, ed. Delaborde, in *Oeuvres de Rigord et de Guillaume le Breton*, vol. I, Paris, 1882.
- WOLF, JOHANN. *Lectionum memorabilium et reconditarum centenarii XVI*, Lauringen, 1600.
- WICLIIF, JOHN. *Tractatus de civili dominio. Liber primus*, ed. Poole, London, 1865.
- WYLES, THOMAS. *Chronicon*, in RS 36 (*Annales Monastici*), vol. IV, 1869.
- ZANTFLIET, CORNELIUS. *Chronicon*, in Martène and Durand, vol. V.
- ZENO, ST, OF VERONA. *Tractatus (or Sermones)*, in PL, vol. XL.

2 Modern Works

- ADLER, GEORG. *Geschichte des Sozialismus und Kommunismus von Plato bis zur Gegenwart*, Part I, Leipzig, 1899.
- ALGERTER, E. *Les hérésies du Moyen Age*, Paris, 1939.
- A. *Leipziger Biographie*, ed. von Liliencron and Wegele, Leipzig, 1875-1912.
- ALLIER, R. 'Les frères du libre esprit', in T. Reinach *et al.*, *Religions et sociétés*, Paris, 1905, pp. 109-53.
- ALPHANDÉRY, P. (1). *Les idées morales chez les hétérodoxes latins au début du XIIIe siècle. (Bibliothèque de l'École des Hautes Études, Sciences religieuses, vol. XVI, fasc. 1)*, Paris, 1903.
- ALPHANDÉRY, P. (2). 'De quelques faits de prophétisme dans les sectes latines antérieures au joachinisme', in *Revue de l'histoire des religions*, vol. LII, Paris, 1905, pp. 177-218.

- ALPHANDÉRY, P. (3). 'Les croisades d'enfants', in *Revue de l'histoire des religions*, vol. LXIII, Paris, 1916, pp. 259-82.
- ALPHANDÉRY, P. (4). *Notes sur le messianisme médiéval latin (XIe-XIIIe siècles)* Paris, 1912.
- ALPHANDÉRY, P. (5). 'Les foules religieuses', in *La Foule* (papers read to the Centre international de synthèse, 1932), Paris, 1934, pp. 53-76.
- ALPHANDÉRY, P. and DUPRONT, A. *La Chrétienté et l'idée de Croisade*, 2 vols., Paris, 1954, 1959.
- ALTMEYER, J. J. *Les précurseurs de la Réforme aux Pays-Bas*, Paris, 1886.
- ALVERNY, M. T. d'. 'Un fragment du procès des Amauriciens', in *Archives d'histoire doctrinale et littéraire du Moyen Âge*, vol. XVIII, Paris, 1950-51, pp. 325-6.
- ANDREAS, W. *Deutschland vor der Reformation*, Stuttgart and Berlin, 1934.
- BACHMANN, R. *Niclas Storch*, Zwickau, 1880.
- BAERWALD, R. *Die Schlacht bei Frankenhausen*, Mühlhausen in Thuringia, 1925.
- BAETHGEN, F. *Der Engelpapst*, Leipzig, 1943.
- BAHLMANN, P. *Die Wiedertäufer zu Münster. Eine bibliographische Zusammenstellung*, Münster, 1894.
- BAINTON, R. H. *David Joris*, Leipzig, 1937.
- BARACK, K. A. 'Hans Böhm und die Wallfahrt nach Niklashausen im Jahre 1476', in *Archiv des historischen Vereines von Unterfranken und Aschaffenburg*, vol. XIV, 3, Würzburg, 1858, pp. 1-108.
- BARON, S. W. *A social and religious history of the Jews*, vol. II, New York, 1937.
- BARTOŠ, F.-M. (1). 'Žižka a pikardi', in *Kalich*, vol. IX, fasc. 3-4, Prague, 1924, pp. 97-108.
- BARTOŠ, F.-M. (2). 'Kněze Petra Kányše vyznání víry a večeře Páně z r. 1421', in *Jihočeský sborník historický*, vol. I, Tabor, 1928, pp. 2-5.
- BARTOŠ, F.-M. (3). 'Picards et "Pikardi"', in *BHPF*, vol. LXXX (1931), pp. 465-86; vol. LXXXI (1932), pp. 8-28.
- BAX, E. B. *Rise and fall of the Anabaptists*, London, 1903.
- BEAUSOBRE, I. de. 'Dissertation sur les Adamites de Bohême', in J. Lenfant, *Histoire de la guerre des Hussites*, vol. I, Amsterdam, 1731, pp. 304-49.
- BEMMANN, R. *Thomas Münzer, Mühlhausen in Thüringen und der Bauernkrieg*, Leipzig, 1920.
- BENZ, E. *Ecclesia Spiritualis. Kirchenidee und Geschichtstheologie der frühneuzeitlichen Reformation*, Stuttgart, 1934. (2nd edn., 1964.)
- BERGER, E. *Histoire de Blanche de Castille, reine de France*, Paris, 1895.
- BERNHHEIM, E. *Mittelalterliche Zeitanfassungen in ihrem Einfluss auf Politik und Geschichtsschreibung*, Tübingen, 1918.
- BERNHHEIMER, R. *Wild men in the Middle Ages*, Cambridge, Mass., 1952.
- BETTS, R. R. 'Correnti religiose nazionali ed ereticali dalla fine del secolo XIV alla metà del XV', in *Storia del Medioevo* (MW), pp. 403-513. (In English.)
- BEUZART, P. *Les hérésies pendant le Moyen Âge dans la région de Douai, d'Arras et au pays de l'Aller*, Le Puy, 1912.
- BEZOLD, F. von (1). *Zur Geschichte des Hussitentums*, Munich, 1874.
- BEZOLD, F. von (2). 'Die Lehre von der Volkssouveränität während des Mittelalters', 1876. Reprinted in *Aus Mittelalter und Renaissance*, Munich and Berlin, 1918, pp. 1-48.
- BEZOLD, F. von (3). 'Die "armen Leute" und die deutsche Literatur des späteren Mittelalters', 1879. Reprinted in *Aus Mittelalter und Renaissance*, Munich and Berlin, 1918, pp. 49-81.

- BEZOLD, F. von (4). 'Zur deutschen Kaisersage', in *Sitzungsberichte der königlich bayerischen Akademie der Wissenschaften. Philosophisch-philologische Klasse*, vol. XIV, Munich, 1884, pp. 560-606.
- BEZOLD, F. von (5). *Geschichte der deutschen Reformation*, Berlin, 1890.
- BIDEZ, J. *La Cité du Monde et la Cité du Soleil*, Paris, 1932.
- BIGNAMI-ODIER, J. *Études sur Jean de Roquetaillade (Johannes de Rupescissa)*, Paris, 1952.
- BLANKE, F. 'Das Reich der Wiedertäufer zu Münster 1534-1535', in *Archiv für Reformationsgeschichte*, vol. XXXVII, Berlin, 1940, pp. 13-37.
- BLOCH, M. (1). *Les rois thaumaturges: Étude sur le caractère surnaturel attribué à la puissance royale particulièrement en France et en Angleterre*, Strasbourg, 1924.
- BLOCH, M. (2). *Les caractères originaux de l'histoire rurale française*, Oslo, 1931.
- BLOCH, M. (3). *La société féodale: la formation des liens de dépendance*, Paris, 1939.
- *BLOOMFIELD, M. W. 'Joachim of Flora. A critical survey of his canon, teachings, sources, biography, and influence', in *Traditio*, vol. XIII, New York, 1957, pp. 249-311.
- BLOOMFIELD, M. W. and REEVES, M. R. 'The penetration of Joachimism into northern Europe', in *Speculum*, vol. XXIX, Cambridge, Mass., 1954, pp. 772-93.
- BOAS, G. *Essays on Primitivism and related ideas in the Middle Ages*, Baltimore, 1948.
- BOEHMER, H. (1). *Studien zu Thomas Müntzer*, Leipzig, 1922.
- BOEHMER, H. (2). 'Thomas Müntzer und das jüngste Deutschland', in *Gesammelte Aufsätze*, Gotha, 1924.
- BORST, A. *Die Katharer (Schriften der Monumenta Germaniae Historica, vol. XII)*, Stuttgart, 1953.
- BOSSERT, G. et al. *Württembergische Kirchengeschichte*, Calw and Stuttgart, 1893.
- BOUSSET, W. (1). *The Antichrist legend, a chapter in Christian and Jewish folklore*, trans. Keane, London, 1896.
- BOUSSET, W. (2). 'Beiträge zur Geschichte der Eschatologie', in *ZKG*, vol. XX (1900), pp. 103-31, 262-90.
- BOUTERWEK, K. W. *Zur Literatur und Geschichte der Wiedertäufer, besonders in den Rheinlanden*, Bonn, 1864.
- BUNO DE JÉSUS-MARIE et al. 'La confession de Boullan', in *Satan (Études carmélitaines, vol. VI)*, Paris, 1949.
- CLAPD, M. *Le scorpion, symbole du peuple juif dans l'art religieux des XIV^e, XV^e, XVI^e siècles*, Paris, 1935.
- ERDACH, K. *Vom Mittelalter zur Reformation*, Berlin, 1893-1937.
- (1) vol. II, part I: *Rienzo und die geistige Wandlung seiner Zeit*.
- (2) vol. III, part 2: *Der Dichter des Ackermann aus Böhmen und seine Zeit*.
- ERDACH, K. (3). *Reformation, Renaissance, Humanismus*, Berlin, and Leipzig, 1926.
- ERDACH, K. (4). *Der Longinus-Speer im eschatologischen Lichte*, in *SPAW*, vol. IX, 1920, pp. 294-321.
- *ETTNER, Th. and WERNER, E. *Circumcellionen und Adamiten. Zwei Formen mittelalterlicher Häresie. (Forschungen zur mittelalterlichen Geschichte, vol. II)*, Berlin, 1958, pp. 73-134.
- CAVETUR, A. *Baudouin de Constantinople. Chronique de Belgique et de France*, Paris, 1850.

- Cambridge Economic History of Europe*, Cambridge, 1942-52.
vol. I: Agrarian life of the Middle Ages, ed. J. H. Clapham and E. Power.
vol. II: Trade and industry in the Middle Ages, ed. M. Postan and E. E. Rich.
- Cambridge Medieval History*, 8 vols., Cambridge, 1913-36.
- CAPELLE, G. C. *Amaury de Bène, étude sur son panthéisme formel*, Paris, 1932.
- CAREW HUNT, R. H. 'Thomas Müntzer', in *Church Quarterly Review*, London, vol. CXXVI (1938), pp. 213-44; vol. CXXVII (1939), pp. 227-67.
- CARLYLE, R. W. and CARLYLE, A. J. *A history of medieval political theory in the West*, 6 vols., Edinburgh, 1903-36.
- CARO, G. *Sozial- und Wirtschaftsgeschichte der Juden im Mittelalter und der Neuzeit*, 2 vols., Frankfurt-on-Main, 1920-24.
- CARUS-WILSON, E. 'The woollen industry', in CEH, vol. II, chap. 6, pp. 355-428.
- CASE, S. J. *The millennial hope*, Chicago, 1918.
- CHALANDON, F. *Histoire de la première Croisade*, Paris, 1925.
- CHALUPNÝ, E. 'Adamité a Žižka', in *Jihočeský sborník historiky*, vol. I, Tabor, 1928, pp. 51-2.
- *COHN, N. *Warrant for Genocide. The Myth of the Jewish world-conspiracy and the Protocols of the Elders of Zion*, London and New York, 1967.
- *COMBES, A. *Essai sur le critique de Ruysbroeck par Gerson*, 3 vols., Paris, 1945-59.
- CORNELIUS, C. A. (1). *Geschichte des Münsterischen Aufbruchs*, 2 vols., Leipzig, 1855-60.
vol. I: *Die Reformation*.
vol. II: *Die Wiedertäufer*.
- CORNELIUS, C. A. (2). *Die niederländischen Wiedertäufer während der Belagerung Münsters 1534 bis 1535*, Munich, 1869.
- CORNELIUS, C. A. (3). 'Johann Bokelson', in ADB, vol. III, pp. 91-3.
- CORNELIUS, C. A. (4). 'Bernt Knipperdollinck', in ADB, vol. XVI, pp. 293-5.
- CORNELIUS, C. A. (5). 'Jan Mathyszoon', in ADB, vol. XX, pp. 600-602.
- COULTON, G. G. *The Black Death*, London, 1929.
- CUMONT, F. 'La fin du monde selon les mages occidentaux', in *Revue de l'histoire des religions*, vol. CIII, Paris, 1931, pp. 29-96.
- CURSCHMANN, H. H. W. F. *Hungersnöte im Mittelalter*, Leipzig, 1900.
- DELACROIX, H. *Le mysticisme en Allemagne au 14e siècle*, Paris, 1900.
- DEMPF, A. *Sacrum Imperium: Geschichts- und Staatsphilosophie des Mittelalters und der politischen Renaissance*, Munich and Berlin, 1929.
- *DE SMET, J.-M. 'De monnik Tanchelm en de Utrechtse Bisschopszetel in 1112-1114', in *Scrinium Lovaniense, Mélanges historiques Etienne van Cauwenbergh*, Louvain, 1961, pp. 207-34.
- DI STEFANO, A. *Riformatori ed eretici del medioevo*, Palermo, 1938.
- DETMER, H. (1). *Hermann von Kerssenbrocks Leben und Schriften*, Münster, 1900.
- DETMER, H. (2). *Bilder aus den religiösen und sozialen Unruhen in Münster*, 3 vols., Münster, 1903-4.
vol. I: Johann von Leiden.
vol. II: Bernhard Rothmann.
vol. III: Über die Auffassung von der Ehe ... während der Täuferherrschaft.
- DETMER, H. and KRUMBHOLTZ, R. *Zwei Schriften des Münsterischen Wiedertäufers Bernhard Rothmann*. With historical introduction, Dortmund, 1904.

- DEVIC, C. and VAISSÈTE, J. J. *Histoire générale de la province de Languedoc*, ed. Molinier, vol. IX, Toulouse, 1885.
- DEVOOGT, P. *L'hérésie de Jean Hus* (*Bibliothèque de la Revue d'Histoire ecclésiastique*, fasc. 34), Louvain, 1960.
- DICKENS, A. G. *Reformation and society in sixteenth-century Europe*. London, 1966.
- Dictionnaire de Théologie Catholique*, ed. Vacant and Mangenot, Paris, 1899-1950.
- DOBROWSKÝ, J. 'Geschichte der Bömischen Pikarden und Adamiten', in *Abhandlungen der königlich böhmischen Gesellschaft der Wissenschaften*, vol. IV, Prague and Dresden, 1788, pp. 300-343.
- DOHNA, Graf LOTHAR zu. *Reformatio Sigismundi. Beiträge zum Verständnis einer Reformschrift des fünfzehnten Jahrhunderts* (*Veröffentlichungen der Max-Planck-Instituts für Geschichte*, no. 4), Göttingen, 1960.
- DÖLLINGER, I. von. 'Der Weissagungsglaube und das Prophetentum in der christlichen Zeit', in *Historisches Taschenbuch*, fifth series, vol. I, Leipzig, 1871, pp. 259-370.
- DÖREN, A. 'Wunschraume und Wunschzeiten', in *Vorträge der Bibliothek Warburg*, vol. IV, Leipzig, 1927, pp. 158-205.
- DU CANGE, C. DU FRESNE. *Glossarium ad scriptores mediae et infimae Latinitatis*, ed. Henschel, Paris, 1840-50.
- DUPRÉ THESEIDER, E. *Introduzione alle eresie medievali*, Bologna, 1953.
- ELBOGEN, I. 'Zu den hebräischen Berichten über die Judenverfolgungen im Jahre 1096', in *Festschrift zum 70-ten Geburtstag Martin Philipppsons*, Leipzig, 1917.
- ELIADE, M. *The myth of the eternal return*, trans. Trask, London, 1955.
- Encyclopedia of religion and ethics*, ed. Hastings and Selbie, Edinburgh, 1908-26.
- ERKAM, H. W. *Geschichte der protestantischen Sekten im Zeitalter der Reformation*, Hamburg and Gotha, 1848.
- FESTÖSSER, M. and WERNER, E. *Ideologische Probleme des mittelalterlichen Pöbelertums. Die freigeistige Häresie und ihre sozialen Wurzeln*, Berlin, 1960.
- FELDMANN, C. (1). 'Endkaiserglaube und Kreuzzugsgedanke im 11-ten Jahrhundert', in *ZKG*, vol. LI (1932), pp. 384-414.
- FELDMANN, C. (2). *Die Entstehung des Kreuzzugsgedankens*, Stuttgart, 1935.
- ESSEN, L. van der. 'De ketterij van Tanchelm in de XIIde eeuw', in *Ons Geloof*, vol. II, Antwerp, 1912, pp. 354-61.
- FLADE, P. 'Römische Inquisition in Mitteldeutschland', in *Beiträge zur christlichen Kirchengeschichte*, vol. IX, Leipzig, 1894.
- FOUZ, R. *Le souvenir et la légende de Charlemagne dans l'Empire germanique médiéval*, Paris, 1950.
- FRIEDEMANN, E. G. *Die christlichen Geisselgesellschaften*, Halle, 1828.
- FRIEDZ, C. *Der deutsche Bauernkrieg*, Munich and Berlin, 1933.
- FRIEDRICHS, J. (1). *De secte der Lolsten, of Antwerpsche Libertijnen* (1525-1645), Ghent and The Hague, 1891.
- FRIEDRICHS, J. (2). 'Un luthérien français devenu libertin spirituel: Christophe Herault et les Lolstes d'Anvers (1490-1544)', in *BHPP*, vol. XII (1892), pp. 250-69.
- FRIEDRICQ, P. (1). *De secten der geesels en der dansers in den Nederlanden tijdens de 14de eeuw*, Brussels, 1897.
- FRIEDRICQ, P. (2). 'Deux sermons inédits de Jean du Fayt', in *Bulletin de l'Académie royale de Belgique Classe des Lettres*, vols. IX, X, Brussels, 17-3, pp. 688-718.
- GILSON, E. *La philosophie au Moyen Age*, Paris, 1944.

- GOTHEIN, E. *Politische und religiöse Volksbewegungen vor der Reformation*, Breslau, 1878.
- GRAETZ, H. *Geschichte der Juden*, vols. VI, VII, Leipzig, 1873.
- GRAUERT, H. von (1). 'Zur deutschen Kaisersage', in *Historisches Jahrbuch*, vol. XIII, Leipzig, 1892, pp. 100-143.
- GRAUERT, H. von (2). 'Das Schulterkreuz der Helden mit besonderer Beziehung auf das Haus Wettin', in *Ehrengabe deutscher Wissenschaft (für Prinz Johann Georg)*, ed. Fessler, Freiburg in Breisgau, 1920, pp. 703-20.
- GRAUS, F. *Chudina městská v době předhusitské*, Prague, 1949.
- GROUSSET, R. *Histoire des croisades et du royaume franc de Jérusalem*, vol. I, Paris, 1934.
- GRUNDMANN, H. (1). *Studien über Joachim von Fiore*, Leipzig and Berlin, 1927.
- GRUNDMANN, H. (2). *Religiöse Bewegungen im Mittelalter*, Berlin, 1935.
- GRUNDMANN, H. (3). *Neue Forschungen über Joachim von Fiore* (Münstersche Forschungen I), Marburg, 1950.
- *GRUNDMANN, H. (4). *Neue Beiträge zur Geschichte der religiösen Bewegungen im Mittelalter*. (Supplement to new edition of *Religiöse Bewegungen im Mittelalter*, Hildesheim, 1961.)
- *GRUNDMANN, H. (5). *Ketzergeschichte des Mittelalters*, Göttingen, 1963. (Reprinted from vol. II of *Die Kirche in ihrer Geschichte*, ed. K. D. Schmidt and E. Wolf.)
- *GRUNDMANN, H. (6). *Bibliographie zur Ketzergeschichte des Mittelalters, 1900-1966*. (*Sussidi Eruditi* no. 20), Rome, 1967.
- *GRUNDMANN, H. (7). 'Ketzerverböre des Spätmittelalters als quellenkritisches Problem,' in *Deutsches Archiv für Erforschung des Mittelalters*, vol. XXI, Cologne and Graz, 1965, pp. 519-575.
- GRY, L. *Le millénarisme dans ses origines et son développement*, Paris, 1904.
- *GUARNIERI, R. (1). *Il movimento del Libero Spirito. Testi e documenti*, Rome, 1965.
- *GUARNIERI, R. (2). 'Frères du libre esprit', in M. Viller et al., *Dictionnaire de Spiritualité*, vol. V, Paris, 1966, cols. 1241-68.
- HAAGEN, F. *Geschichte Aachens*, vol. I, Aachen, 1873.
- HAGENMEYER, H. *Peter der Eremit*, Leipzig, 1879.
- HAHN, C. v. *Geschichte der Ketzer im Mittelalter*, vols. II, III, Stuttgart, 1845.
- HAMPE, K. 'Eine frühe Verknüpfung der Weissagung vom Endkaiser mit Friedrich II und Konrad IV' in *Sitzungsberichte der Heidelberger Akademie der Wissenschaften (Philosophisch-historische Klasse)*, Abhandlung VI, 1917.
- HARTING, D. *De munstersche Furio*, Enkhuizen, 1850.
- HAUCK, A. *Kirchengeschichte Deutschlands*, vol. V, Leipzig, 1911.
- HAUPT, H. (1). *Die religiösen Sekten in Franken*, Würzburg, 1882.
- HAUPT, H. (2). 'Ein Beghardenprozess in Eichstätt vom Jahre 1381', in ZKG, vol. V (1882), pp. 487-98.
- HAUPT, H. (3). 'Beiträge zur Geschichte der Sekte vom freien Geiste und des Beghardentums', in ZKG, vol. VII (1885), pp. 503-76. (Includes emendations to Albertus Magnus, *Compilatio*, from another MS.)
- HAUPT, H. (4). 'Zur Biographie des Nicolaus von Basel', in ZKG, vol. VII (1885), pp. 508-11. (Includes emendations to confession of Martin of Mainz.)
- HAUPT, H. (5). 'Zur Geschichte der Geissler', in ZKG, vol. IX (1888), pp. 114-19. (Includes emendations to Sonderhausen articles from another MS.)
- HAUPT, H. (6). 'Husitische Propaganda in Deutschland', in *Historisches Taschenbuch*, 6th series, vol. VII, Leipzig, 1888, pp. 235-304.

- HAUPT, H. (7). 'Zwei Traktate gegen Beginen und Begarden', in ZKG, vol. XII (1891), pp. 85-90.
- HAUPT, H. (8). *Ein oberrheinischer Revolutionär aus dem Zeitalter Kaiser Maximilians I.* (*Westdeutsche Zeitschrift für Geschichte und Kunst*, Ergänzungsheft VIII), Trier, 1893, pp. 77-228.
- HAUPT, H. (9). 'Beginen und Begarden', in RPT, vol. II, pp. 516-26.
- HAUPT, H. (10). 'Brüder des freien Geistes', in RPT, vol. II, pp. 467-72.
- HAUPT, H. (11). 'Kirchliche Geisselung und Geisslerbruderschaften', in RPT, vol. VI, pp. 432-44.
- HAUPT, H. (12). 'Konrad Schmid', in ADB, vol. XXXI, p. 683.
- HAUPT, H. (13). 'Wirsberg: Janko (Johannes) und Livin (Levin) von W.', in ADB, vol. XLIII, pp. 518-20.
- HAURÉAU, B. *Histoire de la philosophie scolastique*, Part II, vol. I, Paris, 1880.
- HEATH, R. *Anabaptism from its rise at Zwickau to its fall in Münster*, London, 1895.
- HECKER, J. F. C. *The epidemics of the Middle Ages*, trans. Babington, London, 1859.
- HEER, F. *Aufgang Europas: eine Studie zu den Zusammenhängen zwischen politischer Religiosität, Frömmigkeitsstil und dem Werden Europas im 12-ten Jahrhundert*, Vienna and Zurich, 1949.
- HEIDELBERGER, F. *Kreuzzugsversuche um die Wende des 13-ten Jahrhunderts*, Berlin and Leipzig, 1911.
- HEISIG, K. 'Die Geschichtsmetaphysik des Rolandsliedes und ihre Vorgeschichte', in *Zeitschrift für romanische Philologie*, vol. LV, Halle, 1935, pp. 1-87.
- HEYER, F. *Der Kirchenbegriff der Schwärmer* (*Schriften des Vereins für Reformationsgeschichte*, vol. LXVI), Leipzig, 1939.
- HEYMANN, F. G. *John Žižka and the Hussite revolution*, Princeton, 1955.
- HILLERBRAND, H. J. *Bibliographie des Täuferturns 1520-1630. (Quellen zur Geschichte der Täufer, vol. X)*, Gütersloh, 1962.
- MINRICH, C. *Luther and Müntzer, ihre Auseinandersetzung über Obrigkeit und Widerstandsrecht*, Berlin, 1952.
- MOCHT, W. H. 'Landgraf Philipp und die Wiedertäufer', in *Zeitschrift für die historische Theologie*, vol. XXIX, Hamburg and Gotha, 1859.
- MOENIGER, R. *Der schwarze Tod in Deutschland*, Berlin, 1882.
- MOLINEA, R. 'Sektářství v Čechách před revolucí husitskou', Bratislava, 1929.
- MOLL, K. 'Luther und die Schwärmer', in his *Gesammelte Aufsätze zur Kirchengeschichte*, vol. I, Tübingen, 1923.
- MORSCH, J. 'The rise and fall of the Anabaptists of Münster', in *Mennonite Quarterly Review*, vol. X, Goshen, Indiana, 1935, pp. 92-103, 129-43.
- MÜLLER, A. *Die deutschen Geisslerlieder*, Berlin and Leipzig, 1931.
- MÜLLER, A. *Die grosse Weissagung. Texte, Geschichte und Deutung der Prophetien von den biblischen Propheten bis auf unsere Zeit*, Munich, 1952.
- MUGENHOLTZ, F. W. N. *Drie boerenopstanden uit de veertiende eeuw*, Haarlem, 1949.
- MUNDSEHAGEN, C. B. 'Der Communismus und die ascetische Socialreform im Laufe der christlichen Jahrhunderte', in *Theologische Studien und Kritiken*, vol. XVIII, Gotha, 1845, pp. 535-607, 821-72.
- RYANSON, A. M. 'Pseudo-messiahs', in ERE, vol. VIII, pp. 581-7.
- 'Il Movimento dei disciplinati nel settimo centenario dal suo inizio (Perugia 1260). Deputazione di storia patria per l'Umbria. Appendici al Bollettino no. 9, Perugia, 1960.
- JANSEN, H. Q. 'Tanchelijn', in *Annales de l'Académie d'archéologie de Belgique*, vol. XXIII, Antwerp, 1867, pp. 374-450.

- JOHNSON, A. R. *Sacral kingship in Ancient Israel*, Cardiff, 1955.
- JONES, ERNEST. *On the nightmare. Part II: The connections between the nightmare and certain medieval superstitions*, London, 1931.
- JONES, R. M. *Studies in mystical religion*, London, 1909.
- JORDAN, R. *Zur Schlacht bei Frankenhausen (Zur Geschichte der Stadt Mühlhausen in Thüringen, vol. IV)*, Mühlhausen in Thuringia, 1908.
- OURDAIN, C. 'Mémoire sur les sources philosophiques des hérésies d'Amaury de Chartres et de David de Dinant', in *Mémoires de l'Académie des Inscriptions et Belles-Lettres*, vol. XXVI, Paris, 1870, pp. 467-98.
- JUNDT, A. *Histoire du panthéisme populaire au Moyen Âge et au 16^e siècle*, Paris, 1875.
- JUSSERAND, J. J. *English wayfaring life in the Middle Ages*, trans. L. T. Smith, London, 1950 (first published 1889).
- KAHN, SALOMON. 'Les juifs de Montpellier au Moyen Âge', in *Revue des études juives*, vol. XXII, Paris, 1891, pp. 264-79.
- *KAMINSKY, H. (1). 'Hussite radicalism and the origins of Tabor 1415-1418', in *Medievalia et Humanistica*, vol. X, Boulder, Colorado, 1956, pp. 102-30.
- *KAMINSKY, H. (2). 'Chiliasm and the Hussite Revolution', in *Church History*, vol. XXVI, New York, 1957, pp. 43-71.
- *KAMINSKY, H. (3). 'The Free Spirit in the Hussite Revolution', in *Millennial Dreams in Action* (MW), pp. 166-86.
- KAMPERS, F. (1). *Die deutsche Kaiseridee in Prophetie und Sage*, Munich, 1896.
- KAMPERS, F. (1A). *Kaiserprophetien und Kaisersagen im Mittelalter*, Munich, 1895. (Same as Kampers (1) but with Appendices.)
- KAMPERS, F. (2). *Vom Werdegang der abendländischen Kaisermystik*, Leipzig and Berlin, 1924.
- KAUTSKY, K. *Communism in Central Europe in the time of the Reformation*, trans. Mulliken, London, 1897.
- KAWERAU, P. *Melchior Hoffmann als religiöser Denker*, Haarlem, 1954.
- KELLER, L. *Geschichte der Wiedertäufer und ihres Reiches zu Münster*, Münster, 1880.
- KERVYN DE LETTENHOVE, C. B. (1). 'Bertrand de Rays', in *Biographie nationale de Belgique*, vol. I, pp. 338-42.
- KERVYN DE LETTENHOVE, C. B. (2). *Histoire de Flandre*, 6 vols., Brussels, 1847-50.
- KESTENBERG-GLADSTEIN, R. 'A fifteenth-century polemic against Joachimism, and its background', in *Journal of the Warburg and Courtauld Institutes*, vol. XVIII, London, 1955, pp. 245-95.
- KISCH, G. *The Jews in medieval Germany*, Cambridge, 1950.
- *KLASSEN, P. J. *The economics of Anabaptism, 1525-1560* (*Studies in European History*, no. 3), The Hague, 1964.
- KLAUSNER, J. *The messianic idea in Israel*, trans. Stinespring, London, 1956.
- KLOSE, S. B. *Von Breslau. Dokumentierte Geschichte und Beschreibung*, vol. II, Breslau, 1781.
- KNOX, R. A. *Enthusiasm, a chapter in the history of religion*, Oxford, 1950.
- KÖHLER, W. 'Münster, Wiedertäufer', in RPT, vol. XIII, pp. 539-53.
- *KONRAD, R. (1). *De ortu et tempore Antichristi. Antichristvorstellung und Geschichtsbild des Abtes Adso von Montier-en-Der*. (*Münchener Historische Studien, Abteilung Mittelalterliche Geschichte*, vol. I), Kallmütz b. Regensburg, 1964.
- *KONRAD, R. (2). 'Das himmlische und das irdische Jerusalem im mittelalterlichen Denken. Mystische Vorstellung und geschichtliche Wirkung', in *Speculum historicale*, ed. C. Bauer, L. Boellm and M. Müller, Freiburg i. Br. and Munich, 1965, pp. 523-40.

- KRACAUER, I. *Die politische Geschichte der Frankfurter Juden bis zum Jahre 1349*, Frankfurt-on-Main, 1911.
- KRAFT, H. 'Gab es einen Gnostiker Karpokrates?', in *Theologische Zeitschrift*, vol. VIII, Basle, 1952, pp. 434-43.
- KRIEHN, G. 'Studies in the sources of the social revolt of 1381', in *American Historical Review*, vol. VII, New York, 1901-2, pp. 254-85, 458-84.
- KROFTA, K. (1). 'Bohemia in the fourteenth century', in CMH, vol. VII, chap. 6, pp. 155-82.
- KROFTA, K. (2). 'John Hus', in CMH, vol. VIII, chap. 2, pp. 45-64.
- KROFTA, K. (3). 'Bohemia in the fifteenth century', in CMH, vol. VIII, chap. 3, pp. 65-115.
- *KULCSÁR, Z. *Eretnékmozgalma a XI-XIV. században*, Budapest, 1964. (An exhaustive bibliography of heretical movements from the eleventh to the fourteenth centuries.)
- LANCHESTER, H. C. O. 'Sibylline Oracles', in ERE, vol. II, pp. 496-500.
- LATOMUS, JOANNES. *Corsendonca*, Antwerp, 1644.
- LEA, H. C. *A history of the Inquisition of the Middle Ages*, vol. II, London, 1888.
- LECHNER, K. 'Die grosse Geisselfahrt des Jahres 1349', in *Historisches Jahrbuch*, vol. V, Munich, 1884, pp. 437-62.
- *LECLERCQ, J., VANDENBROUCKE, P., and BOUYER, L. *La spiritualité du moyen âge* (vol. II of *Histoire de la spiritualité chrétienne*), Paris, 1959.
- *LEFF, G. *Heresy in the Later Middle Ages. The relation of heterodoxy to dissent, c. 1250-c. 1450*, 2 vols., Manchester and New York, 1967.
- LEFRANC, A. *Les idées religieuses de Marguerite de Navarre*, Paris, 1898.
- LEMPF, E. 'Sekte von Hall', in RPT, vol. VII, pp. 363-5.
- LEVASSEUR, E. *Histoire des classes ouvrières françaises et de l'industrie en France avant 1789*, vol. I, Paris, 1900.
- LINDSAY, P. and GROVES, R. *The Peasants' Revolt of 1381*, London, 1950.
- LOCHNER, G. W. C. *Geschichte der Reichsstadt Nürnberg zur Zeit Kaiser Karls IV.*, Berlin, 1873.
- LOEB, I. 'Josef Haccohen et les chroniqueurs juifs', in *Revue des études juives*, vol. XVI, Paris, 1888, pp. 28-56, 209-23.
- LOHMANN, A. *Zur geistigen Entwicklung Thomas Müntzers*, Leipzig and Berlin, 1931.
- LOVEJOY, A. O. 'The communism of St Ambrose', in his *Essays in the History of Ideas*, London, 1949.
- LOVEJOY, A. O. and BOAS, G. *Primitivism and related ideas in Antiquity*, Baltimore, 1935.
- LUWTH, K. *Meaning in History: the theological implications of the Philosophy of History*, Cambridge, 1950.
- LUCAS, H. S. 'The great European famine of 1315, 1316 and 1317', in *Speculum*, vol. V, Cambridge, Mass., 1930, pp. 343-77.
- LUTZOW, F. H. W. *The life and times of Master John Hus*, London, 1909.
- MACCULLOCH, J. A. (1). 'Eschatology', in ERE, vol. V, pp. 373-91.
- MACCULLOCH, J. A. (2). *Medieval faith and fable*, London, 1932.
- MAČEK, J. (1). *Ktož jsú boží bojovníci* (*Who are God's warriors*), Prague, 1951.
- MAČEK, J. (2). *Husitské revoluční hnutí*, Prague, 1952.
- *MAČEK, J. (3). *The Hussite Movement in Bohemia*, Prague, 1958; London and Prague, 1965 (trans. of Maček (2), by V. Fried and I. Milner).
- *MCDONNELL, E. W. *The Beguines and Beghards in medieval culture*, New Brunswick, 1954.
- MELINK, A. F. (1). *De Wederopers in de Noordelijke Nederlanden (1531-1544)*, Groningen, 1953.

- *MELLINK, A. F. (2). 'The mutual relations between the Münster Anabaptists and the Netherlands', in *Archiv für Reformationsgeschichte*, vol. I, Berlin, 1959, pp. 16-33.
- **Mennonite Encyclopedia*, 4 vols., Scottdale, Pennsylvania, 1955-9.
- MERX, O. *Thomas Münzer und Heinrich Pfeiffer, 1523-5. Ein Beitrag zur Geschichte des Bauernkrieges in Thüringen*, Göttingen, 1889.
- MEUSEL, A. *Thomas Müntzer und seine Zeit*, Berlin, 1952.
- MEYER, CHRISTIAN (1). 'Zur Geschichte der Wiedertäufer in Oberschwaben', in *Zeitschrift des historischen Vereins für Schwaben und Neuburg*, vol. I, Augsburg, 1874, pp. 271 sq.
- MEYER, CHRISTIAN (2). 'Der Wiedertäufer Nikolaus Storch und seine Anhänger in Hof', in *ZKG*, vol. XVI (1896), pp. 117-24.
- MEYER, VICTOR. *Die Kolup (der falsche Friedrich) und die Wiederkunft eines ächten Friedrich, Kaisers der Deutschen*, Wetzlar, 1868.
- MIRET Y SANS, J. 'Le massacre des Juifs de Montclus en 1320', in *Revue des études juives*, vol. LIII, Paris, 1907, pp. 255-66.
- MOHR, W. 'Tanchelm von Antwerpen. Eine nochmalige Überprüfung der Quellenlage', in *Annales Universitatis Saraviensis, Philosophie-Lectures*, vol. III, Saarbrücken, 1954, pp. 234-47.
- *MOLNÁR, A. (1). 'Eschatologická naděje české reformace' (The eschatological hope in the Czech Reformation), in *Hromáda et al., Od reformace k zítřku* (From Reformation to Tomorrow), Prague, 1956, pp. 11-101.
- *MOLNÁR, A. (2). 'Le mouvement préhussite et la fin du temps', in *Communio Viatorum*, vol. I, Prague, 1958, pp. 27-32.
- MORGHEN, R. *Medievo cristiano*, Bari, 1951.
- MOSHEIM, J. L. von (1). *Institutiones historiae ecclesiasticae Novi Testamenti*, vol. I, Helmstadt, 1764.
- MOSHEIM, J. L. von (2). *De Beghardis et Beguinabus commentarius*, Leipzig, 1790.
- MÜLLER, EWALD. *Das Konzil von Vienne, 1311-12. Seine Quellen und seine Geschichte*, Münster, 1934.
- MÜLLER, KARL (1). *Kirchengeschichte*, vol. I, Freiburg in Breisgau, 1892.
- MÜLLER, KARL (2). 'Calvin und die "Libertiner"', in *ZKG*, vol. XL (1922), pp. 83-129.
- MUNRO, D. C. 'The Children's Crusade', in *American Historical Review*, vol. XIX, London, 1914, pp. 516-24.
- NABHOLZ, H. 'Medieval society in transition', in *CEH*, vol. I, chap. 8, pp. 493-562.
- NATUSIUS, M. von. *Die christlich-socialen Ideen der Reformationszeit und ihre Herkunft*, Gütersloh, 1897.
- *NEUMANN, E. G. *Rheinisches Beginen- und Begardenwesen. (Mainzer Abhandlungen zur mittleren und neueren Geschichte, vol. IV)*, Meisenheim am Glan, 1960.
- NEWMAN, A. H. *A history of anti-pedobaptism*, Philadelphia, 1897.
- NIESEL, W. 'Calvin und die Libertiner', in *ZKG*, vol. XLVIII (1929), pp. 58-74.
- NIGG, W. (1). *Das ewige Reich*, Berlin and Munich, 1944.
- NIGG, W. (2). *Das Buch der Ketzer*, Zurich, 1949.
- NOHL, J. *The Black Death*, trans. Clarke, London, 1926.
- DESTERLEY, W. O. E. and ROBINSON, T. H. *Hebrew religion, its origin and development*, London, 1949.
- OLIGER, L. *De secta Spiritus Libertatis in Umbria saeculo XIV. Disquisitio et Documenta. (Storia e Letteratura, Raccolta di Studi e Testi, vol. III)*, Rome, 1943.

- OMAN, C. *The Great Revolt of 1381*, Oxford, 1906.
- OWST, G. R. *Literature and pulpit in medieval England*, Cambridge, 1933.
- PALACKÝ, F. *Geschichte von Böhmen*, vol. III, Prague, 1845.
- PARKES, J. W. *The Jew in the medieval community*, London, 1938.
- PAYNE, E. A. *The Anabaptists of the 16th century*, London, 1949.
- PEARSON, K. 'The Kingdom of God', in *Modern Review*, vol. V, London, 1884, pp. 29-56, 259-83.
- PETIT-DUTAILLIS, C. (1). 'Introduction historique' to A. Réville, *Le soulèvement des travailleurs en Angleterre en 1381* Paris, 1898.
- PETIT-DUTAILLIS, C. (2). 'Causes and general characteristics of the rising of 1381', in *Studies and notes supplementary to Stubbs' Constitutional History*, vol. II, Manchester, 1914, pp. 252-304.
- FEUCKERT, W. E. *Die grosse Wende. Das apokalyptische Saeculum und Luther*, Hamburg, 1948.
- PFANNENSCHMID, H. 'Zur Geschichte der deutschen und niederländischen Geissler', in P. Runge, *Die Lieder und Melodien der Geissler des Jahres 1349*, Leipzig, 1900.
- PHILIPPEN, L. J. M. 'De Heilige Norbertus en de strijd tegen het Tanchelmisme te Antwerpen', in *Bijdragen tot de Geschiedenis*, vol. XXV, Antwerp, 1934, pp. 251-88.
- PIRENNE, H. (1). *Le soulèvement de la Flandre maritime de 1323-1328*, Brussels, 1900.
- PIRENNE, H. (2). 'Tanchelm et le projet de démembrement du diocèse d'Utrecht vers 1100', in *Bulletin de l'Académie royale de Belgique, Classe des Lettres*, fifth series, vol. XIII, Brussels, 1927, pp. 112-19.
- PIRENNE, H. (3). *A history of Europe from the Invasions to the sixteenth century*, trans. Miall, London, 1952.
- PORGÈS, N. 'Les relations hébraïques des persécutions des Juifs pendant la première croisade', in *Revue des études juives*, Paris, vol. XXV (1892), pp. 181-201; vol. XXVI (1893), pp. 183-97.
- POTTHAST, A. *Bibliotheca historica Medii Aevi*, 2 vols., Berlin, 1896.
- POWER, E. 'The position of women', in *Legacy of the Middle Ages*, ed. Crump and Jacob, chap. VII, Oxford, 1926, pp. 401-34.
- FRA, M. DAL. *Amalrico di Bena*, Milan, 1951.
- PREGER, W. (1). *Geschichte der deutschen Mystik im Mittelalter*, vol. I, Leipzig, 1874.
- PREGER, W. (2). *Beiträge zur Geschichte der religiösen Bewegung in den Niederlanden in der zweiten Hälfte des vierzehnten Jahrhunderts*, in ABAW, vol. XXI, Part 1, Munich, 1894.
- PREUSS, H. *Die Vorstellungen vom Antichrist im späteren Mittelalter bei Luther und in der konfessionellen Polemik*, Leipzig, 1906.
- RODGE, F. *Die eschatologischen Anschauungen Bernhards von Clairvaux*, Langensalza, 1915.
- KAUSCHEN, G. (ed.), *Die Legende Karls des Grossen im 11-ten und 12-ten Jahrhundert*, Leipzig, 1890.
- Festschriftzyklopädie für protestantische Theologie und Kirche*, 3rd edn, Leipzig, 1896-1913.
- REEVES, M. E. (1). 'The *Liber Figurarum* of Joachim of Fiore', in *Medieval and Renaissance Studies*, vol. II, London, 1951, pp. 57-81.
- REEVES, M. E. (2). 'Joachimist influences on the ideal of a Last World Emperor', in *Traditio*, vol. XVII, New York, 1961, pp. 323-70.
- RIEDEL, C. *Die Wiedertäufer im Herzogtum Jülich*, Berlin, 1899.
- RIETTER, H. *Geschichte der religiösen Aufklärung im Mittelalter*, vol. II, Berlin, 1877.

- RÉVILLE, A. *Le soulèvement des travailleurs en Angleterre en 1381 (Mémoires et documents publiés par la Société de l'École des Chartes, II)*, Paris, 1898.
- RIGAUX, B. *L'Antéchrist et l'opposition au Royaume Messianique dans l'Ancien et le Nouveau Testament*, Gembloux and Paris, 1932.
- RITSCHL, H. *Die Kommune der Wiedertäufer in Münster*, Bonn and Leipzig, 1923.
- ROHR, J. 'Die Prophetie im letzten Jahrhundert vor der Reformation als Geschichtsquelle und Geschichtsfaktor', in *Historisches Jahrbuch*, vol. XIX, Munich, 1898, pp. 29-56, 423-66.
- RÖHRICHT, R. (1). 'Die Pilgerfahrten nach dem Heiligen Lande vor den Kreuzzügen', in *Historisches Taschenbuch*, fifth series, vol. V, Leipzig, 1875, pp. 323-96.
- RÖHRICHT, R. (2). 'Bibliographische Beiträge zur Geschichte der Geissler', in ZKG, vol. I (1877), pp. 313-21.
- RÖHRICHT, R. (3). 'Die Pastörellen (1251)', in ZKG, vol. VI (1884), pp. 290-95.
- RÖHRICHT, R. (4). *Geschichte des ersten Kreuzzuges*, Innsbruck, 1901.
- ROSENKRANZ, A. 'Prophetische Kaisererwartungen im ausgehenden Mittelalter', in *Preussische Jahrbücher*, vol. CXIX, Berlin, 1905, pp. 508-24.
- ROTH, C. 'The Jews in the Middle Ages', in CMH, vol. VII, chap. 22, pp. 632-63.
- ROUSSET, P. (1). *Les origines et les caractères de la première Croisade*, Neuchâtel, 1945.
- ROUSSET, P. (2). 'L'idée de croisade chez les chroniqueurs d'Occident', in *Storia del Medioevo* (MW), pp. 347-63.
- RUNCIMAN, S. (1). *The Medieval Manichee*, Cambridge, 1947.
- RUNCIMAN, S. (2). *A history of the crusades*, 3 vols., Cambridge, 1951-4.
- *RUFF, E. C. 'Thomas Müntzer, Hans Huth and the Gospel of all creatures', in *Bulletin of the John Rylands Library*, vol. XLIII, Manchester, 1960-61, pp. 492-519.
- *RUSSELL, J. B. (1). 'Saint Boniface and the Eccentrics', in *Church History*, vol. XXXIII, no. 3, Chicago, 1964, pp. 235-47.
- *RUSSELL, J. B. (2). *Dissent and Reform in the Early Middle Ages*, Berkeley and Los Angeles, 1965.
- RUSSO, F. *Bibliografia Giochimita (Biblioteca di Bibliografia Italiana, vol. XXVIII)*, Florence, 1954.
- SAULNIER, V. L. (ed.), *Marguerite de Navarre: Théâtre profane*. With commentary, Paris, 1946.
- SCHAAAB, A. *Diplomatische Geschichte der Juden zu Mainz*, Mainz, 1855.
- SCHÄFFLER, A. 'Hans Böhm', in ADB, vol. III, pp. 62-4.
- SCHIFF, O. (1). 'Thomas Münzer und die Bauernbewegung am Oberrhein', in *Historische Zeitschrift*, vol. CX, Munich, 1913, pp. 67-90.
- SCHIFF, O. (2). 'Die Wirsberger. Ein Beitrag zur Geschichte der revolutionären Apokalypik im 15-ten Jahrhundert', in *Historische Vierteljahrschrift*, vol. XXVI, Dresden, 1931, pp. 776-86.
- SCHMIDT, KARL. *Histoire et doctrine de la secte des Cathares ou Albigeois*, 2 vols., Paris, 1848-9.
- SCHREIBER, H. *Der Bundschuh zu Lohr im Breisgau*, Freiburg in Breisgau, 1824.
- SCHUBERT, H. von. *Der Kommunismus der Wiedertäufer in Münster und seine Quellen*, Heidelberg, 1919.
- SCHULTHEISS, F. G. *Die deutsche Volkssage vom Fortleben und der Wiederkehr Kaiser Friedrichs II*, Berlin, 1911.

- *SEIBT, F. (1). 'Die Hussitenzeit als Kulturepoche' in *Historische Zeitschrift*, vol. CVC, Munich, 1962, pp. 21-61.
- *SEIBT, F. (2). *Hussitica. Zur Struktur einer Revolution*, Cologne and Graz, 1965.
- SETTON, K. M. and BALDWIN, M. W. (ed.). *A history of the crusades*, vol. I: *The first hundred years*, Philadelphia, 1955.
- SIMON, O. *Überlieferung und Handschriftsverhältnis des Traktates 'Schwester Katze'*, Halle, 1906.
- SMIRIN, M. M. *Der Volksaufstand des Thomas Müntzer und der grosse Bauernkrieg*, Berlin, 1952. (Translated from the Russian.)
- SMITHSON, R. J. *The Anabaptists*, London, 1935.
- SÖDERBLOM, N. *La vie future d'après le mazdéisme: étude d'eschatologie comparée*, Paris, 1901.
- SOMMARIVA, L. 'Studi recenti sulle eresie medievali (1939-52)', in *Revista storica italiana*, vol. LXIV, fasc. II, Naples, 1952, pp. 237-68.
- Sonne, I. 'Nouvel examen des trois Relations hébraïques sur les persécutions de 1096', in *Revue des études juives*, vol. XCVI, Paris, 1933, pp. 113-56.
- SPITZER, L. 'Turlupin', in *Modern Language Notes*, vol. LXI, Baltimore, 1946, pp. 104-8.
- *STAYER, J. M. (1). 'Hans Hut's doctrine of the sword: an attempted solution', in *Mennonite Quarterly Review*, vol. XXXIX, Goshen, Indiana, 1965, pp. 181-91.
- *STAYER, J. M. (2). 'The Münsterite rationalization of Bernhard Rothmann', in *Journal of the history of ideas*, vol. XVIII, Lancaster (Penn.) and New York, 1967, pp. 179-92.
- STEEL, A. *Richard II*, Cambridge, 1941.
- STEVENSON, W. B. 'The First Crusade', in CMH, vol. V, chap. 7, pp. 265-99. *Storia del Medioevo*. Vol. III of the Proceedings of the Tenth International Congress of Historical Sciences, Florence, 1955.
- STRAUCH, P. 'Nicolaus von Basel', in ADB, vol. XXIII, pp. 620-21.
- STUMPF, A. *Historia Flagellantium, praecipue in Thuringia*. Written in 1780 but first appeared (ed. Erhard) in vol. II, *Neue Mitteilungen aus dem Gebiet historisch-antiquarischer Forschungen*, Halle and Nordhausen, 1836.
- *TILPPERICH, R. *Das Münsterische Täuferium. Ergebnisse und Probleme der neueren Forschung*, Münster i. W., 1958.
- *TUMBERG, L. A. M. 'The Tatars and the First Crusade', in *Medieval Studies* (University of Toronto), vol. XXI, London, New York, 1959, pp. 224-46.
- VLÁTEK, J. *Culturhistorische Bilder aus Böhmen*, Vienna, 1879.
- WYBEL, H. von. *Geschichte des ersten Kreuzzuges*, Leipzig, 1881.
- TAMASSIA, N. *La famiglia italiana nei secoli XV e XVI*, Milan, Palermo, Naples, 1910.
- TAUBES, J. *Abendländische Eschatologie*, Bern, 1947.
- THALAMAS, A. *La société seigneuriale française, 1050-1270*, Paris, 1951.
- THOMA, A. 'Der Pfeifer von Niklashausen', in *Preussische Jahrbücher*, vol. LX, Berlin, 1887, pp. 541-79.
- TRACHTENBERG, J. *The Devil and the Jews. The medieval conception of the Jew and its relation to modern anti-semitism*, New Haven, Conn., 1944.
- TEVELYAN, G. M. *England in the age of Wycliffe*, London, 1899.
- TRÖELTSCH, E. *The social teaching of the Christian Churches*, trans. W'yon, 2 vols, 3rd edn., London, 1950.
- TURBEVILLE, A. S. *Medieval heresy and the Inquisition*, London, 1920.
- VERNET, F. 'Les frères du libre esprit', in *Dictionnaire de Théologie Catholique*, vol. VI, Paris, 1920, cols. 800-809.
- VORGELIN, E. *The new science of politics*, Chicago, 1952.

- VOIGT, GEORG. 'Die deutsche Kaisersage', in *Historische Zeitschrift*, vol. XXVI, Munich, 1871, pp. 131-87.
- VÖLTER, D. 'Die Secte von Schwabisch-Hall und der Ursprung der deutschen Kaisersage', in *ZKG*, vol. IV (1881), pp. 360-93.
- VULLIAUD, P. *La fin du monde*, Paris, 1952.
- WAAS, A. 'Die grosse Wendung im deutschen Bauernkrieg', in *Historische Zeitschrift*, Munich, 1938, vol. CLVIII, pp. 457-91; vol. CLIX, pp. 22-53.
- WADSTEIN, E. *Die eschatologische Ideengruppe: Antichrist, Weltsabbat, Weltende und Weltgericht*, Leipzig, 1896.
- WALTER, G. *Histoire du Communisme*, vol. I, *Les origines judaïques, chrétiennes, grecques, latines*, Paris, 1931.
- WALTER, L.-G. *Contributions à l'étude de la formation de l'esprit révolutionnaire en Europe: Thomas Munzer et les luttes sociales à l'époque de la Réforme*, Paris, 1927.
- WAPPLER, P. *Die Täuferbewegung in Thüringen von 1526-1584*, Jena, 1913.
- WEBER, M. (1). *Gesammelte Aufsätze zur Religionssoziologie*, vols. I, II, Tübingen, 1920.
- WEBER, M. (2). *Wirtschaft und Gesellschaft*, Tübingen, 1925.
- WELLER, K. 'König Konrad IV und die Schwaben', in *Württembergische Vierteljahrshefte für Landesgeschichte*, new series, vol. V, Stuttgart, 1896, pp. 113-60.
- *WERNER, E. (1). 'Popular ideologies in late medieval Europe: Taborite chiliasm and its antecedents', in *Comparative Studies in Society and History*, vol. II, The Hague, 1959-60, pp. 344-63.
- *WERNER, E. (2). 'Messianische Bewegungen im Mittelalter', in *Zeitschrift für Geschichtswissenschaft*, vol. X, Berlin, 1962, pp. 371-96, 598-622.
- *WERNER, E. and ERBSTÖSSER, M. 'Sozial-religiöse Bewegungen im Mittelalter', in *Wissenschaftliche Zeitschrift der Karl-Marx-Universität Leipzig, Gesellschafts- und Sprachwissenschaftliche Reihe*, no. 7, 1957-8, pp. 257-82.
- WERUNSKY, E. *Geschichte Kaiser Karls IV und seiner Zeit*, Innsbruck, 1882.
- WEYDEN, E. *Geschichte der Juden in Köln am Rhein*, Cologne, 1867.
- WICKERSHEIMER, E. 'Les accusations d'empoisonnement portées pendant la première moitié du XIVe siècle contre les lépreux et les juifs', in *Bulletin du quatrième Congrès international d'histoire de la médecine*, Brussels, 1923 (published 1927).
- WILKINSON, B. 'The Peasants' Revolt of 1381', in *Speculum*, vol. XV, Cambridge, Mass., 1940, pp. 12-35.
- *WILLIAMS, G. H. *The Radical Reformation*, London, 1962.
- WINKELMANN, E. 'Holzschuh', in *ADB*, vol. XV, pp. 792-3.
- *WOLF, G. (ed.). *Stupor Mundi. Zur Geschichte Friedrichs II von Hohenstauffen*, Darmstadt, 1966.
- WOLFF, T. *Die Bauernkreuzzüge des Jahres 1096*, Tübingen, 1891.
- WORKMAN, H. B. *John Wiclif*, 2 vols., Oxford, 1926.
- *ZIEGLER, P. *The Black Death*, London, 1969.
- ZÖCKLER, O. *Kritische Geschichte der Askese*, Frankfurt-on-Main and Erlangen, 1863.
- *ZSCHLITZ, G. *Zur mitteldeutschen Wiedertäuferbewegung nach dem grossen Bauernkrieg*, Berlin, 1958.

3 General Works on Millenarian and Messianic Movements in the World

- ANDERSSON, E. *Messianic popular movements in the Lower Congo*, Uppsala, 1958.
- Archives de sociologie des religions*, vol. IV (*Messianismes et millénarismes*) and vol. V (*Les messianismes dans le monde*), Paris, 1957-8.
- ELBRIDGE, K. O. L. *New Heaven, new earth: a study of millenarian activities*, Oxford, 1969.
- *COHN, N. 'Reflexions sur le millénarisme', in *Archives de sociologie des religions*, vol. V, Paris, 1958, pp. 103-7.
- COHN, N. 'Medieval Millenarism: its bearing on the comparative study of millenarian movements,' in *Millennial Dreams in Action*, pp. 31-43.
- DESROCHE, H. 'Messianismus', in *Die Religion in Geschichte und Gegenwart*, vol. IV, Tübingen, 1960.
- GUARIGLIA, G. *Prophetismus und Heilserwartungs-Bewegungen als völkerrundliches und religionsgeschichtliches Problem. (Wiener Beiträge zur Kulturgeschichte und Linguistik, vol. XIII)* Vienna, 1959.
- HOBBSBAWM, E. J. *Primitive Rebels*, Manchester, 1959.
- LINTERNARI, V. *The religions of the oppressed. A study of modern messianic cults*, trans. Sergio, London, 1963.
- Millennial Dreams in Action*, ed. S. L. Thrupp (*Comparative Studies in Society and History, Supplement II*), The Hague, 1962.
- MUHLMANN, W. E. *Chiliasmus und Nativismus. Studien zur Psychologie, Soziologie und historischen Kasuistik der Umstürzbewegungen*, Berlin, 1961.
- SUNDLER, B. *Bantu Prophets in South Africa*, London, 1948.
- *ORSLEY, P. *The trumpet shall sound. A study of 'Cargo' Cults in Melanesia*, London, 1957.

- ١٩٤٠ -

المحتوى

- ٣ - توطئة
- ٥ - تنويه
- ٦ - تمهيد لهذه الطبعة
- ١٠ - تقديم
- ١٥ - الفصل الاول - تقاليد نبوءة الرؤيا
- ٤٠ - الفصل الثاني - تقاليد الانشقاق العيني - قيم الحياة الرسولية
- ٤٥ - بعض المخلصين المبكرين
- ٦٣ - الفصل الثالث - مسيحيات الفقراء المضللين - الزخم المؤثر للتغير الاجتماعي السريع
- ٨٨ - الفصل الرابع - القديسون ضد حشود المسيح الدجال
- ٩٣ - الحشود الشيطانية
- ١٠٦ - التخييلات والقلق والخرافات الاجتماعية
- ١١٣ - الفصل الخامس - في اعقاب السيل الجارف للحروب الصليبية ، بلدوين الزائف واستاذ هنغاريا
- ١٢٥ - صليبية الفقراء الأخيرة
- ١٣٩ - الفصل السادس - الامبراطور فردريك كمسيح منتظر - نبوءة يواكيم وفردريك الثاني
- ١٤٦ - بعث فردريك
- ١٥٢ - بيانات حول فردريك المستقبل
- ١٦٤ - الفصل السابع - نخبة من الممضحين بالذات كمخلصين. اصول حركة اللطامين
- ١٧٦ - لطامون ثوريون
- ١٨٤ - سر لطامي ثورنجيا
- ١٩٢ - الفصل الثامن - نخبة الفاسدين الخارجين (١) هرطقة الروح الحرة
- ١٩٧ - العموريون
- ٢٠٤ - علم اجتماع الروح الحرة
- ٢١٢ - الفصل التاسع - نخبة الفاسدين الخارجين للطبيعة (٢) انتشار الحركة
- ٢٢٤ - طريقة تأكيد الذات
- ٢٣٠ - مذهب الفوضوية الصوفية
- ٢٥١ - في فكر اباء الكتيبة الاول وفي القرون الوسطى
- ٢٦١ - الفصل الحادي عشر - الهية المساواة (١) ملاحظات هامشية على ثورة الفلاحين الانكليز
- ٢٧٠ - الرؤيا النبوية الطابورية
- ٢٩٢ - الشيوعية الفوضوية في بوهيميا
- ٣٠٥ - الفصل الثاني عشر - الالهية والمساواة (٢) طبال نيكلاسوزن
- ٣٤٥ - الفصل الثالث عشر - الهية المساواة (٣) القول بتجديد العماد
- ٣٥٨ - مونستر كقدس جنينة
- ٣٧١ - الحكم المسائي لجون اوف لاين
- ٣٨٤ - خاتمة
- ٣٩٢ - ملحق - الروح الحرة في انكلترا كرمويل - الصخابون وادبهم
- ٣٩٦ - الصخابون كما وصفهم معاصروهم

- ١٩٤١ -

٤١٦ - مقتطفات من كتابات الصغابيين

٤٦٢ - العواشي والصادر والمراجع